المواهب اللدنية
على الشمائل المحمدية

شرح الشمائل الشريف
للبيجوري

320

فهرسة كتاب الشمائل المحمديه على صاحبها أفضل الصلاة والتحيه

صحيفه

فيه موضوعه وغايته والفرق بين الجمة واللمة واللفر وحل لبس الحمرة

صحيفه

صحيفه

تمت

﴿ترجمة مؤلف هذه الحاشية المباركة﴾

هو العالم العامل الفاضل الكامل من لا يدرك غباره اذا جورى مولانا الشيخ ابراهيم البيجورى ولد ببلده البيجور وهى قريه من قرى مصر المحروسة ونشأ فيها فى حجر والده وقرأ عليه القرآن المجيد بغاية الاتقان والتجويد وقدم الى الازهر فى سنة ١٢١٢ لاجل تحصيل العلم الشريف وسنه اذ ذاك أربع عشرة سنة ومكث فيه حتى دخل الفرنساوى فى سنة ١٢١٣ وخرج رحمه الله وتوجه الى الجيزه وأقام بها مدة وجيزه وعاد الى الجامع الازهر فى سنة ١٢١٦ عام خروج الفرنساوى من القطر المصرى كما أفاد ذلك بنفسه فيكون مولده فى عام ١١٩٨ وقد أدرك الجهابذة الافاضل كالشيخ محمد الامير الكبير والشيخ عبد الله الشرقاوى والسيد داود القلعاوى ومن كان فى عصرهم وتلقى عنهم ما تيسر له من العلوم وصار يأخذ منها بالمنطوق والمفهوم ولكن كان أكثر ملازمته وتلقيه عن المرحومين الشيخ محمد الفضالى والشيخ حسن القويسنى ولازم الاول الى ان توفى رحمه الله تعالى وفى مدة قريبة ظهرت عليه آية النجابة فدرس وألف التآليف العديده الجامعة المفيده منها هذه الحاشية المباركة قد ألفها فى سنة ١٢٥١ وأما ابتداء تأليفه الميمون ففى سنة ١٢٢٢ فانه فى السنة المذكورة ألف حاشية على رسالة شيخه الشيخ محمد الفضالى فى لا اله الا الله وحاشية على الرسالة المسماة بكفاية العوام فيما يجب عليهم من علم الكلام لشيخه المذكور أيضا فى سنة ١٢٢٣ وكتاب فتح القريب المجيد شرح بداية المريد للشيخ السباعى فى سنة ٢٤ وحاشية على مولد المصطفى صلى الله عليه وسلم للامام ابن حجر الهيتمى فى سنة ٣٥ وحاشية على مختصر السنوسى فى فن الميزان فى تاريخه وحاشية على متن السلم فى فن الميزان أيضا فى سنة ٢٦ وحاشية على متن السمرقندية فى فن البيان فى تاريخه وكتاب فتح الخبير اللطيف شرح نظم الترصيف فى فن التصريف فى سنة ٢٧ وحاشية على متن السنوسية فى التوحيد فى تاريخه وحاشية على مولد المصطفى للشيخ الدردير فى تاريخه وشرحا على منظومة الشيخ العمريطى فى النحو فى سنة ٢٩ وحاشية على البردة الشريفة فى تاريخه وحاشية على بانت سعاد فى سنة ٣٤ وحاشية على الجوهرة فى التوحيد فى تاريخه وكتاب منح الفتاح على ضوء المصباح فى أحكام النكاح فى تاريخه وحاشية على الشنشورى فى الفرائض فى سنة ٣٦ وكتاب الدرر الحسان على فتح الرحمن فيما يحصل به الاسلام والايمان للزبيدى سنة ٣٨ ورسالة صغيره فى فن الكلام فى تاريخه وحاشية على شرح ابن قاسم لابى شجاع فى فقه مذهب الشافعى رضى الله تعالى عنه فى مجلدين فى سنة ٥٨ وله مؤلفات أخر ولكنها لم تكمل منها حاشية على جمع الجوامع الى غاية المقدمة ومنها حاشية على شرح السعد لعقائد النسفى ومنها حاشية على المنهج الى كتاب الجنائز ومنها شرح منظومة الشيخ النجارى فى التوحيد وكان ديدنه التعلم والاستفاده والتعليم والافاده وله وله عظيم وحب جسيم لاهل بيت النبى الكريم وبالجملة فكان رحمه الله صارفا زمنه فى طاعة مولاه وشاكرا له على ما أولاه فمن جملة نعمه عليه الانتفاع بتآليفه فى حياته والسعى فى طلبها من أقصى البلاد بعد مماته وقد انتهت اليه رياسة الجامع الازهر وتقلدها فى شعبان سنة ٦٣ وفى أثنائها قرأ كتاب الفخر الرازى فى تفسير القرآن وحضرته أفاضل الجامع الازهر الاعيان ولكن لم يكمل له بسبب ضعف قد أدركه ومع ذلك فكان محلا للتلقى والاخذ عنه ولم يمنعه ذلك المرض منه بل الله ثراه وجعل الجنة مأواه آمين

حاشية العالم الهمام والعلامة الامام الشيخ ابراهيم البيجورى المسماة بالمواهب اللدنيه على الشمائل المحمديه على صاحبها أفضل الصلاة وأزكى التحيه للامام المحقق والمحدث المدقق محمد بن عيسى الترمذى نفعنا الله به وأعاد علينا من بركاته آمين

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله المستوجب لكل كمال المنعوت بكل تعظيم وجمال والصلاة والسلام على من جمع كل خلق وخلق فاستوى على أكمل الاحوال واختص بجوامع الكلم فى الاقوال وعلى من اغتنم التأسى به فى التخلق باخلاقه وشمائله الحسان من الآل والاصحاب والتابعين لهم على ممر الزمان ﴿أما بعد﴾ فيقول ابراهيم البيجورى ذو العجز والتقصير غفر له ولوالديه الخبير البصير ان كتاب الشمائل للامام الترمذى كتاب وحيد فى بابه فريد فى ترتيبه واستيعابه حتى عدّ ذلك الكتاب من المواهب وطار فى المشارق والمغارب وقد تصدّى لشرحه العلماء الاعلام لكن وقع لبعضهم ماعد من السقطات والاوهام فسألنى بعض الاخوان أصلح الله لى وله الحال والشان أن أكتب عليه كتابة منتخبة من الشرّاح متضمنة للكشف عن أسرار الكتاب مع الايضاح فأجبته لذلك مع الاعتراف بالقصور عن الخوض فى هذه المسالك رجاء أن أستمد من أنوار المليح وأن تشملنى نفحات صاحب المديح ﴿وسميتها﴾ المواهب اللدنيه على الشمائل المحمديه جعلها الله خالصة لوجهه الكريم وسببا للفوز بجنات النعيم نفع الله بها النفع العميم من تلقاها بقلب سليم وهذا أوان الشروع فى المقصود بعون الملك المعبود فأقول وبالله التوفيق (قوله بسم الله الرحمن الرحيم) أى أؤلف أو أبتدئ مستعينا بمسمى اسم الله المنعم بجلائل النعم وبدقائقها فالباء للاستعانة لكن على وجه التبرك قال الصفوى والاقرب انها للتعدية أى أجعله بداية وقد سبقه الى ذلك الجوينى فانه بحث جعلها للتعدية لان الابتداء لم يتعد الى الاسم الا بالباء واعلم أنه ينبغى لكل شارع فى فن أن يتكلم على البسملة بطرف مما يناسب ذلك الفن ونحن شارعون فى فن علم الحديث فنتكلم عليها بنبذة تتعلق بفضلها باعتبار الفن المشروع فيه فنقول قد جاء فى فضلها أحاديث كثيرة وآثار شهيرة منها ماروى عن ابن عباس رضى الله عنهما قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول خير الناس وخير من

يمشى على وجه الارض المعلمون فانهم كلما خلق الدين جدّدوه أعطوهم ولا تستأجروهم فان المعلم اذا قال للصبى قل بسم الله الرحمن الرحيم فقالها كتب الله براءة للصبى وبراءة للمعلم وبراءة لابويه من النار * ومنها ماروى عن أبى هريرة رضى الله عنه أنه التقى شيطان المؤمن وشيطان الكافر فاذا شيطان الكافر سمين دهين لابس واذا شيطان المؤمن مهزول أشعث عار فقال شيطان الكافر لشيطان المؤمن مالك على هذه الحالة فقال أنا مع رجل اذا أكل سمى فاظل جائعا واذا شرب سمى فاظل عطشانا واذا ادهن سمى فاظل شعثا واذا لبس سمى فاظل عريانا فقال شيطان الكافر أنا مع رجل لا يفعل شيأ مما ذكرت فأنا أشاركه فى طعامه وشرابه ودهنه وملبسه * ومنها ماروى عن ابن مسعود قال من أراد أن ينجيه الله من الزبانية التسعة عشر فليقرأ بسم الله الرحمن الرحيم فان بسم الله الرحمن الرحيم تسعة عشر حرفا وخزنة جهنم تسعة عشر كما قال تعالى عليها تسعة عشر فيجعل الله تعالى بكل حرف منها جنة من كل أحد منهم ولم يسلطهم عليه ببركة بسم الله الرحمن الرحيم * ومنها ماروى عن عكرمة قال سمعت عليا رضى الله عنه يقول لما أنزل الله تبارك وتعالى بسم الله الرحمن الرحيم ضجت جبال الدنيا كلها حتى كنا نسمع دويها فقالوا سحر محمد الجبال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مامن مؤمن يقرؤها الا سبحت معه الجبال غير أنه لا يسمع ذلك ﴿ويحكى﴾ أن قيصر ملك الروم كتب الى عمر بن الخطاب رضى الله عنه ان بى صداعا فانفذ الىّ شيأ من الدواء فأنفذ اليه قلنسوة فكان اذا وضعها على رأسه سكن مابه من الصداع واذا رفعها عن رأسه عاد الصداع اليه فتعجب من ذلك فأمر بفتحها ففتشت فاذا فيها رقعة مكتوب فيها بسم الله الرحمن الرحيم فقال ما أكرم هذا الدين وأعزه حيث شفانى الله تعالى بآية واحدة فأسلم وحسن اسلامه * ومنها ماروى عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال من رفع قرطاسا من الارض فيه بسم الله الرحمن الرحيم اجلالا له كتب عند الله من الصدّيقين وخفف عن والديه وان كانا مشركين ﴿وحكى﴾ أن بشرا الحافى كان مارا فى الطريق فرأى قرطاسا مكتوبا عليه بسم الله الرحمن الرحيم قال فطار اليه قلبى وتبلبل عليه لبى فتناولت المكتوب وقد رفع الحجاب وظهر المحجوب وكنت أملك درهمين فاشتريت بهما طيبا وطيبته وحجبته عن العيون وغيبته فهتف بى هاتف من الغيب لاشك فيه ولا ريب يابشر طيبت اسمى وعزتى وجلالى لاطيبن اسمك فى الدنيا والآخرة * ومنها ماروى عن أبى هريرة رضى الله عنه أنه عليه الصلاة والسلام قال ياأباهريرة اذا توضأت فقل بسم الله الرحمن الرحيم فان حفظتك يكتبون لك الحسنات حتى تفرغ واذا غشيت أهلك فقل بسم الله الرحمن الرحيم فان حفظتك يكتبون لك الحسنات حتى تغتسل من الجنابة فان حصل لك من تلك المواقعة ولد كتب لك حسنات بعدد أنفاس ذلك الولد وبعدد أنفاس عقبه حتى لا يبقى منهم أحد ياأباهريرة اذا ركبت دابة فقل بسم الله والحمد لله يكتب لك الحسنات بعدد كل خطوة واذا ركبت السفينة فقل بسم الله والحمد لله يكتب لك الحسنات حتى تخرج منها ﴿فائدة﴾ قال سيدى ابن عراق فى كتابه الصراط المستقيم فى خواص بسم الله الرحمن الرحيم ان من كتب فى ورقة فى أوّل يوم من المحرّم البسملة مائة وثلاث عشرة مرة وحملها لم ينله ولا أهل بيته مكروه مدّة عمره ومن كتب الرحمن خمسين مرة وحملها ودخل بها على سلطان جائر أو حاكم ظالم أمن من شرّه (قوله الحمد لله) أى الوصف بالجميل على

الحمد لله

الجميل الاختيارى ولوحكما كذاته تعالى وصفاته على جهة التعظيم مستحق لله فحمد غيره كالعارية اذ الكل منه واليه وابتدأ هذا الكتاب بحمد الكريم الوهاب بعد التيمن بالبسملة اقتداء بالقرآن وامتثالا لما صدر عن صدر النبوة من قوله كل أمر ذى بال لا يبدأ فيه ببسم الله الرحمن الرحيم وفى رواية بحمد الله فهو أقطع وفى رواية فهو أبتر وفى رواية فهو أجذم والمعنى على كل أنه ناقص وقليل البركة واختار من صيغ الحمد والسلام ما علمه الله لنبيه عليه الصلاة والسلام بقوله قل الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى فياله من مطلع بديع قد رصع بالاقتباس أبدع ترصيع والاقتباس أن تأخذ شيأ من القرآن أو من السنة او من كلام من يوثق بعربيته لا على وجه أنه منه وهو جائز على الصحيح الا ان كان قبيحا كما يقع لبعض الشعراء * وجملة الحمد خبرية لفظا انشائية معنى ويصح أن تكون خبرية لفظا ومعنى لان الاخبار عن الحمد حمد لدلالته على الاتصاف بالكمال وأما جملة السلام فلا يصح أن تكون خبرية لفظا ومعنى لان الاخبار بالسلام ليس بسلام (قوله وسلام الخ) التنوين اما للتعظيم كما فى قوله هدى للمتقين أى سلام عظيم يبلغ فى ارتفاع الشان مبلغا عظيما وفى علو القدر مبلغا جسيما فلا يكتنه كنهه ولا يقدر قدره واما للتعميم كما فى قولهم تمرة خير من جرادة وانما عرف الحمد ونكر السلام ايذانا بانه لا نسبة بين الحضرة العلية وبين الحضرة النبوية لان العباد وان بلغوا أعلى الرتب وأعظم القرب لا يزالون عاجزين عجزا بشريا ومفتقرين افتقارا ذاتيا كما قال بعضهم

العبد عبد وان تعالى * والمولى مولى وان تنزل

وهذا هو مراد من عبر بالتحقير فى قوله لا يخفى حسن تنكير السلام المنبئ عن التحقير وبذلك يرد قول القسطلانى هذا فاسد لانه ان أراد تحقير العباد فهو ساقط وان أراد ان السلام أدنى رتبة من الحمد فالتنكير لا يفيده ووجه الرد أنا نختار الشق الاول ونمنع سقوطه بما علمت نعم فى التعبير بالتحقير بشاعة واعترض على المصنف بانه أفرد السلام عن الصلاة وهو مكروه كعكسه ومن زعم عدم الكراهة هنا لكون هذا من القرآن فقد وهم لان المصنف أورد هذا اللفظ لا على وجه أنه منه كما هو شرط الاقتباس وقد تمحل بعضهم لدفع هذا الاعتراض بما يخلص من اشكال يسهل دفعه بما أوقعه فى اشكال يعظم وقعه فالاسلم أن يجاب بان المصنف ممن لم يثبت عنده كراهة الافراد وقد قال خاتمة الحفاظ ابن حجر لم أقف على دليل يقتضى الكراهة وقال الشيخ الجزرى فى مفتاح الحصن لا أعلم أحدا نص على الكراهة على أن الافراد انما يتحقق اذا لم يجمعهما مجلس أو كتاب كما حققه بعض الائمة الانجاب والمصنف قد زين كتابه بتكرار الصلاة والسلام كلما ذكر خير الانام وانما اكتفى بالسلام فى هذا الاوان اقتفاء للنظ القرآن فان قيل كان ينبغى للمصنف أن يتشهد لخبر أبى داود كل خطبة ليس فيها تشهد فهى كاليد الجذماء أجيب بانه تشهد لفظا وأسقطه خطا اختصارا او بان الخبر فى خطبة النكاح لا الكتب والرسائل بدليل ذكره له فى كتاب النكاح وأما الجواب عنه بان فيه لينا فغير قويم لانه بفرض ذلك يعمل به فى فضائل الاعمال كما هنا وقول بعضهم المراد بالتشهد الحمد مردود بانه معنى مجازى والحمل على المجاز بغير قرينة صارفة عن الحقيقة غير مرضى على أنه فى رواية أخرى كل خطبة ليس فيها شهادة (قوله على عباده الذين اصطفى) أى الذين اختارهم وأورد على

المصنف

وسلام على عباده الذين اصطفى

قوله والمولى ينبغى حذف ألفه عند قراءة البيت لاجل الوزن كما لا يخفى اه

قوله بما أوقعه الخ لعله بدل من قوله بما يخلص الخ وقد كان الاظهر ان يقول بما خلصه من اشكال يسهل دفعه واوقعه الخ تأمل اه

المصنف انه سلم على غير الانبياء وهو لا يطلب الا تبعا وأجيب بان المراد بالعباد الذين اصطفاهم الله الانبياء عند الاكثر وعلى ذلك فلا يتجه هذا الايراد (قوله قال الخ) التعبير بالماضى يدل على أن الخطبة متأخرة عن التأليف ويحتمل أنه أوقع الماضى موقع المستقبل لقوة رجائه أو تفاؤلا بحصوله ولم يقدم ذلك على البسملة والحمدلة والسلام أداء لكمال حقها فى التقديم ولا ملجئ لجعل ذلك ترجمة من بعض رواته لانه يعترض بان اللائق عدم التصرف فى الاصول ولا مانع من كونه من كلام المصنف وتعبيره بالشيخ والحافظ لا يمنع من ذلك لانه وصف نفسه بهذين الوصفين الموجبين لتوثيقه ليعتمد لا تزكية لنفسه كما وقع ذلك للبخارى وغيره (قوله الشيخ) قال الراغب وأصله من طعن فى السن ثم عبر وابه عن كل أستاذ كامل ولو كان شابا لان شأن الشيخ أن تكثر معارفه وتجاربه ومن زعم أن المراد به هنا من هو فى سن يسن فيه التحديث وهو من نحو خمسين الى ثمانين فقد أبعد وتكلف والتزم المشى على القول المزيف لان الصحيح أن مدار التحديث على تأهل المحدث فقد حدث البخارى وما فى وجهه شعرة حتى انه رد على بعض مشايخه غلطا وقع له فى سند وقد حدث مالك وهو ابن سبع عشرة والشافعى وهو فى حداثة السن وبالجملة فتسميته شيخا لما حوى من كثرة المعانى المقتضية للاقتداء به لا لكبر سنه كما زعمه بعضهم وهو الفاضل العصام (قوله الحافظ) هو أحد مراتب خمسة لاهل الحديث أولها الطالب وهو المبتدئ ثم المحدث وهو من تحمل روايته واعتنى بدرايته ثم الحافظ وهو من حفظ مائة ألف حديث متنا واسنادا ثم الحجة وهو من حفظ ثلثمائة ألف حديث ثم الحاكم وهو من أحاط بجميع الاحاديث ذكره المطرزى * فائدة * أخرج ابن أبى حاتم فى كتاب الجرح والتعديل عن الزهرى لا يولد الحافظ الا فى كل أربعين سنة ولعل ذلك فى الزمن المتقدم واما فى زماننا هذا فقد عدم فيه الحافظ وعلم مما ذكر ان المراد الحافظ للحديث وان لم يكن حافظا للقرآن لان ذلك ليس مرادا هنا (قوله أبو عيسى محمد بن عيسى بن سورة) أى ابن موسى بن الضحاك السلمى بضم أوله منسوب الى بنى سليم بالتصغير قبيلة من غيلان كذا ذكر ابن عساكر وقال ابن السمعانى ابن شداد بدل ابن الضحاك وقال هو البوغى منسوب لبوغ بالغين المعجمة قرية من قرى ترمذ على ستة فراسخ منها وأبو عيسى كنيته ومحمد اسمه وعيسى اسم أبيه وسورة اسم جده كما فى القاموس وهو بفتح السين وسكون الواو وفتح الراء ومعنى السورة فى الاصل الحدة ففى القاموس سورة الخمر حدتها كسوارها بالضم ويكره التسمية بأبى عيسى لما روى ان رجلا سمى أبا عيسى فقال النبى صلى الله عليه وسلم ان عيسى لا أب له فكره ذلك لكن تحمل الكراهة على تسميته به ابتداء فاما من اشتهر به فلا يكره كما يدل عليه اجماع العلماء على تعبير الترمذى به عن نفسه للتمييز ذكره على قارى نقلا عن شرح شرعة الاسلام (قوله الترمذى) بمثناة فوقية ومهملة فمعجمة وفيه ثلاث لغات كسر التاء والميم وهو الاشهر وضمهما وهو ما يقوله المتقنون وأهل المعرفة وفتح التاء وكسر الميم وثانيه ساكن فى الوجوه الثلاثة نسبة الى ترمذ باللغات الثلاث وهى قرية قديمة على طرف نهر بلخ من جهة شاطئه الشرقى يقال لها مدينة الرجال وكان جده مروزيا نسبة لمرو بزيادة الزاى فى النسب على غير قياس ثم انتقل لترمذ * ومن مناقب الترمذى ان البخارى روى عنه حديثا واحدا خارج الصحيح وحسبه بذلك فخرا وله تصانيف كثيرة بديعة وناهيك بجامعه الجامع للفوائد

قال الشيخ الحافظ أبو عيسى محمد بن عيسى بن سورة الترمذى

الحديثية والفقهية والمذاهب السلفية والخلفية فهو كاف للمجتهد مغن للمقلد قال المصنف من كان فى بيته هذا الكتاب يعنى جامعه فكأنما فى بيته نبى يتكلم وهو أحد الاعلام والحفاظ الكبار لقى الصدر الاول وأخذ عن المشاهير الكبار كالبخارى وشاركه فى شيوخه وكان مكفوف البصر بل قيل انه ولد أكمه وكان يضرب به المثل فى الحفظ ولد سنة تسع ومائتين ومات سنة تسع وسبعين ومائتين ثالث عشر رجب

باب ماجاء فى خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم

باب ماجاء فى خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم

كذا فى أكثر النسخ وفى نسخ وعليها شرح جمع منهم الجلال السيوطى باب صفة النبى صلى الله عليه وسلم والاولى أولى من حيث زيادة لفظ ماجاء لان وضع الباب ليس للصفة بل لماجاء فيها من الاحاديث التى تعلم بها فالمعنى باب الاحاديث التى جاءت فى خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم والباب لغة مايتوصل منه الى المقصود ومنه قول بعضهم

وأنت باب الله أى امرئ * أتاه من غيرك لايدخل

واصطلاحا الالفاظ المخصوصة باعتبار دلالتها على المعانى المخصوصة لانها توصل الى المقصود وقول بعضهم انه هنا بمعنى الوجه اذ كل باب وجه من وجوه الكلام ركيك بعيد من المقام وقد استعملت هذه اللفظة زمن التابعين كما قاله ابن محمود شارح أبى داود وهى مضافة لماجاء فى خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم أى ماورد فيه من الاحاديث وهو من قسم المرفوع وان لم يكن قولا له صلى الله عليه وسلم ولا فعلا ولا تقريرا لانهم عرفوا علم الحديث رواية بانه علم يشتمل على نقل ماأضيف الى النبى صلى الله عليه وسلم قيل أو الى صحابى أو الى من دونه قولا أو فعلا أو تقريرا أو صفة وموضوعه ذات النبى صلى الله عليه وسلم من حيث انه نبى لامن حيث انه انسان مثلا وواضعه أصحابه صلى الله عليه وسلم الذين تصدوا لضبط أقواله وأفعاله وتقريراته وصفاته وغايته الفوز بسعادة الدارين ومسائله قضاياه التى تذكر فيه ضمنا كقولك قال صلى الله عليه وسلم انما الاعمال بالنيات فانه متضمن لقضية قائلة انما الاعمال بالنيات من أقواله صلى الله عليه وسلم واسمه علم الحديث رواية ونسبته أنه من العلوم الشرعية وهى الفقه والتفسير والحديث وفضله أن له شرفا عظيما من حيث ان به يعرف كيفية الاقتداء به صلى الله عليه وسلم وحكمه الوجوب العينى على من انفرد والكفائى على من تعدد واستمداده من أقوال النبى صلى الله عليه وسلم وأفعاله وتقريره وهمه وأوصافه الخلقية ككونه ليس بالطويل البائن ولا بالقصير وأخلاقه المرضية ككونه أحسن الناس خلقا فهذه هى المبادى العشرة المشهورة وأما علم الحديث دراية وهو المراد عند الاطلاق فهو علم يعرف به حال الراوى والمروى من حيث القبول والرد ومايتبع ذلك وموضوعه الراوى والمروى من الحيثية المذكورة وغايته معرفة مايقبل ومايرد من ذلك ومسائله مايذكر فى كتبه من المقاصد كقولك كل حديث صحيح يقبل وواضعه ابن شهاب الزهرى فى خلافة عمر بن عبد العزيز بأمره وقد أمر أتباعه بعد فناء العلماء العارفين بالحديث بجمعه ولولاه لضاع الحديث واسمه علم الحديث دراية وبقية المبادى العشرة تعلم مما تقدم لانه قد شارك فيها النوع الثانى الاول والخلق بفتح فسكون يستعمل فى

الايجاد وفى المخلوق والمراد منه هنا صورة الانسان الظاهرة والخلق بضمتين صورته الباطنة ولذلك قال الراغب الخلق بضمتين يقال فى القوى المدركة بالبصيرة كالعلم والحلم والخلق بفتح فسكون يقال فى الهيآت والصور المدركة بالبصر كالبياض والطول وانما قدم المصنف الكلام على الاوصاف الظاهرة التى هى الخلق بفتح فسكون على الكلام على الاوصاف الباطنة التى هى الخلق بضمتين مع انها أشرف لان الصفات الظاهرة أول مايدرك من صفات الكمال ولانها كالدليل على الباطنة فان الظاهر عنوان الباطن ورعاية للترقى بانتقاله من غير الاشرف الى الاشرف وللترتيب الوجودى اذ الظاهر مقدم فى الوجود على الباطن وانما كانت الصفات الباطنة أشرف من الظاهرة لان مناط الكمال انما هو الباطن ولذا سمى الكتاب بالشمايل بالياء فرقا بينه وبين شمائل بالهمز فالاولى جمع شمال بمعنى الطبع والسجية كما فى كتب اللغة والثانية جمع شمال ضد اليمين ومن جعل ماهنا بالهمز فقد غلط وجملة أحاديث الكتاب أربعمائة وجملة أبوابه ستة وخمسون أولها باب ماجاء فى خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيه أربعة عشر حديثا (قوله أخبرنا) كذا فى بعض النسخ وفى بعضها حدثنا وقد يقولون أنبأنا والثلاثة بمعنى واحد عند جمع منهم البخارى كما يشير اليه صنيعه فى كتاب العلم وغيره ولا خلاف فيه عند أهل العلم بالنسبة الى اللغة وأما بالنسبة الى الاصطلاح ففيه خلاف فمنهم من استمر على أصل اللغة وعليه عمل المغاربة ورجحه ابن الحاجب فى مختصره ورأى بعض المتأخرين التفرقة بين صيغ الاداء بحسب طرق التحمل فيخص التحديث بما يقرؤه الشيخ والتلميذ يسمع منه والاخبار بما يقرؤه التلميذ على الشيخ والانباء بالاجازة التى يشافهه بها الشيخ من يجيزه وهذا كله مستحسن عندهم وليس بواجب نعم يحتاج المتأخرون الى رعاية الاصطلاح المذكور لئلا يختلط المسموع بالمجاز واختلفوا فى القراءة على الشيخ هل تساوى السماع من لفظه أو هى دونه أو فوقه ثلاثة أقوال فذهب مالك وأصحابه وغيرهم الى التسوية بينهما وذهب أبو حنيفة وابن أبى ذئب الى ترجيح القراءة على الشيخ وذهب جمهور أهل المشرق الى ترجيح السماع من لفظ الشيخ قال زين الدين العراقى وهو الصحيح ولعل وجهه أنه صلى الله عليه وسلم كان يقرأ على الصحابة وهم يسمعون منه وكذلك كانوا يؤدون الى التابعين وأتباعهم لكن هذا ظاهر فى المتقدمين لانه كان لهم قابلية تامة بحيث انهم كانوا يأخذون الحديث بمجرد السماع أخذا كاملا بخلاف المتأخرين لقلة استعدادهم وبطء ادراكهم فقراءتهم على الشيخ أقوى لانهم اذا أخطؤا بين لهم الشيخ موضع خطئهم وقد اعتيد عند كتبة الحديث الاقتصار على الرمز فى الرسم لافى النطق فيكتبون بدل حدثنا دنا أو ثنا وبدل أخبرنا أنا أو رنا وبدل أنبأنا أنا ذكره القسطلانى وقال قل من نبه على ذلك وقد جرى المصنف على ذلك الاصطلاح ومن الاقتصار فى الرسم حذف قال وكتابة صورة ق بدلها قال ابن الصلاح وقد رأيته فى خط الحاكم وغيره وهو غير حسن قال العراقى انه اصطلاح متروك (قوله أبو رجاء) كنيته ورجاء بفتح الراء والجيم بعدها ألف ثم همزة وقوله قتيبة لقبه وهو مصغر قتبة بكسر القاف واحدة الاقتاب وهى الامعاء وقوله ابن سعيد كجميد اسم أبيه يقال له البغلانى نسبة الى بغلان بسكون المعجمة قرية من قرى بلخ واسمه على ولد سنة ثمان أو تسع ومائة وأخذ عن مالك والنسائى وشريك وطبقتهم وروى عنه الجماعة الا ابن ماجه وكان مأمونا حافظا

(قوله ولذا سمى الكتاب الخ) لم يفر قوا فى كتب اللغة ولا كتب الصرف بين جمع شمال بمعنى الطبع وجمع شمال ضد اليمين بل مقتضى ماذكره ابن مالك فى قوله * والمزيد ثالثا الثانى الواحد همزا يرى الخ ان ذلك عام وأقره على ذلك شراحه وحواشيه فلعل ماذكره الشيخ اصطلاح طارئ فتدبر اه

(أخبرنا) أبو رجاء قتيبة بن سعيد

صاحب سنن ومات سنة أربعين ومائتين (قوله عن مالك بن أنس) أى حال كون أبى رجاء ناقلا
عن مالك بن أنس فالجار والمجرور متعلق بناقلا دل عليه السياق وكان مالك أحد أركان الاسلام
وامام دار الهجرة وحجة الله فى أرضه بعد التابعين روى الترمذى حديثا مرفوعا يوشك أن
يضرب الناس آباط الابل فى طلب العلم فلا يجدون عالما أعلم من عالم المدينة حمله ابن عيينة وغيره
على مالك قال البخارى أصح الاسانيد مالك عن نافع عن ابن عمر فاذا قال الشافعى حدثنا مالك
عن نافع عن ابن عمر كانت سلسلة الذهب كما قاله شيخنا ومكث الامام مالك فى بطن أمه ثلاث
سنين وولد سنة ثلاث وتسعين ومات سنة تسع وسبعين ومائة ومناقبه شهيرة كثيرة أفردت
بالتأليف (قوله عن ربيعة بن أبى عبد الرحمن) أى حال كون مالك نافلا عن ربيعة بن أبى
عبد الرحمن كما تقدم وربيعة لقبه واسمه فروخ بفتح الفاء وتشديد الراء المضمومة وبعجمة كان
حافظا فقيها بصيرا بالرأى ولهذا يعرف بربيعة الرأى كان فقيه المدينة قال مالك ذهبت حلاوة
الفقه بموته مات سنة ست وثلاثين ومائة قاله السيوطى فى الانساب (قوله عن أنس بن مالك)
أى خادم المصطفى صلى الله عليه وسلم لانه المراد حيث أطلق وان كان أنس بن مالك فى الرواة
خمسا خدمه صلى الله عليه وسلم فى أول الهجرة وعمره عشر سنين وجاوز المائة قال ابن عساكر
مات له فى طاعون الجارف ثمانون ابنا وقد دعا له النبى صلى الله عليه وسلم حين قالت له أمه
يارسول الله ادع لانس فقال اللهم أكثر ماله وولده وبارك فيه قال أنس فلقد دفنت من صلبى
سوى ولد ولدى مائة وخمسة وعشرين ذكورا الابنتين وان أرضى لتثمر فى العام مرتين
* ورجال هذا الحديث كلهم مدنيون (قوله انه سمعه) أى ان ربيعة سمع انسا وقوله يقول
حال فان قيل هلا عبر بالماضى ليوافق تعبيره بسمع أجيب بانه عبر بالمضارع استحضارا لصورة
القول فكأنه يقول الآن انتهى على قارى (قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ) كان
لا تفيد التكرار مطلقا كما نقله فى شرح مسلم عن المحققين وقال ابن الحاجب تفيده وليس المراد
انها تفيده مطلقا بل فى مقام يقبله لا كما هنا وقيل بل وهنا والمعنى كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم غير طويل طولا بائنا وغير قصير لا بين الصبيان ولا بين الكهول ولا بين الشيوخ وفيه تكلف
كما قاله المناوى وابن حجر (قوله ليس بالطويل الخ) جملة ليس واسمها وخبرها خبر كان وليس
لنفى مضمون الجملة حالا وهو المناسب هنا وقيل انها لنفى مضمونها فى الماضى وعليه فتكون
حالا ماضيه قصد دوام نفيها وقوله البائن بالهمز لا بالياء لوجوب اعلال اسم الفاعل اذا اعل فعله
كبائع وقائل وهو اما من بان يبين بيانا اذا ظهر وعليه فهو بمعنى الظاهر طوله أو من بان يبون
بونا اذا بعد وعليه فهو بمعنى البعيد عن حد الاعتدال ويصح أن يكون من البين وهو القطع
لان من رأى فاحش الطول تصور ان كلا من أعضائه مبان عن الآخر اه مناوى (قوله
ولا بالقصير) عطف على قوله بالطويل ولا زائدة لتأكيد النفى وانما وصف الطويل بالبائن ولم
يصف القصير بمقابله لانه كان الى الطول أقرب كما رواه البيهقى ويؤيده خبر ابن أبى هالة الآتى
كان أطول من المربوع واقصر من المشذب وهو الموافق للخبر الآتى لم يكن بالطويل الممغط
ولا ينافى ذلك وصفه بالربعة لان من وصفه بالربعة أراد الامر التقريبى ولم يرد التحديد وورد
عن البيهقى وابن عساكر لم يكن يماشيه أحد الا طاله ولربما اكتنفه الرجلان الطويلان

عن مالك بن أنس عن ربيعة
ابن أبى عبد الرحمن عن أنس
ابن مالك انه سمعه يقول كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم
ليس بالطويل البائن ولا
بالقصير

فيطولهما اى لئلا يتطاول عليه احد صورة كما لا يتطاول عليه أحد معنى فهذه معجزة له صلى الله
عليه وسلم اه مناوى وابن حجر ملخصا (قوله ولا بالابيض الامهق) النفى منصب على القيد وهو
الامهق أى الشديد البياض بحيث يكون خاليا عن الحمرة والنور فلا ينافى أنه أبيض مشرب
بحمرة كما فى روايات يأتى بعضها ووصف لونه بشدة البياض فى بعض الروايات كخبر البزار عن
أبى هريرة رضى الله عنه كان شديد البياض وخبر الطبرانى عن أبى الطفيل ما أنسى شدة بياض
وجهه فمحمول على البريق واللمعان كما يشير اليه حديث كأن الشمس تجرى فى وجهه ورواية
المصنف فى جامعه أمهق ليس بأبيض وهم كما قاله عياض كالداودى أو مقلوبة كما ذهب اليه
الحافظ ابن حجر أو مؤولة بان المهق قد يطلق على الحمرة كما نقل عن رؤبة وغيره * واعلم أن أشرف
الالوان فى هذه الدار البياض المشرب بحمرة وفى الآخرة البياض المشرب بصفرة فان قيل
من عادة العرب أن تمدح النساء بالبياض المشرب بصفرة كما وقع فى لامية امرئ القيس وهذا
يدل على أنه فاضل فى هذه الدار أيضا أجيب بانه لا نزاع فى أنه فاضل فيها ولكن البياض المشرب
بحمرة أفضل منه فيها وحكمة التفرقة بين هذه الدار وتلك الدار أن الشوب بالحمرة ينشأ عن الدم
وجريانه فى البدن وعروقه وهو من الفضلات التى تنشأ عن أغذية هذه الدار فناسب الشوب
بالحمرة فيها وأما الشوب بالصفرة التى تورث البياض صقالة وصفاء فلا ينشأ عادة عن غذاء من
اغذية هذه الدار فناسب الشوب بالصفرة فى تلك الدار فظهر أن الشوب فى كل من الدارين بما
يناسبه وقد جمع الله لنبيه صلى الله عليه وسلم بين الاشرفين ولم يكن لونه فى الدنيا كلونه فى الاخرى
لئلا يفوته أحد الحسنين اه ملخصا من المناوى وابن حجر (قوله ولا بالآدم) اى ولا بالاسمر
الآدم أى شديد الادمة أى السمرة وآدم بمد الهمزة أصله أأدم بهمزتين على وزن أفعل أبدلت
الثانية ألفا وعلم مما ذكر أن المنفى انما هو شدة السمرة فلا ينافى اثبات السمرة فى الخبر الآتى لكن
المراد بها الحمرة لان العرب قد تطلق على كل من كان كذلك أسمر ومما يؤيد ذلك رواية البيهقى كان
أبيض بياضه الى السمرة والحاصل أن المراد بالسمرة حمرة تخالط البياض وبالبياض المثبت
فى رواية معظم الصحابة ما يخالط الحمرة وجمع بعضهم بان رواية السمرة بالنسبة لما برز للشمس
كالوجه والعنق ورواية البياض بالنسبة لما تحت الثياب ورد بانه سيأتى فى وصف عنقه
الشريف أنه أبيض كأنما صيغ من فضة مع أنه بارز للشمس * (تنبيه) * قال أئمتنا يكفر من قال
كان النبى أسود لان وصفه بغير صفته فى قوة نفيه فيكون تكذيبا به ومنه يؤخذ أن كل صفة علم
ثبوتها له بالتواتر كان نفيها كفرا للعلة المذكورة وقول بعضهم لا بد فى الكفر من أن يصفه بصفة
تشعر بنقصه كالسواد هنا لانه لون مفضول فيه نظر لان العلة ليست هى النقص بل ما ذكر
فالوجه أنه لا فرق اه ابن حجر (قوله ولا بالجعد الخ) هذا وصف له صلى الله عليه وسلم من حيث
شعره والجعد بفتح فسكون والقطط بفتحتين على الاشهر وبفتح فكسر وفى المصباح جعد
الشعر بضم العين وكسرها جعودة اذا كان فيه التواء وانقباض وفيه شعر قطط شديد الجعودة
وفى التهذيب القطط شعر الزنج وقط الشعر يقط من باب رد وفى لغة قطط من باب تعب وقوله ولا
بالسبط بفتح فكسر أو بفتحتين أو بفتح فسكون وفى التهذيب سبط الشعر سبطا من باب تعب فهو
سبط اذا كان مسترسلا وسبط سبوطة فهو سبط كسهل سهولة فهو سهل والمراد أن شعره صلى

ولا بالابيض الامهق ولا
بالآدم ولا بالجعد القطط
ولا بالسبط

بعثه الله تعالى على رأس أربعين سنة فأقام بمكة عشر سنين وبالمدينة عشر سنين وتوفاه الله

الله عليه وسلم ليس نهاية فى الجعودة ولا فى السبوطة بل كان وسطا بينهما وخير الامور أوساطها قال الزمخشرى الغالب على العرب جعودة الشعر وعلى العجم سبوطته وقد أحسن الله لرسوله الشمائل وجمع فيه ماتفرق فى غيره من الفضائل ويؤيد ذلك ماصح عن أنس رضى الله عنه انه صلى الله عليه وسلم كان شعره بين شعرين لا رجل سبط ولا جعد قطط ولا ينافى ذلك رواية كان رجلا لان الرجولة أمر نسبى فحيث أثبتت أريد بها الامر الوسط وحيث نفيت أريد بها السبوطة اهـ ملخصا من المناوى وابن حجر وشرح الجمل (قوله بعثه الله تعالى) أى أرسله بالاحكام وشريعة الاسلام وقوله على رأس أربعين أى من مولده وجعل على بمعنى فى أولى من ابقائها على ظاهرها والمشهور بين الجمهور أنه بعث بعد استكمال الاربعين وبه جزم القرطبى وغيره والمراد برأس الاربعين السنة التى هى أعلاها وبعثه على رأسها انما يتحقق ببلوغ غايتها ومما يعين ذلك خبر البخارى وغيره أنزلت النبوة وهو ابن أربعين سنة وابتدئ صلى الله عليه وسلم بالرؤيا الصادقة فكان لا يرى رؤيا الاجاءت كفلق الصبح ثم جاءه جبريل وهو بغار حراء وهو الذى كان يتعبد به فقال له اقرأ فقال ما أنا بقارئ فغطه حتى بلغ منه الجهد ثم قال له اقرأ فقال ما أنا بقارئ فغطه كذلك ثم أعاد وأعاد فقال اقرأ باسم ربك حتى بلغ مالم يعلم وكرر الغط ثلاثا ليظهر له الشدة فى هذا الامر فيتنبه لثقل ماسيلقى عليه وما الاولى امتناعية والثانية نافية والثالثة استفهامية ثم فتر الوحى ثلاث سنين ليذهب عنه ماوجده من الروع وليزيد تشوقه الى العود ثم نزل عليه فقال يا أيها المدثر قم فانذر والقول بانها أول مانزل باطل كما قاله النووى اهـ ابن حجر بتصرف (قوله فاقام بمكة عشر سنين) وفى رواية ثلاث عشرة سنة وجمع بين الروايتين بان الاولى محمولة على أنه أقام بها عشر سنين رسولا فلا ينافى أنه أقام بها ثلاث سنين نبيا وهذا ظاهر على القول بان النبوة متقدمة على الرسالة وأما على القول بانهما متقارنان فاما أن يقال ان راوى العشر ألغى الكسر أو يقال بترجيح رواية الثلاث عشرة واستدل على القول بانهما متقارنان بانه قد ثبت أنه كان فى زمن فترة الوحى يدعو الناس الى دين الاسلام سرا فكيف يدعو من لم يرسل اليه قال فى الهدى وغيره أقام المصطفى بعد أن جاءه الملك ثلاث سنين يدعو الى الله مستخفيا اهـ مناوى (قوله وبالمدينة عشر سنين) أى بعد الهجرة فانه صلى الله عليه وسلم هاجر من مكة يوم الخميس ومعه أبو بكر رضى الله عنه وقدما المدينة يوم الاثنين لاثنتى عشرة خلت من شهر ربيع الاول كما فى الروضة وفيه خلاف طويل وأمر صلى الله عليه وسلم بالتاريخ من حين الهجرة فكان عمر أول من أرخ على ماقيل وجعله من المحرم وأقام صلى الله عليه وسلم بقباء أربعا وعشرين ليلة وأسس مسجدها ثم خرج منها فادركته الجمعة فى الطريق فصلاها بالمسجد المشهور ثم توجه على راحلته للمدينة وأرخى زمامها فناداه أهل كل دار اليهم وهو يقول خلوا سبيلها فانها مأمورة فسارت تنظر يمينا وشمالا الى أن بركت بمحل باب المسجد ثم ثارت الى أن بركت بباب أبى أيوب ثم ثارت وبركت مبركها الاول وألقت عنقها بالارض فنزل صلى الله عليه وسلم عنها وقال هذا المنزل ان شاء الله اهـ ابن حجر (قوله وتوفاه) وفى نسخة فتوفاه وكان ابتداء مرضه صلى الله عليه وسلم أواخر صفر وكانت مدته ثلاثة عشر يوما وقد خيره الله تعالى بين أن يؤتيه من زهرة الدنيا ماشاء وبين ماعنده فاختار ماعنده فلما أخبر صلى الله عليه وسلم بذلك على

على رأس ستين سنة وليس فى رأسه ولحيته عشرون شعرة بيضاء * حدثنا حميد بن مسعدة البصرى حدثنا عبد الوهاب الثقفى عن حميد

المنبر حيث قال ان عبدا خيره الله تعالى الخ فهم أبو بكر رضى الله عنه دون بقية الصحابة انه يعنى نفسه فبكى وقال فديناك يارسول الله بآبائنا وأمهاتنا فقابله بقوله ان من أمن الناس على فى صحبته وماله أبا بكر ولو كنت متخذا من أهل الارض خليلا لاتخذت أبا بكر خليلا ولكن أخوة الاسلام أى ولكن بينى وبينه اخوة الاسلام وانما لم يتخذ صلى الله عليه وسلم من أهل الارض خليلا لان الخليل تملأ محبته القلب بحيث لا يبقى فيه محل لغيره وهذا لا يكون منه صلى الله عليه وسلم الا لله ثم قال لا يبقى فى المسجد خوخة الا سدت الا خوخة أبى بكر وفى هذا اشارة ظاهرة لخلافته ويؤيد هذا أمره صريحا أن يصلى بالناس وأذن له صلى الله عليه وسلم نساؤه أن يمرض فى بيت عائشة لما رأين من حرصه على ذلك فتوفاه الله يوم الاثنين حين اشتد الضحى كالوقت الذى دخل فيه الى المدينة فى هجرته اهـ ابن حجر (قوله على رأس ستين سنة) أى عند استكمالها وهذا يقتضى كون سنه ستين وفى رواية توفى وهو ابن خمس وستين سنة وفى أخرى ثلاث وستين وهى أصحها وأشهرها وجمع بين هذه الروايات بان الاولى فيها الغاء الكسر وهو مازاد على العقد والثانية حسب فيها سنتا المولد والوفاة والثالثة لم يعد فيها سنتا المولد والوفاة وكانت وفاته صلى الله عليه وسلم بعد أن أعلمه الله تعالى باقتراب أجله بسورة اذا جاء نصر الله والفتح اذ هى آخر سورة نزلت بمنى يوم النحر فى حجة الوداع وقيل قبل وفاته بثلاثة أيام (قوله وليس فى رأسه ولحيته الخ) أى والحال أنه ليس فى رأسه ولحيته الخ فالواو للحال وجوز العصام جعلها للعطف وهو بعيد لا فاسد كما زعمه بعضهم وقوله عشرون شعرة بيضاء أى بل أقل بدليل خبر ابن سعد ما كان فى لحيته ورأسه الا سبع عشرة شعرة بيضاء وخبر ابن عمر كان شيبه نحوا من عشرين أى قريبا منها وفى بعض الاحاديث مايقتضى أن شيبه لا يزيد على عشر شعرات لايراده بصيغة جمع القلة لكن خص ذلك بعنفقته وفى المستدرك عن أنس لو عددت ما أقبل من شيبه فى لحيته ورأسه ما كنت أزيدهن على احدى عشرة لكن هذا بالنسبة لما يرى من الشعرات بالتخمين اذ يبعد أن الصحابى يتفحص ما فى أثناء شعره بالتحقيق ونفى الشيب فى رواية المراد به نفى كثرته لا أصله وسبب قلة شيبه صلى الله عليه وسلم أنه شين لان النساء يكرهنه غالبا ومن كره من النبى صلى الله عليه وسلم شيأ كفر ومن ثم صح عن أنس ولم يشنه الله بالشيب والمراد انه شين عند من يكرهه لا مطلقا فلا ينافى خبر ان الشيب وقار ونور وأما أمره صلى الله عليه وسلم بتغييره فلا يدل على أنه شين مطلقا بل بالنسبة لما مر والجمع بين الاحاديث ما أمكن أسهل من دعوى النسخ اهـ ملخصا من المناوى وابن حجر (قوله حدثنا حميد) بالتصغير قيل انه تصغير حمد وقيل انه تصغير حامد وروى له الجماعة الا البخارى مات سنة أربع وأربعين ومائتين وقوله ابن مسعدة بفتح أوله وسكون ثانيه وقوله البصرى نسبة الى بصرة البلدة المشهورة وهو مثلث الباء والفتح أفصح ولم يسمع الضم فى النسبة لئلا يلتبس بالنسبة الى بصرى الشام اهـ مناوى بزيادة (قوله حدثنا عبد الوهاب) أى قال حدثنا عبد الوهاب أبو محمد أحد أشراف البصرة ثقة جليل لكنه اختلط قبل موته بثلاث سنين ولد سنة ثمان ومائة ومات سنة أربع وتسعين ومائة روى عنه الشافعى وأحمد بن حنبل وابن راهويه وخرج له الجماعة وقوله الثقفى بالمثلثة والقاف نسبة لثقيف كرغيف القبيلة المعروفة اهـ مناوى (قوله عن حميد) متعلق بحدثنا وقد اشتهر حميد هذا بالطويل وكان قصيرا وانما كان

طوله فى يديه بحيث اذا وقف عند الميت وصلت احدى يديه الى رأسه والاخرى الى رجليه وقيل كان له جار يسمى حميدا القصير فلقب هذا بالطويل ليتميز عنه مات وهو قائم يصلى سنة اثنتين أو ثلاث وأربعين ومائة حجة ثقة ومن تركه فانما تركه لدخوله فى عمل السلطان خرّج له الجماعة (قوله عن أنس بن مالك) أى حال كونه ناقلا عن أنس بن مالك كما تقدم فى نظيره (قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ربعة) بفتح أوّله وسكون ثانيه وقد يحرّك وتقدم أن من وصفه بالربعة فقد أراد التقريب لا التحديد فلا ينافى انه كان يضرب الى الطول كما فى خبر ابن أبى هالة كان أطول من المربوع وأقصر من المشذب (قوله ليس بالطويل ولا بالقصير) تفسير لكونه ربعة وفى بعض النسخ وليس بالطويل ولا بالقصير وعليه فهو عطف تفسير والمراد ليس بالطويل البائن بدليل ما تقدم وفى بعض الروايات عن أبى هريرة كان ربعة وهو الى الطول أقرب (قوله حسن الجسم) بالنصب خبر آخر لكان والحسن كما قاله بعضهم عبارة عن كل بهج مرغوب فيه حسا أو عقلا وهو هنا صادق بهما جميعا والجسم هو الجسد من البدن والاعضاء وبالجملة فالمراد بحسن جسمه انه معتدل الخلق متناسب الاعضاء اهـ مناوى (قوله وكان شعره الخ) جعل ذلك هنا وصفا للشعر وفيما تقدم وصفا لذى الشعر لبيان ان كلا منهما يوصف بذلك وقوله ليس بجعد أى شديد الجعودة وقوله ولا سبط أى شديد السبوطة بل كان بين ذلك لما تقدم عن أنس انه كان شعره بين شعرين لا رجل سبط ولا جعد قطط أى بل كان وسطا وخير الامور أوساطها (قوله أسمر اللون) بالنصب خبر لكان الاولى أو بالرفع خبر لمبتدا محذوف وفى المصباح وغيره اللون صفة الجسد من البياض والسواد والحمرة وغير ذلك والجمع ألوان اهـ وهذه اللفظة أعنى أسمر اللون انفرد بها حميد عن أنس ورواه عنه غيره من الرواة بلفظ أزهر اللون ومن روى صفته صلى الله عليه وسلم غير أنس فقد وصفه بالبياض دون السمرة وهم خمسة عشر صحابيا قاله الحافظ العراقى وحاصله ترجيح رواية البياض بكثرة الرواة ومزيد الوثاقة ولهذا قال ابن الجوزى هذا الحديث لا يصح وهو مخالف للاحاديث كلها وقد تقدّم الجمع بين الروايتين فراجعه فانه مهم (قوله اذا مشى يتكفأ) وفى بعض النسخ اذا مشى يتوكأ واذا ظرفية لا شرطية والعامل فيها الفعل بعدها ومعنى يتكفأ بهمز ودونه تخفيفا كما قاله أبو زرعة يميل الى سنن المشى وهو ما بين يديه كالسفينة فى جريها وفسر بعضهم يتكفأ بكونه يسرع فى مشيه كأنه يميل تارة الى يمينه وتارة الى شماله والاوّل أظهر ويؤيده قوله فى الخبر الآتى كأنما ينحط من صبب فهو من قولهم كفأت الاناء اذا قلبته ومعنى يتوكأ يعتمد على رجليه كاعتماده على العصا وما ذكر من كيفية مشيه صلى الله عليه وسلم مشية أولى العزم والهمة وهى أعدل المشيات فكثير من الناس يمشى قطعة واحدة كأنه خشبة محمولة وكثير منهم يمشى كالجمل الاهوج وهو علامة خفة العقل وعبر بالمضارع لاستحضار الصورة الماضية وفى رواية الصحيحين التعبير بصيغة الماضى (قوله حدثنا محمد بن بشار) أى المعروف ببندار بضم الموحدة وسكون النون وفتح الدال المهملة بعدها ألف فراء ومعناه بالعربية سوق العلم قال الحافظ ابن حجر هو شيخ الأئمة الستة قال أبو داود كتبت عنه خمسين ألف حديث واتفقوا على توثيقه وهو أحد المشاهير الثقات (قوله يعنى العبدى) بصيغة الغائب ففيه التفات على رأى السكاكى الذى يفسر الالتفات بانه مخالفة

عن أنس بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ربعة ليس بالطويل ولا بالقصير حسن الجسم وكان شعره ليس بجعد ولا سبط أسمر اللون اذا مشى يتكفأ

❁ حدثنا محمد بن بشار يعنى العبدى

مقتضى الظاهر وان لم يتقدم ما يوافقه أوّلا وكان مقتضى الظاهر هنا ان يقول اعنى العبدى بصيغة التكلم ويحتمل ان العناية مدرجة من بعض الرواة ولو قرئ نعنى بصيغة المتكلم مع غيره لكان قريبا لكن الرواية لا تساعده والعبدى نسبة الى عبد قيس قبيلة مشهورة من ربيعة (قوله حدثنا محمد بن جعفر) أى الملقب بغندر بضم الغين المعجمة وسكون النون وضم الدال او فتحها كما فى القاموس ومعناه فى اللغة محرّك الشر وأوّل من لقبه بذلك ابن جريج حين ألقى عليه أسئلة كثيرة لما تصدّى للتدريس بمسجد البصرة مكان الحسن البصرى وكان شيخا لمحمد بن جعفر وهو لا يحب أن يرى غير شيخه يقعد مكانه فلما أكثر عليه السؤال قال ما تريد يا غندر فجرى عليه ولم يدع بمحمد الا قليلا وكان يصوم يوما ويفطر يوما واعتمده الائمة كلهم مات سنة ثلاث وتسعين ومائة (قوله حدثنا شعبة) أى ابن الحجاج بن بسطام الحافظ أمير المؤمنين فى الحديث قال الشافعى لولا شعبة ما عرف الحديث بالعراق وقال أحمد بن حنبل لم يكن فى زمن شعبة مثله ولد بواسط وسكن البصرة خرج له الجماعة مات سنة ستين ومائة (قوله عن أبى اسحق) أى عمرو بن عبد الله السبيعى نسبة الى سبيع بطن من همدان لا لسليمان بن فيروز الشيبانى كما وهم واعترض على المصنف بان أبا اسحق فى الرواة كثير فكان ينبغى تمييزه وأجيب بانه أغفل ذلك حملا على ما هو متعارف بين جهابذة أهل الاثر أن شعبة والثورى اذا رويا عن أبى اسحق فهو السبيعى فان رويا عن غيره زادا ما يميزه وهو أحد الاعلام تابعى كبير مكثر له نحو ثلثمائة شيخ عابد كان صوّاما قوّاما غزا مرات ولد لسنتين بقيتا من خلافة عثمان ومات سنة سبع أو تسع وعشرين ومائة (قوله قال سمعت البراء) بفتح الموحدة وتخفيف الراء مع المد وقد يقصر كنيته أبو عمارة ولد عام ولادة ابن عمر وأوّل مشهد شهده الخندق نزل الكوفة ومات بها سنة اثنتين وسبعين وقوله ابن عازب بمهملة وزاى وكل من البراء وأبيه صحابى (قوله يقول) أى حال كونه يقول (قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا) بضم الجيم فى جميع الروايات وهو خبر صورة توطئة لما هو خبر حقيقة اذ هو المقصود بالافادة كقوله تعالى ذلك بانهم قوم لا يفقهون وهذا مبنى على أنّ المراد بالرجل المعنى المتبادر وهو الذكر البالغ وفيه أنه لا يليق بصحابى أن يصفه بذلك ولم يسمع من أحد منهم وصفه به فالاحسن كما قاله بعضهم أن المراد وصف شعره بالرجولة وهى التكسر القليل يقال شعر رجل بضم الجيم كما يقال بفتحها وكسرها وسكونها أى فيه تكسر قليل اهـ مناوى بتصرف (قوله مربوعا) هو بمعنى الربعة وقد علمت أنه تقريبى لا تحديدى فلا ينافى أنه يضرب الى الطول (قوله بعيد ما بين المنكبين) روى بالتكبير والتصغير وما موصولة أو موصوفة لا زائدة كما زعمه بعضهم والمنكبان تثنية منكب وهو مجمع العضد والكتف والمراد بكونه بعيد ما بين المنكبين أنه عريض أعلى الظهر ويلزمه أنه عريض الصدر ومن ثم جاء فى رواية رحب الصدر وذلك آية النجابة وفى رواية التصغير اشارة الى تقليل البعد ايماء الى أن بعد ما بين منكبيه لم يكن منافيا للاعتدال (قوله عظيم الجمة) بضم الجيم وتشديد الميم والجمة ما سقط من شعر الرأس ووصل الى المنكبين وأما الوفرة فهى ما لم يصل الى المنكبين وأما اللمة فهى ما جاوز شحمة الاذن سواء وصل الى المنكبين أو لا وقيل انها ما بين الجمة والوفرة فهى ما نزل عن الوفرة ولم يصل للجمة وعلى هذا فترتيبها ولج فالواو للوفرة واللام للمة والجيم للجمة وهذه الثلاثة قد اضطرب أهل اللغة فى تفسيرها

حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن أبى اسحق قال سمعت البراء بن عازب يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا مربوعا بعيد ما بين المنكبين عظيم الجمة الى شحمة أذنيه

وأقرب ما وفق به أن فيها لغات وكل كتاب اقتصر على شئ منها كما يشير اليه كلام القاموس فى مواضع وقول المصنف الى شحمة أذنيه لا يوافق ما تقدم لان الذى يبلغ شحمة الاذن يسمى وفرة لا جمة فلذا قيل لعل المراد بالجمة هنا الوفرة تجوزا وهذا مبنى على أن الجار والمجرور متعلق بالجمة ولو جعل متعلقا بعظيم لم يحتج لذلك لان العظيم من جمته يصل الى شحمة أذنيه وما نزل عنها الى المنكبين يكون خفيفا على العادة من أن الشعر كلما نزل خف وشحمة الاذن ما لان من أسفلها وهو معلق القرط وفى رواية الى شحمة الاذن بالافراد وهى بضمتين وقد تسكن تخفيفا العضو المعروف (قوله عليه حلة حمراء) بالمد تأنيث الاحمر والحلة ثوبان أو ثوب له ظهارة وبطانة كما فى القاموس ولا يشترط أن يكون الثوبان من جنس خلافا لمن اشترط ذلك سميت حلة لحلول بعضها على بعض أو لحلولها على الجسم كما فى المشارق وهذا الحديث صحيح احتج به امامنا لحل لبس الاحمر ولو قانئا أى شديد الحمرة غير انه قد يخص بلبسه أهل الفسق فحينئذ يحرم لبسه لانه تشبه بهم ومن تشبه بقوم فهو منهم كما فى الذخيرة وأخطأ من كره لبسه مطلقا (فائدة) أخرج ابن الجوزى من طريق ابن حبان وغيره أنّ النبى صلى الله عليه وسلم اشترى حلة بسبع وعشرين ناقة فلبسها (قوله ما رأيت شيأ قط أحسن منه) أى بل هو أحسن من كل شئ لانه قد علم نفى أحسنية الغير والتساوى بين الشيئين نادر لان الغالب التفاضل وحينئذ ثبتت أحسنيته من غيره لانه متى انتفت أحسنية أحدهما ثبتت أحسنية الآخر لما علمت من أن التساوى بين الشيئين نادر فهذا التركيب وان كان محتملا لاحسنيته من غيره وللمساواة لكنه مستعمل فى الصورة الاولى استعمالا للاعم فى الاخص وانما قال شيأ دون انسانا ليشمل غير البشر كالشمس والقمر وعبر بقط اشارة الى أنه كان كذلك من المهد الى اللحد لان معنى قط الزمن الماضى ولا يستعمل الا فى النفى وهو بفتح القاف وضم الطاء المشددة وقد تخفف الطاء المضمومة وقد تضم القاف اتباعا لضمة الطاء المشددة أو المخففة وجاءت ساكنة الطاء فهذه خمس لغات والاشهر منها الاولى وقد صرحوا بان من كمال الايمان اعتقاد أنه لم يجتمع فى بدن انسان من المحاسن الظاهرة ما اجتمع فى بدنه صلى الله عليه وسلم ومع ذلك فلم يظهر تمام حسنه والا لما طاقت الاعين رؤيته (قوله حدّثنا محمود بن غيلان) بفتح فسكون مات فى رمضان سنة تسع وثلاثين ومائتين ثقة حافظ خرّج له الشيخان والمصنف وقوله قال حدّثنا الخ بيان لحدّثنا محمود على حدّ قوله تعالى فوسوس اليه الشيطان قال يا آدم وفى بعض النسخ اسقاط قال وقوله وكيع اى ابن الجراح أبو سفيان الرؤاسى بضم الراء وفتح الهمزة بعدها ألف ثم سين مهملة وآخره ياء النسب وهو أحد الاعيان قال أحمد ما رأيت أوعى للعلم منه ولا أحفظ وقال حماد بن زيد لو شئت لقلت انه أرجح من سفيان مات يوم عاشوراء سنة سبع وتسعين ومائة (قوله حدّثنا سفيان) أى الثورى كما صرّح به المصنف فى جامعه خلافا لمن زعم أنه ابن عيينة لكن كان ينبغى للمصنف أن يميزه هنا وهو بتثليث السين وقوله عن أبى اسحق أى الهمدانى نسبة لهمدان قبيلة من اليمن ثقة مكثر عابد وهو السبيعى لما تقدم من أن شعبة والثورى اذا رويا عن أبى اسحق فهو السبيعى فان رويا عن غيره زادا ما يميزه (قوله عن البراء بن عازب) تقدّمت ترجمته (قوله ما رأيت من ذى لمة فى حلة حمراء الخ) أى ما رأيت صاحب لمة حال كونه فى حلة حمراء الخ فمن زائدة لتأكيد العموم والمراد باللمة هنا ما نزل عن شحمة

عليه حلة حمراء ما رأيت شيأ قط أحسن منه ❁ حدثنا محمود ابن غيلان قال حدثنا وكيع حدثنا سفيان عن أبى اسحق عن البراء بن عازب قال ما رأيت من ذى لمة فى حلة حمراء

الاذن ووصل الى المنكبين لانها تطلق على الواصل اليهما وهو المسمى بالجمة وعلى غيره وهو المسمى بالوفرة وهذا على القول الاوّل وأما على القول الثانى فالظاهر أنه محمول على حالة تقصير الشعر كما سيأتى توضيحه (قوله أحسن من رسول الله صلى الله عليه وسلم) أى بل رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن كما مرّ (قوله له شعر يضرب منكبيه) أى الذى هو الجمة كما سبق وكنى بالضرب عن الوصول (قوله بعيد ما بين المنكبين) روى مكبرا ومصغرا كما تقدم (قوله لم يكن بالقصير ولا بالطويل) أى البائن فلا ينافى أنه كان يضرب الى الطول كما علمت (قوله حدثنا محمد بن اسمعيل) أى البخارى جبل الحفظ وامام الدنيا عمى فى صباه فابصر بدعاء أمّه وكان يكتب باليمين واليسار وروى بالبصرة قبل أن تطلع لحيته وخلفه ألوف من طلبة الحديث وروى عنه أنه قال أحفظ مائة ألف حديث صحيح ومائتى ألف حديث غير صحيح مات يوم الفطر سنة ست وخمسين ومائتين (قوله حدثنا أبو نعيم) بضم ففتح أى الفضل بن دكين بمهملة مضمومة فكاف مفتوحة فمثناة تحتية فنون الكوفى مولى آل طلحة احتج به الجماعة كلهم لكن تكلم الناس فيه بالتشيع مات سنة تسع عشرة ومائتين بالكوفة (قوله حدّثنا المسعودى) أى عبد الرحمن بن عبد الله بن عقبة بن عبد الله بن مسعود ولذلك نسب اليه قال ابن مسعر ما أعلم أحدا أعلم بعلم ابن مسعود منه مات سنة ستين ومائة (قوله عن عثمان بن مسلم بن هرمز) بضم أوّله وثالثه وسكون ثانيه وبالزاى المعجمة يصرف ولا يصرف قال النسائى عثمان هذا ليس بذاك (قوله عن نافع) تابعى جليل وقوله ابن جبير بالتصغير مات سنة تسع وتسعين (قوله عن على بن أبى طالب) أى أبى الحسين وهو أوّل من أسلم من الصبيان شهد مع النبى المشاهد كلها غير تبوك فانه خلفه فى أهله وقال له اما ترضى أن تكون منى بمنزلة هرون من موسى الا أنه لا نبى بعدى استخلف يوم قتل عثمان وضربه عبد الرحمن بن ملجم المرادى عامله الله بما يستحق ومات بعد ثلاث ليال من ضربته وغسله ابناه الحسن والحسين وعبد الله بن جعفر وصلى عليه الحسن ودفن سحرا واعترض العصام على المصنف بان على بن أبى طالب من رواة الحديث تسعة فترك وصفه بامير المؤمنين خلاف الاولى وأجيب بان هذا غفلة عن اصطلاح المحدثين على انه اذا أطلق على فى آخر الاسناد فهو المراد قال على قارى فهذا نشأ من عرف العجم وان كنت منهم اه (قوله قال لم يكن النبى صلى الله عليه وسلم بالطويل ولا بالقصير) أى بل كان ربعة لكن الى الطول أقرب كما تقدّم (قوله شثن الكفين والقدمين) بالرفع خبر مبتدا محذوف والشثن بالمثلثة كما فى الشروح وضبطه السيوطى بالمثناة الفوقية فسره الاصمعى فيما نقله عنه المصنف فيما سيأتى بغليظ الاصابع من الكفين والقدمين وفسره ابن حجر بغليظ الاصابع والراحة وهو المتبادر ويؤيده رواية ضخم الكفين والقدمين قال ابن بطال كانت كفه صلى الله عليه وسلم ممتلئة لحما غير انها مع غاية ضخامتها كانت لينة كما ثبت فى حديث أنس ما مسست خزا ولا حريرا ألين من كف رسول الله صلى الله عليه وسلم لكن فى القاموس شثنت كفه خشنت وغلظت فمقتضاه ان الشثن معناه الخشن الغليظ وعليه فهو محمول على ما اذا عمل فى الجهاد ومهنة أهله فان كفه الشريفة تصير خشنة للعارض المذكور واذا ترك ذلك رجعت الى النعومة وجمع بين الكفين والقدمين فى مضاف واحد لشدّة تناسبهما بخلاف الرأس والكراديس ومن ثم

أحسن من رسول الله صلى الله عليه وسلم له شعر يضرب منكبيه بعيد ما بين المنكبين لم يكن بالقصير ولا بالطويل ❁ حدثنا محمد بن اسمعيل حدثنا أبو نعيم حدثنا المسعودى عن عثمان بن مسلم بن هرمز عن نافع بن جبير بن مطعم عن على بن أبى طالب رضى الله عنه قال لم يكن النبى صلى الله عليه وسلم بالطويل ولا بالقصير شثن الكفين والقدمين

لم يجمعهما كذلك (قوله ضخم الرأس) أى عظيمه وفى رواية عظيم الهامة وعظم الرأس دليل على كمال القوى الدماغية وهو آية النجابة (قوله ضخم الكراديس) أى عظيم رؤس العظام وهو بمعنى آجيل المشاش الآتى والكراديس جمع كردوس بوزن عصفور وهو رأس العظم وقيل مجمع العظام كالركبة والمنكب وعظم ذلك يستلزم كمال القوى الباطنية (قوله طويل المسربة) كمكرمة وقد تفتح الراء وأما محل خروج الخارج فهو مسربة بالفتح فقط كما فى المصباح وسيأتى تفسير المسربة فيما نقله المصنف عن الاصمعى بانها الشعر الدقيق الذى كانه قضيب من الصدر الى السرة وفى رواية عند البيهقى له شعرات فى سرته تجرى كالقضيب ليس على صدره أى ماعدا أعلاه أخذا مما يأتى ولا على بطنه غيره اهـ ابن حجر بزيادة (قوله اذا مشى تكفأ تكفؤا) اما بالهمز فيهما وحينئذ يقرأ المصدر بضم الفاء كتقدم تقدما أو بلا همز تخفيفا وحينئذ يقرأ المصدر بكسر الفاء كتسمى تسميا وعلى كل فهو مصدر مؤكد وقد تقدم تفسيره (قوله كأنما ينحط من صبب) وفى رواية كأنما يهوى من صبب وفى نسخ كأنه بدل كأنما وعلى كل فهو مبالغة فى التكفؤ والانحطاط النزول وأصله الانحدار من علو الى سفل وأسرع ما يكون الماء جاريا اذا كان منحدرا وسيأتى فى كلام المصنف تفسير الصبب بالحدور بفتح الحاء وهو المكان المنحدر لا بضمها لانه مصدر وفى القاموس الصبب ما انحدر من الارض ومن بمعنى فى كما فى بعض النسخ فحاصل المعنى كأنما ينزل فى موضع منحدر وحمله على سرعة انطواء الارض تحته خلاف الظاهر اهـ مناوى (قوله لم أر قبله ولا بعده مثله) هذا متعارف فى المبالغة فى نفى المثل فهو كناية عن نفى كون أحد مثله وهو يدل عرفا على كونه أحسن من كل أحد كما تقدم توضيحه ومما يتعين على كل مكلف أن يعتقد ان الله سبحانه وتعالى أوجد خلق بدنه صلى الله عليه وسلم على وجه لم يوجد قبله ولا بعده مثله (قوله حدثنا سفيان بن وكيع) أى ابن الجراح كان من المكثرين فى الحديث خرج له المصنف وابن ماجه وكان صدوقا الا انه ابتلى بحرفة الوراقة أى ضرب الورق فادخل عليه ماليس من حديثه فسقط حديثه فان قيل اذا سقط حديثه كيف يذكر المصنف الحديث باسناده بعد الاسناد العالى أجيب بأنه انما سقط حديثه آخر على ان رواية من لا يحتج به ربما تذكر فى المتابعة والاستشهاد والفرق بينهما ان المتابعة هى تاييد الحديث المسند مع الموافقة فى اللفظ والمعنى والمخالفة فى الاسناد والاستشهاد تأييده مع الموافقة فى المعنى وفى الاسناد والمخالفة فى اللفظ وليس المراد بالاتحاد فى اللفظ أن لا يختلفا عبارة بل ان لا يختلفا فى الصوغ لحكم واحد ويمثل له بما ذكره أهل المصطلح فى مقام المتابعة من قوله صلى الله عليه وسلم لو أخذوا اهابها فدبغوه فانتفعوا به وقوله الا نزعتم جلدها فدبغتموه فانتفعتم به فان كلا منهما مصوغ لحل الانتفاع بالجلد المدبوغ والاول صحيح والثانى ضعيف وذكر بعده للمتابعة والاتحاد معنى أن يؤل معنى أحد الحديثين الى معنى الآخر ولو بطريق الاستلزام ويمثل له بما ذكروه فى مقام الاستشهاد من قوله صلى الله عليه وسلم ايما اهاب دبغ فقد طهر مع الحديث الاول إذ يلزم من الحكم بالطهارة حل الانتفاع والحاصل انهم اعتبروا فى المتابعة الاتحاد وفى الاستشهاد اللزوم كما قاله العصام (قوله حدثنا أبى) أى الذى هو وكيع بن الجراح

ضخم الرأس ضخم الكراديس
طويل المسربة اذا مشى
تكفأ تكفؤا كأنما ينحط من
صبب لم أر قبله ولا بعده مثله
❁ حدثنا سفيان بن وكيع
حدثنا أبى

(قوله عن المسعودى) تقدمت ترجمته (قوله بهذا الاسناد) أى بقية السلسلة المتقدمة فى السند الاول فيقال عن المسعودى عن عثمان بن مسلم بن هرمز عن نافع بن جبير بن مطعم عن على بن أبى طالب فسفيان عن أبيه متابع للبخارى عن أبى نعيم فى الرواية عن المسعودى فهى متابعة فى شيخ الشيخ وهى متابعة ناقصة وأما المتابعة التامة فهى المتابعة فى الشيخ وعلم من ذلك أن المراد بالاسناد هنا بقية السلسلة وان كان معناه فى الاصل ذكر رجال الحديث وأما السند فهو نفس الرجال ويطلق على معنى الاسناد أيضا (قوله نحوه) أى نحو الحديث المذكور قبله وقد جرت عادة أصحاب الحديث أنهم اذا ساقوا الحديث باسناد أولا ثم ساقوا اسنادا آخر يقولون فى آخره مثله أو نحوه اختصارا اذ لو ذكروا الحديث لادى الى الطول واصطلحوا على أن المثل يستعمل فيما اذا كانت الموافقة بين الحديثين فى اللفظ والمعنى والنحو يستعمل فيما اذا كانت الموافقة فى المعنى فقط هذا هو المشهور وقد يستعمل كل منهما مكان الآخر اهـ ميرك (قوله بمعناه) أى بمعنى الحديث المذكور وهو تأكيد لانه علم من قوله نحوه (قوله حدثنا أحمد ابن عبدة الخ) لما كان أحمد بن عبدة مشتركا بين الضبى والايلى ميزه المصنف بقوله الضبى نسبة لبنى ضبة قبيلة من عرب البصرة ولذلك قال البصرى وهو ثقة حجة مات سنة خمس وأربعين ومائتين (قوله وعلى بن حجر) بمهملة مضمومة فجيم ساكنة وهو مأمون ثقة حافظ خرج له البخارى ومسلم والترمذى والنسائى مات سنة أربع وأربعين ومائتين (قوله وأبو جعفر محمد بن الحسين) هو مقبول لكن لم يخرج له الا المصنف (قوله وهو ابن أبى حليمة) باللام لا بالكاف وفى نسخ بلا واو والضمير لمحمد لا للحسين خلافا لما وقع لبعض الشراح وانما بينه بذلك لعدم شهرته (قوله والمعنى واحد) أى والحال أن المعنى واحد فالجملة حالية (قوله قالوا) أى الثلاثة المذكورون أى أحمد وعلى ومحمد (قوله حدثنا عيسى بن يونس) كان علما فى العلم والعمل كان يحج سنة ويغزو سنة قيل حج خمسا وأربعين حجة وغزا خمسا وأربعين غزوة وهو ثقة مأمون أخرج حديثه الائمة الستة وروى عن مالك بن أنس والاوزاعى وغيرهما وعنه أبوه يونس واسحق بن راهويه وجماعة مات سنة أربع وستين ومائتين (قوله عن عمر بن عبد الله) مدنى مسن خرج له أبو داود والمصنف مات سنة خمس وأربعين ومائة وقوله مولى غفرة بمعجمة مضمومة وفاء ساكنة وراء مفتوحة وهى بنت رباح أخت بلال المؤذن (قوله قال حدثنى ابراهيم بن محمد) أى ابن الحنفية وهى أمة لعلى من سبى بنى حنيفة واسمها خولة وهى بنت جعفر بن قيس الحنفية وقيل انها كانت أمة لبنى حنيفة (قوله من ولد على بن أبى طالب) الاولى كما قاله العصام أن يكون صفة لابراهيم اهتماما بحال الراوى لكن يلزم عليه أن المراد بالولد بواسطة وبعضهم جعله صفة لمحمد لان المتبادر من الولد ما كان بغير واسطة وولد بفتحتين اسم جنس أو بضم فسكون اسم جمع لكن الاول هو الرواية كما قال القسطلانى (قوله قال كان على الخ) فى هذا السند انقطاع لان ابراهيم هذا لم يسمع من على ولذا قال المؤلف فى جامعه بعد ايراده هذا الحديث بهذا الاسناد ليس اسناده بمتصل (قوله اذا وصف رسول الله) وفى نسخة النبى (قوله قال لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم بالطويل الممغط) بضم الميم الاولى وفتح الثانية مشددة وكسر الغين المعجمة بعدها طاء مهملة وأصله المنمغط بنون المطاوعة فقلبت ميما وأدغمت فى الميم وعلى هذا فالممغط اسم

عن المسعودى بهذا الاسناد
نحوه بمعناه حدثنا أحمد بن
عبدة الضبى البصرى وعلى
ابن حجر وأبو جعفر محمد بن
الحسين وهو ابن أبى حليمة
والمعنى واحد قالوا حدثنا
عيسى بن يونس عن عمر بن
عبد الله مولى غفرة قال
حدثنى ابراهيم بن محمد من
ولد على بن أبى طالب رضى
الله عنه قال كان على اذا
وصف رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال لم يكن رسول
الله صلى الله عليه وسلم
بالطويل الممغط

فاعل من الانغاط وفى جامع الاصول المحدثون يشددون الغين أى مع تخفيف الميم الثانية وعليه فهواسم مفعول من التمغط واختاره الجزرى وهو بمعنى البائن فى رواية والمشذب فى أخرى (قوله ولا بالقصير المتردد) أى المتناهى فى القصر (قوله وكان ربعة) وفى نسخ بلاواو وكيفما كان فهو اثبات صفة الكمال بعد نفى النقصان وعدم الاكتفاء باستلزام النفى للاثبات فى مقام المدح من فنون البلاغة وتقدم غير مرة أن وصفه بالربعة للتقريب فلا ينافى أنه كان أطول من المربوع (قوله من القوم) أى فى قومه فمن بمعنى فى وأتى المصنف بذلك لان كلا من الطول والقصر والربعة يتفاوت فى الاقوام والقوم جماعة الرجال ليس فيهم امرأة وربما يتناول النساء تبعا سموا به لقيامهم بالمهمات (قوله لم يكن بالجعد القطط ولا بالسبط) أى بل كان بين ذلك قواما ولذا قال كان جعدا رجلا أى كان بينهما كامر (قوله ولم يكن بالمطهم) الرواية فيه بلفظ اسم المفعول فقط وسيأتى تفسيره فى كلام المصنف بالبادن أى كثير البدن متفاحش السمن وقيل هو المنتفخ الوجه وقيل نحيف الجسم فيكون من أسماء الاضداد وقيل طهمة اللون أن تميل سمرته الى السواد ولا مانع من ارادة كل من هذه المعانى هنا (قوله ولا بالمكلثم) الرواية فيه بلفظ اسم المفعول فقط ومعناه مدور الوجه كما سيأتى فى كلام المصنف والمراد أنه أسيل الوجه مسنون الخدين ولم يكن مستديرا غاية التدوير بل كان بين الاستدارة والاسالة وهو أحلى عند كل ذى ذوق سليم وطبع قويم ونقل الذهبى عن الحكيم ان استدارة الوجه المفرطة دالة على الجهل (قوله وكان فى وجهه تدوير) أى شئ منه قليل وليس كل تدوير حسنا كما علمت مما سبق (قوله أبيض) بالرفع خبر لمبتدا محذوف وقوله مشرب أى بحمرة كما فى رواية ومشرب بالتخفيف من الاشراب وهو خلط لون بلون كأنه سقى به أو بالتشديد من التشريب وهو مبالغة فى الاشراب وهذا لا ينافى مافى بعض الروايات وليس بالابيض لان البياض المثبت ماخالطه حمرة والمنفى مالا يخالطها وهو الذى تكرهه العرب (قوله أدعج العينين) أى شديد سواد العينين كما سيأتى فى كلام المصنف وقيل شديد بياض البياض وسواد السواد (قوله أهدب الاشفار) أى طويل الاشفار كما سينقله المصنف عن الاصمعى وفى كلامه حذف مضاف أى أهدب شعر الاشفار لان الاشفار هى الاجفان التى تنبت عليها الاهداب ويحتمل انه سمى النابت باسم المنبت للملابسة فاندفع ماقد يقال كلامه يوهم ان الاشفار هى الاهداب ولم يذكره أحد من الثقات وفى المصباح العامة تجعل أشفار العين الشعر وهو غلط اه (قوله جليل المشاش) بضم فجمتين بينهما ألف جمع مشاشة وهى رؤس العظام وقوله والكتد أى وجليل الكتد بمثناة فوقية مفتوحة أومكسورة وسيأتى فى كلام المصنف انه مجتمع الكتفين (قوله أجرد) أى غير أشعر لكن هذا باعتبار أغلب المواضع لوجود الشعر فى مواضع من بدنه وبعضهم فسر الاجرد بمن لم يعمه الشعر واماقول البيهقى فى التاج معنى أجرد هنا صغير الشعر فمردود بقول القاموس الاجرد اذا جعل وصفا للفرس كان بمعنى صغير الشعر واذا جعل وصفا للرجل كان بمعنى لاشعر عليه على ان لحيته الشريفة كانت كثة (قوله ذو مسربة) أى شعر ممتد من صدره الى سرته كما تقدم (قوله شثن الكفين والقدمين) تقدم الكلام على ذلك (قوله اذا مشى تقلع) أى مشى بقوة كما سيأتى فى كلام المصنف وهى مشية أهل الجلادة والهمة لا كمن يمشى اختيالا

ولا بالقصير المتردد وكان ربعة من القوم لم يكن بالجعد القطط ولا بالسبط كان جعدا رجلا ولم يكن بالمطهم ولا بالمكلثم وكان فى وجهه تدوير أبيض مشرب أدعج العينين أهدب الاشفار جليل المشاش والكتد أجرد ذو مسربة شثن الكفين والقدمين اذا مشى تقلع.

قوله صغير الشعر هكذا بخطه ولفظ القاموس قصير وبهذه المادة عبر أيضا الجوهرى فى الصحاح والخطب سهل اه

(قوله

(قوله كأنما ينحط من صبب) هذا مؤكد لمعنى التقلع وتقدم ايضاحه (قوله واذا التفت التفت معا) أى بجميع اجزائه فلا يلوى عنقه يمنة أويسرة اذا نظر الى الشئ لما فى ذلك من الخفة وعدم الصيانة وانما كان يقبل جميعا ويدبر جميعا لان ذلك أليق بجلالته ومهابته وينبغى كما قاله الدلجى ان يخص هذا بالتفاته وراءه أمالو التفت يمنة أو يسرة فالظاهر انه بعنقه الشريف (قوله بين كتفيه خاتم النبوة) هو فى الاصل ما يختم به وسيأتى انه أثر أى قطعة لحم كانت بارزة بين كتفيه بقدر بيضة الحمامة أو غيرها على ماسيأتى من اختلاف الروايات وكان فى الكتب القديمة منعوتا بهذا الاثر فهو علامة على نبوته ولذا أضيف اليها وسيأتى ايضاح الكلام عليه فى بابه (قوله وهو خاتم النبيين) أى آخرهم فلا نبى بعده تبتدأ نبوته فلا يرد عيسى عليه السلام لان نبوته سابقة لامبتدأة بعد نبينا صلى الله عليه وسلم (قوله أجود الناس صدرا) أى من جهة الصدر والمراد به هنا القلب تسمية للحال باسم المحل اذ الصدر محل القلب الذى هو محل الجود والمعنى أن جوده عن طيب قلب وانشراح صدر لا عن تكلف وتصنع وفى رواية أوسع الناس صدرا وهو كناية عن عدم الملل من الناس على اختلاف طباعهم وتباين أمزجتهم كما ان ضيق الصدر كناية عن الملل (قوله وأصدق الناس لهجة) بسكون الهاء وتفتح وهو أفصح واللهجة هى اللسان لكن لا بمعنى العضو المعروف بل بمعنى الكلام لانه هو الذى يتصف بالصدق فلا مجال لجريان صورة الكذب فى كلامه ووضع الظاهر موضع المضمر لزيادة التمكن كما فى قوله تعالى قل هو الله أحد الله الصمد وانما لم يجر على سننه فيما بعد اكتفاء فى حصول النكتة بهذا (قوله وألينهم عريكة) ألين من اللين وهو ضد الصلابة والعريكة الطبيعة كما فى كتب اللغة ومعنى لينها انقيادها للخلق فى الحق فكان معهم على غاية من التواضع والمسامحة والحلم مالم تنتهك حرمات الله تعالى (قوله وأكرمهم عشرة) وفى نسخ عشيرة كقبيلة والذى سيذكره المصنف فى التفسير يؤيد الاول بل يعينه (قوله من رآه بديهة هابه) أى من رآه قبل النظر فى اخلاقه العلية وأحواله السنية خافه لما فيه من صفة الجلال الربانية ولما عليه من الهيبة الالهية قال ابن القيم والفرق بين المهابة والكبر أن المهابة أثر من آثار امتلاء القلب بعظمة الرب ومحبته واجلاله فاذا امتلأ القلب بذلك حل فيه النور ونزلت عليه السكينة وألبس رداء الهيبة فكلامه نور وعلمه نور ان سكت علاه الوقار وان نطق أخذ بالقلوب والابصار وأما الكبر فانه أثر من آثار امتلاء القلب بالجهل والظلم والعجب فاذا امتلأ القلب بذلك ترحلت عنه العبودية وتنزلت عليه الظلمات الغضبية فمشيه بينهم تبختر ومعاملته لهم تكبر لا يبدأ من لقيه بالسلام وان رد عليه يرى أنه بالغ فى الانعام لا ينطلق لهم وجهه ولا يسعهم خلقه (قوله ومن خالطه معرفة أحبه) أى ومن عاشره معاشرة معرفة أو لاجل المعرفة أحبه حتى يصير أحب اليه من والديه وولده والناس أجمعين لظهور ما يوجب الحب من كمال حسن خلقه ومزيد شفقته وخرج بقوله معرفة من خالطه تكبرا كالمنافقين فلا يحبه (قوله يقول ناعته لم أر قبله ولا بعده مثله) أى يقول واصفه بالجميل على سبيل الاجمال لعجزه عن أن يصفه وصفا تاما بالغا على سبيل التفصيل لم أر قبله ولا بعده من يساويه صورة وسيرة وخلقا وخلقا ولا ينافى ذلك قول الصديق وقد حمل الحسن يا له شبيه بالنبى ليس بشبيه بعلى وقول أنس لم يكن أحد أشبه بالنبى من الحسن ونحو ذلك لان

كأنما ينحط من صبب واذا التفت التفت معا بين كتفيه خاتم النبوة وهو خاتم النبيين أجود الناس صدرا وأصدق الناس لهجة وألينهم عريكة وأكرمهم عشرة من رآه بديهة هابه ومن خالطه معرفة أحبه يقول ناعته لم أر قبله ولا بعده مثله

المنفى هنا عموم الشبه والمثبت فى كلام أبى بكر وغيره نوع منه وانما ذكر المصنف فى باب الخلق
ماليس منه محافظة على تمام الخبر (قوله قال أبو عيسى) من كلام المصنف وعبر عن نفسه
بكنيته لاشتهاره بها ويحتمل انه من كلام بعض رواته والاول هو الظاهر ويقع مثل ذلك للبخارى
فيقول قال أبو عبد الله يعنى نفسه قاله شيخنا (قوله سمعت أبا جعفر محمد بن الحسين) أى الذى
هو ثالث الرجال الذين روى الترمذى عنهم هذا الحديث (قوله يقول سمعت الاصمعى) بفتح
الهمزة والميم نسبة لجده أصمع كان اماما فى اللغة والاخبار روى عن الكبار كمالك بن أنس مات
بالبصرة سنة خمس أوست أوسبع عشرة ومائتين (قوله يقول فى تفسير صفة النبى صلى الله عليه
وسلم) أى فى تفسير بعض اللغات الواقعة فى الاخبار الواردة فى صفة النبى صلى الله عليه وسلم لا فى
خصوص هذا الخبر أخذا من قول المصنف فى تفسير صفة النبى صلى الله عليه وسلم دون ان يقول
فى تفسير هذا الحديث (قوله الممغط الذاهب طولا) أى الذاهب طوله فطولا تمييز محول عن
الفاعل وأصل الممغط من مغطت الحبل فامغط أى مددته فامتد (قوله وقال) وفى بعض النسخ
قال بلا واو وعلى كل فالمراد قال الاصمعى وهذا استدلال على ماقبله (قوله سمعت اعرابيا) هو
الذى يكون صاحب نجعة وارتياد للكلا (قوله يقول فى كلامه) أى فى أثنائه (قوله تمغط فى
نشابته أى مدها الخ) النشابة بضم النون وتشديد الشين المعجمة وموحدة وبتاء التأنيث
ودونها السهم واضافة المد اليها مجاز لانها لاتمد وانما يمد وتر القوس واعترض على المصنف بانه
ليس فى الحديث لفظ التمغط حتى يتعرض له هنا وانما فيه لفظ الامغاط وأجيب بانه من توضيح
الشئ بتوضيح نظيره (قوله والمتردد الداخل بعضه فى بعض قصرا) بكسر ففتح فلشدة قصره كأن
بعض أعضائه دخل فى بعض فيتردد الناظر أهو صبى أم رجل (قوله وأما القطط فالشديد
الجعودة) أى التكسر والالتواء (قوله والرجل الذى فى شعره حجونة) بمهملة فجيم وفى القاموس
حجن العود يحجنه عطفه فالحجونة الانعطاف (قوله أى تثن) بفتح الفوقية والمثلثة وتشديد النون
حال كونه قليلا وهذا تفسير لكلام الاصمعى من أبى عيسى أو أبى جعفر (قوله وأما المطهم
فالبادن الكثير اللحم) البادن عظيم البدن بكثرة لحمه كما يؤخذ من المصباح فانه قال بدن بدونا من
باب قعد عظم بدنه بكثرة لحمه فهو بادن اهـ وبذلك تعلم ان قوله الكثير اللحم صفة كاشفة أتى بها
للتوضيح والمبالغة (قوله والمكلثم المدور الوجه) قال فى الصحاح الكلثمة اجتماع لحم الوجه
اهـ (قوله والمشرب الخ) بالتخفيف أو بالتشديد كما تقدم (قوله والادعج الشديد سواد العين)
وقيل شديد بياض البياض وشديد سواد السواد كما مر (قوله والاهدب الطويل الاشفار)
أى الطويل شعر الاشفار فهو على حذف المضاف ويحتمل انه سمى النابت باسم المنبت كما
علمت (قوله والكتد مجتمع الكتفين) تثنية كتف بفتح أوله وكسر ثانيه وبكسر أوله أو فتحه مع
سكون ثانيه كما فى القاموس وقوله وهو الكاهل بكسر الهاء وفى المصباح الكاهل مقدم أعلى
الظهر مما يلى العنق وهو الثلث الاعلى مما يلى الظهر وفيه ست فقرات وفى القاموس الكاهل
كصاحب الحارك والغارب (قوله والمسربة هو الشعر الدقيق الذى كأنه قضيب) هو السيف
اللطيف الدقيق أو العود أو الغصن وقوله من الصدر أى من أعلى الصدر لما سيأتى فى بعض
الروايات أنها من اللبة وقوله الى السرة وفى بعض الروايات الى العانة (قوله والشثن الغليظ

* قال أبو عيسى سمعت أبا
جعفر محمد بن الحسين يقول
سمعت الاصمعى يقول فى
تفسير صفة النبى صلى الله عليه
وسلم الممغط الذاهب طولا
وقال سمعت اعرابيا يقول فى
كلامه تمغط فى نشابته أى
مدها مدا شديدا والمتردد
الداخل بعضه فى بعض قصرا
وأما القطط فالشديد الجعودة
والرجل الذى فى شعره
حجونة أى تثن قليلا وأما
المطهم فالبادن الكثير اللحم
والمكلثم المدور الوجه
والمشرب الذى فى بياضه حمرة
والادعج الشديد سواد
العين والاهدب الطويل
الاشفار والكتد مجتمع
الكتفين وهو الكاهل
والمسربة هو الشعر الدقيق
الذى كأنه قضيب من الصدر
الى السرة والشثن الغليظ

الاصابع

الاصابع الخ) هذا تفسير للشثن المضاف للكفين والقدمين لا للشثن مطلقا اذ هو الغليظ وتقدم
أن الاظهر تفسير ابن حجر لشثن الكفين والقدمين بأنه غليظ الاصابع والراحة (قوله والتقلع
أن يمشى بقوة) أى بأن يرفع رجليه من الارض بقوة لا كمن يختال فان ذلك شأن النساء (قوله
والصبب الحدور) بفتح الحاء المهملة وهو المكان المنحدر لا بضمها لانه مصدر (قوله يقال الخ)
وفى نسخة تقول الخ وقوله انحدرنا فى صبوب وصبب بفتح الصاد فيهما وكل منهما بمعنى المكان
المنحدر واما الصبوب بضم الصاد فهو مصدر كالحدور بضم الحاء المهملة وقد يستعمل جمع
صبب أيضا فتصح ارادته هنا لانه يقال انحدرنا فى صبوب بالضم أى فى أمكنة منحدرة (قوله
جليل المشاش يريد رؤس المناكب) أى ونحوها كالمرفقين والركبتين اذ المشاش رؤس العظام
أو العظام اللينة فتفسيرها برؤس المناكب فيه قصور (قوله والعشرة الصحبة) وأما العشيرة
فالقوم من جهة الاب والام وقوله والعشير الصاحب ويطلق على الزوج كما فى خبر ويكفرن
العشير (قوله والبديهة المفاجأة) يقال بجأه الامر اذا جاءه بغتة (قوله أى بجأته به) وفى نسخ
فاجأته وهو أنسب بسياقه حيث عبر بالمفاجأة (قوله حدثنا سفيان بن وكيع) تقدمت ترجمته
(قوله قال حدثنا جميع بن عمير) بالتصغير فيهما وفى نسخ عمرو وهو تحريف وثقه ابن حبان
وضعفه غيره وضبطه على قارى عمر بضم العين وفتح الميم مع التكبير وقوله ابن عبد الرحمن
العجلى نسبة لعجل قبيلة كبيرة (قوله املاء علينا) بصيغة المصدر وفى بعض النسخ أملاه علينا
بصيغة الماضى والاملاء فى الاصل الالقاء على من يكتب وفى اصطلاح المحدثين أن يلقى المحدث
حديثا على أصحابه فيتكلم فيه مبلغ علمه من عربية وفقه ولغة واسناد ونوادر ونكت والاول
هو الاليق هنا (قوله من كتابه) أى من كتاب جميع وايثار الاملاء من الكتاب دون الحفظ
لنسيان بعض المروى أو لزيادة الاحتياط اذ الاملاء من الحفظ مظنة الذهول عن شئ من المروى
أو تغييره (قوله قال حدثنى رجل من بنى تميم) فهو تميمى واسمه يزيد بن عمرو وقيل اسمه عمر
وقيل عمير وهو مجهول الحال فالحديث معلول وقوله من ولد أبى هالة أى من أولاد بناته فهو من
أسباطه واختلف فى اسم أبى هالة فقيل اسمه النباش وقيل مالك وقيل زرارة وقيل هند وقوله
زوج خديجة صفة لابى هالة لانه تزوجها فى الجاهلية فولدت له ذكرين هندا وهالة وتزوجها
أيضا عتيق بن خالد المخزومى فولدت له عبد الله وبنتا ثم تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم
وجميع أولاده صلى الله عليه وسلم منها الا ابراهيم فمن مارية القبطية وكانت خديجة تدعى فى
الجاهلية بالطاهرة وهى أول من آمن قيل مطلقا وقيل من النساء وقوله يكنى أبا عبد الله أى
يكنى ذلك الرجل الذى هو من بنى تميم أبا عبد الله ويكنى بصيغة المجهول مخففا ومشددا (قوله
عن ابن أبى هالة) أى بواسطة فذلك الابن حفيد لابى هالة واسمه هند وكذلك أبوه اسمه هند بل
واسم جده أيضا هند على بعض الاقوال كما تقدم وعليه فهذا الابن وافق اسمه اسم أبيه واسم
جده (قوله عن الحسن بن على) أى سبط المصطفى وسيد شباب أهل الجنة فى الجنة ولما قتل أبوه
بالكوفة بايعه على الموت أربعون ألفا ثم سلم الخلافة الى معاوية تحقيقا لقوله صلى الله عليه وسلم
ان ابنى هذا سيد ولعل الله أن يصلح به بين فئتين عظيمتين من المسلمين (قوله قال سألت خالى هند
ابن أبى هالة) أى لصلبه بخلاف ابن أبى هالة السابق فانه بواسطة كما علمت وانما كان هند هذا

الاصابع من الكفين
والقدمين والتقلع أن يمشى
بقوة والصبب الحدور يقال
انحدرنا فى صبوب وصبب
وقوله جليل المشاش يريد
رؤس المناكب والعشرة
الصحبة والعشير الصاحب
والبديهة المفاجأة يقال
بدهته بامر أى فجأته به
* حدثنا سفيان بن وكيع
قال حدثنا جميع بن عمير بن
عبد الرحمن العجلى املاء
علينا من كتابه قال حدثنى
رجل من بنى تميم من ولد أبى
هالة زوج خديجة يكنى
أبا عبد الله عن ابن أبى هالة
عن الحسن بن على رضى الله
عنهما قال سألت خالى هند بن
أبى هالة

خالا للحسن لانه اخو أمه من أمها فانه ابن خديجة التي هي أم فاطمة التي هي أمه قتل هند هـذا
مع علي يوم الجمل وقيـل مات في طاعون عمواس (قوله وكان وصافا) أي يحسن صفة المصطفى
وفي القاموس الوصاف العارف بالصفة واللائق تفسيره بكثير الوصف وهو المناسب في هذا
المقام وكان هند قد أمعن النظر في ذاته الشريفة في صغره فمن ثم خص مع علي بالوصاف وأما
غيرهما من كبار الصحب فلم يسمع من أحد منهم أنه وصفه هيبة له ومن وصفه صلى الله عليه وسلم
فانما وصفه على سبيل التمثيل والا فلا يعلم أحد حقيقة وصفه الا خالقه ولذلك قال البوصيري
انما مثلوا صفاتك للنا * س كما مثل النجوم الماء (قوله عن حلية النبي صلى الله عليه وسلم)
أي عن صفته وهيئته وصورته والجار والمجرور متعلق بقوله سألت لا بقوله وصافا كما قد يتوهم
(قوله وأنا أشتهي أن يصف لي منها شيأ الخ) أي لان المصطفى فارق الدنيا وهو صغير في سن
لا يقتضي التأمل في الاشياء وقوله أتعلق به أي تعلق علم ومعرفة فالمعنى أعلمه وأعرفه (قوله
فقال) أي هند وهو معطوف على سألت (قوله كان فخما) أي عظيما في نفسه وقوله مفخما أي
معظما في صدور الصدور وعين العيون لا يستطيع مكابر أن لا يعظمه وان حرص على ترك
تعظيمه (قوله يتلألأ وجهه الخ) انما بدأ الوصاف بالوجه لانه أشرف ما في الانسان ولانه اول
ما يتوجه اليه النظر ومعنى يتلألأ يضيء ويشرق كاللؤلؤ وقوله تلألؤ القمر ليلة البدر أي
مثل تلألؤ القمر ليلة البدر وهي ليلة كماله وانما سمي فيها بدرا لانه يبدر بالطلوع فيسبق
طلوعه مغيب الشمس وانما آثر القمر بالذكر دون الشمس لانه صلى الله عليه وسلم محا ظلمات الكفر
كما أن القمر محا ظلمات الليل وقد ورد التشبيه بالشمس نظرا لكونها أتم في الاشراق والاضاءة
وقد ورد أيضا التشبيه بهما معا نظرا لكونه صلى الله عليه وسلم جمع ما في كل من الكمال والتشبيه
انما هو للتقريب والا فلا شيء يماثل شيأ من اوصافه (قوله أطول من المربوع) أي لان القرب
من الطول في القامة أحسن وألطف وقد عرفت أن وصفه فيما مر بالربعة تقريبي فلا ينافي أنه
أطول من المربوع وقال بعضهم المراد بكونه ربعة فيما مر كونه كذلك في بادئ النظر فلا ينافي
أنه أطول من المربوع في الواقع وقوله وأقصر من المشذب أي من الطويل البائن مع نحافة
وأصله النخلة الطويلة التي شذب عنها جريدها أي قطع كما قاله علي قاري (قوله عظيم الهامة)
أي الرأس وعظم الرأس ممدوح لانه أعون على الادراكات والكمالات (قوله رجل الشعر)
أي في شعره تكسر وتثن قليل كما مر (قوله ان انفرقت عقيقته فرقها) أي ان قبلت الفرق
بسهولة بأن كان حديث عهد بنحو غسل فرقها أي جعلها فرقتين فرقة عن يمينه وفرقة عن
يساره والمراد بعقيقته شعر رأسه الذي على ناصيته لانه يعق أي يقطع و يحلق لان العقيقة
حقيقة هي الشعر الذي ينزل مع المولود وقضيته أن شعره صلى الله عليه وسلم كان شعر الولادة
واستبعده الزمخشري لان ترك شعر الولادة على المولود بعد سبع وعدم الذبح عنه عيب عند
العرب وشح وبنو هاشم أكرم الناس ودفع هذا الاستبعاد بأن هذا من الارهاصات حيث لم
يمكن الله قومه من أن يذبحوا له باسم اللات والعزى ويؤيده قول النووي في التهذيب انه عق
عن نفسه بعد النبوة هذا ويحتمل أنه أطلق على الشعر بعد الحلق عقيقة مجازا لانه منها ونباته من
اصولها (قوله والافلا) اي وان لم تقبل الفرق فلا يفرقها بل يسدلها أي يرسلها على جبينه

وكان وصافا عن حلية النبي صلى الله عليه وسلم وأنا أشتهي أن يصف لي منها شيأ أتعلق به فقال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم فخما مفخما يتلألأ وجهه تلألؤ القمر ليلة البدر أطول من المربوع واقصر من المشذب عظيم الهامة رجل الشعر ان انفرقت عقيقته فرقها والافلا

فيجوز الفرق والسدل لكن الفرق أفضل لانه الذي رجع اليه النبي صلى الله عليه وسلم فان
المشركين كانوا يفرقون رؤسهم وكان أهل الكتاب يسدلونها فكان صلى الله عليه وسلم يسدل
رأسه لانه كان يحب موافقة أهل الكتاب فيما لم يؤمر فيه بشيء ثم فرق وكان صلى الله عليه وسلم
لا يحلق رأسه الا لاجل النسك وربما قصره (قوله يجاوز شعره الخ) ليس من مدخول النفي بل
مستأنف كذا حققه المولى العصام وعليه شرح ابن حجر أولا ثم قال ويصح أن يكون من
مدخول النفي فيصير التركيب هكذا والا فلا يجاوز شعره الخ وقوله اذا هو وفره أي جعله وفرة
وتقدم أن الوفرة الشعر النازل عن شحمة الاذن اذا لم يصل الى المنكبين وحاصل المعنى على
التقرير الاول ان شعره صلى الله عليه وسلم يجاوز شحمة أذنيه اذا جعله وفرة ولم يفرقه فان فرقه
لم يجعله وفرة وصل الى المنكبين وكان جمة وعلى التقرير الثاني أن عقيقته صلى الله عليه وسلم اذا
لم تنفرق بل استمرت مجموعة لم يجاوز شعره شحمة أذنيه بل يكون حذاء أذنيه فقط فان انفرقت
عقيقته جاوز شعره شحمة أذنيه بل وصل الى المنكبين كما تقدم (قوله أزهر اللون) أي أبيضه
بياضا نيرا لانه مشرب بحمرة كذا قال الاكثر لكن قال السهيلي الزهرة في اللغة اشراق في
اللون بياضا أو غيره (قوله واسع الجبين) أي ممتد الجبين طولا وعرضا وسعة الجبين محمودة عند
كل ذي ذوق سليم والجبين كما في الصحاح فوق الصدغ وهو ما اكتنف الجبهة من يمين وشمال فهما
جبينان فتكون الجبهة بين جبينين وبذلك تعلم ان أل في الجبين للجنس فيصدق بالجبينين كما هو
المراد (قوله أزج الحواجب) الزجج بزاي وجيمين استقواس الحاجبين مع طول كما في القاموس
أو دقة الحاجبين مع سبوغهما كما في الفائق وانما قيل أزج الحواجب دون مزجج الحواجب لان
الزجج خلقة والتزجيج صنعة والخلقة أشرف والحواجب جمع حاجب وهو ما فوق العين بلحمه
وشعره أو هو الشعر وحده ووضع الحواجب موضع الحاجبين لان التثنية جمع أو للمبالغة
في امتدادهما حتى صارا كالحواجب وقوله سوابغ أي حال كونها سوابغ أي كاملات وهو
بالسين أو بالصاد والسين أفصح وقوله في غير قرن مكمل للوصف المذكور وفي بمعنى من وفي
بعض النسخ من على الاصل والقرن بالتحريك اقتران الحاجبين بحيث يلتقي طرفاهما وضده
البلج والقرن معدود من معايب الحواجب والعرب تكرهه خلاف ما عليه العجم واذا دققت
النظر علمت أن نظر العرب أدق وطبعهم أرق ولا يعارض ذلك خبر أم معبد بفرض صحته كان
أزج أقرن لان المراد أنه كان كذلك بحسب ما يبدو للناظر من غير تأمل وأما المتأمل فيبصر بين
حاجبيه فاصلا لطيفا فهو أبلج في الواقع أقرن بحسب الظاهر (قوله بينهما عرق يدره الغضب)
أي بين الحاجبين عرق يصيره الغضب ممتلئا دما كما يصير الضرع ممتلئا لبنا وفي ذلك دليل على
كمال قوته الغضبية التي عليها مدار حماية الديار وقمع الاشرار وفي قوله بينهما الخ تنبيه على أن
الحواجب في معنى الحاجبين (قوله أقنى العرنين) أي طويل الانف مع دقة أرنبته ومع حدب
في وسطه فلم يكن طوله مع استواء بل كان في وسطه بعض ارتفاع وهو وصف مدح يقال رجل
أقنى وامرأة قنواء والعرنين بكسر العين المهملة قيل هو ما صلب من الانف وقيل الانف كله
وهو المناسب هنا وقيل أوله وهو ما تحت مجتمع الحاجبين ويجمع على عرانين وعرانين الناس
أشرافهم وعرانين السحاب أول مطره (قوله له نور يعلوه) الضمير للعرنين لانه الاقرب وجعله

يجاوز شعره شحمة أذنيه اذا هو وفره أزهر اللون واسع الجبين أزج الحواجب سوابغ في غير قرن بينهما عرق يدره الغضب أقنى العرنين له نور يعلوه يحسبه من لم يتأمله أشم

بعيدامن السياق لايخلوعن الشقاق ويحتمل أنه للنبي عليه الصلاة والسلام لانه الاصل وكذا الضمير فى قوله يحسبه من لم يتأمّله أشم أى وهو فى الحقيقة غير أشم والشمم بفتحتين ارتفاع قصبة الانف مع استواء أعلاه ومع اشراف الارنبة وحاصل المعنى أن الرائى له صلى الله عليه وسلم يظنه أشم لحسن قناه ولنور علاه ولو أمعن النظر لحكم بأنه غير أشم (قوله كث اللحية) وفى رواية كثيف اللحية وفى أخرى عظيم اللحية وعلى كل فالمعنى أن لحيته صلى الله عليه وسلم كانت عظيمة واشتراط جمع من الشراح مع الغلط القصر متوقف على نقل من كلام أهل اللسان واللحية بكسر اللام على الافصح الشعر النابت على الذقن وهو مجتمع اللحيين (قوله سهل الخدّين) وفى رواية أسيل الخدّين وعلى كل فالمعنى أنه كان غير مرتفع الخدّين وذلك أعلى وأحلى عند العرب (قوله ضليع الفم) الضليع فى الاصل كما قاله الزمخشرى الذى عظمت أضلاعه فاتسع جنباه ثم استعمل فى العظيم فالمعنى عظيم الفم وواسعه والعرب تتمدح بسعة الفم وتذم بضيقه لان سعته دليل على الفصاحة فانه لسعة فمه يفتتح الكلام ويختمه بأشداقه وتفسير بعضهم لضليع الفم بعظيم الاسنان فيه نظر من وجهين الاوّل أن اضافته الى الفم تمنع منه لانها تقتضى أن المراد عظيم الفم لا عظيم الاسنان والثانى أن المقام مقام مدح وليس عظم الاسنان بمدح بخلاف عظم الفم (قوله مفلج الاسنان) بصيغة اسم المفعول والفلج انفراج ما بين الثنايا وفى القاموس مفلج الثنايا منفرجها وظاهره اختصاص الفلج بالثنايا ويؤيده اضافته الى الثنيتين فى خبر الحبر الآتى وما قاله العصام من انه يحتمل ان المراد الانفراج مطلقا يرده ان المقام مقام مدح وقد صرّح جمع من شراح الشفاء وغيرهم بأن انفراج جميع الاسنان عيب عند العرب والالص ضد المفلج فهو متقارب الثنايا والفلج أبلغ فى الفصاحة لان اللسان يتسع فيها وفى رواية اشنب مفلج الاسنان والشنب بفتحتين رقة الاسنان وماؤها وقيل رونقها ورقتها (قوله دقيق المسربة) بالدال وفى رواية بالراء ووصف المسربة بالدقة للمبالغة اذ هى الشعر الدقيق كما تقدم (قوله كأنّ عنقه جيد دمية فى صفاء الفضة) أى كأن عنقه الشريف عنق صورة متخذة من عاج ونحوه فى صفاء الفضة فالجيد بكسر الجيم العنق والدمية بضم الدال المهملة وسكون الميم بعدها مثناة تحتية الصورة المتخذة من عاج ونحوها فشبه عنقه الشريف بعنق الدمية فى الاستواء والاعتدال وحسن الهيئة والكمال والاشراق والجمال لا فى لون البياض بدليل قوله فى صفاء الفضة لبعد ما بين لون العاج ولون الفضة من التفاوت وقد بحث فيه بأن فى أنواع المعادن ما هو أحسن نضارة من العاج ونحوه كالبلور فلم آثر العاج وأجيب بأن هذه الصورة قد تكون مألوفة عندهم دون غيرها لان مصورها يبالغ فى تحسينها ما أمكنه (قوله معتدل الخلق) بفتح الخاء المعجمة أى معتدل الصورة الظاهرة بمعنى ان أعضاءه متناسبة غير متنافرة وهذا الكلام اجمال بعد تفصيل بالنسبة لما قبله واجمال قبل تفصيل بالنسبة لما بعده (قوله بادن) أى سمين سمنا معتدلا بدليل قوله فيما تقدم لم يكن بالمطهم فالحق أنه لم يكن سمينا جدّا ولا نحيفا جدّا وفى القارى قال الحنفى قوله بادن روايتنا الى هنا بالنصب ومن هنا الى آخر الحديث بالرفع ويحتمل كما قيل ان يكون قوله بادن منصوبا كما يقتضيه السياق ويكتفى بحركة النصب عن الالف كما هو رسم المتقدمين ويؤيده ما وقع فى جامع الاصول بادنا بالالف وكذا

كث اللحية سهل الخدين
ضليع الفم مفلج الاسنان
دقيق المسربة كأن عنقه جيد
دمية فى صفاء الفضة معتدل
الخلق بادن

فى الفائق وكذا فى الشفاء للقاضى عياض (قوله متماسك) أى ليس بمسترخ بل يمسك بعضه بعضا من غير ترجرج حتى انه فى السن الذى شأنه استرخاء البدن كان كالشاب ولذلك قال الغزالى يكاد ان يكون على الخلق الاوّل فلم يضرّه السن (قوله سواء البطن والصدر) برفع سواء منونا ورفع البطن والصدر وفى بعض النسخ سواء البطن والصدر برفع سواء غير منون وجر البطن والصدر على الاضافة وجاء فى سواء كسر السين وفتحها على ما فى القاموس لكن الرواية بالفتح والمعنى أن بطنه وصدره الشريفين مستويان لا يفتأ أحدهما عن الآخر فلا يزيد بطنه على صدره ولا يزيد صدره على بطنه (قوله عريض الصدر) وجاء فى رواية رحب الصدر وذلك آية النجابة فهو مما يمدح به فى الرجال (قوله بعيد ما بين المنكبين) روى بالتكبير والتصغير والمراد بكونه بعيد ما بين المنكبين أنه عريض أعلى الظهر كما تقدّم (قوله ضخم الكراديس) تقدّم الكلام عليه (قوله أنور المتجرد) بكسر الراء المشدّدة على أنه اسم فاعل وبفتحها على أنه اسم مكان قيل وهو أشهر بل قيل انه الرواية والمعنى أنه نير العضو المتجرد عن الشعر أو عن الثوب فهو على غاية من الحسن ونصاعة اللون وعلم من ذلك أنه وضع أفعل موضع فعيل كما قاله جمع (قوله موصول ما بين اللبة والسرة الخ) ما موصولة أو موصوفة واللبة بفتح اللام وتشديد الباء النقرة التى فوق الصدر أو موضع القلادة منه والسرة بضم أوّله المهمل ما بقى بعد القطع وأما السر فهو ما يقطع وقوله بشعر يجرى أى يمتد فشبه امتداده بجريان الماء والجار والمجرور متعلق بموصول وقوله كالخط أى خط الكتابة وروى كالخيط والتشبيه بالخط أبلغ لاشعاره بأن الشعرات مشبهة بالحروف وهذا معنى دقيق المسربة الذى مر الكلام عليه وفى رواية لابن سعد له شعر من لبته الى سرته يجرى كالقضيب ليس فى بطنه ولا صدره أى ما عدا أعاليه أخذا مما يأتى شعر غيره (قوله عارى الثديين والبطن) أى خالى الثديين والبطن من الشعر وقوله ماسوى ذلك وفى رواية مما سوى ذلك وهى أنسب وأقرب أى سوى محل الشعر المذكور أما هو ففيه الشعر الذى هو المسربة وقال بعضهم ولا شعر تحت ابطيه ولعله أخذه من ذكر أنس وغيره بياض ابطيه ورده المحقق أبو زرعة بأنه لا يلزم من البياض فقد الشعر على أنه ثبت أنه صلى الله عليه وسلم كان ينتفه كما فى القارى (قوله أشعر الذراعين والمنكبين وأعالى الصدر) أى كثير شعر هذه الثلاثة فشعرها غزير كثير وفى القاموس والاشعر كثير الشعر وطويله اه (قوله طويل الزندين) تثنية زند وهو كما قاله الزمخشرى ما انحسر عنه اللحم من الذراع قال الاصمعى لم ير أحد أعرض زندا من الحسن البصرى كان عرضه شبرا (قوله رحب الراحة) أى واسع الكف وهو دليل الجود وصغره دليل البخل والراحة بطن الكف مع بطون الاصابع وأصلها من الروح وهو الاتساع (قوله شثن الكفين والقدمين) سبق معناه (قوله سائل الاطراف) أى طويلها طولا معتدلا بين الافراط والتفريط فكانت مستوية مستقيمة وذلك مما يمدح به قال ابن الانبارى سائل باللام وروى سائن بالنون وهما بمعنى فى نسخ سائر بمعنى باقى وفى نسخ وسائر بواو العطف وهو اشارة الى فخامة سائر أطرافه (قوله أوقال شائل الاطراف) شك من الراوى وشائل بالشين المعجمة قريب من سائل بالسين المهملة من شالت الميزان ارتفعت احدى كفتيه والمعنى كان مرتفع الاطراف بلا احديداب ولا

متماسك سواء البطن والصدر
عريض الصدر بعيد ما بين
المنكبين ضخم الكراديس
أنور المتجرد موصول ما بين
اللبة والسرة بشعر يجرى
كالخط عارى الثديين والبطن
ماسوى ذلك أشعر الذراعين
والمنكبين وأعالى الصدر
طويل الزندين رحب الراحة
شثن الكفين والقدمين
سائل الاطراف أوقال شائل
الاطراف

انقباض وحاصل ماوقع الشك فيه سائل سائن سائر شائل ومقصود الكل أنها ليست متعقدة كما قاله الزمخشري (قوله خمصان الاخمصين) أي شديد تجافيهما عن الارض لكن شدة لاتخرجه عن حد الاعتدال ولذلك قال ابن الاعرابي كان معتدل الاخمص لامرتفعه جدا ولامنخفضه كذلك وفي النهاية أخمص القدم هو الموضع الذي لايمس الارض عند الوطء من وسط القدم مأخوذ من الخمص بفتحتين وهو ارتفاع وسط القدم عن الارض والخمصان كعثمان و بضمتين و بفتح فسكون المبالغ فيه وذلك ممدوح بخلاف القدم الرجاء بالمد والتشديد وهي التي لاأخمص لها بحيث يمس جميعها الارض فانه مذموم ونفي الاخمص في خبر أبي هريرة اذا وطئ بقدمه وطئ بكلها ليس له أخمص محمول على نفي عدم الاعتدال (قوله مسيح القدمين) أي أملسهما ومستويهما بلاتكسر ولاتشقق ولذلك قال ينبو عنهما الماء أي يتجافى و يتباعد عنهما الماء لوصب عليهما يقال نبا الشئ تجافى وتباعد و بابه سما كما في المختار و روى أحمد وغيره أن سبابتي قدميه صلى الله عليه وسلم كانتا أطول من بقية أصابعهما وما اشتهر من الطلاق أن سبابتيه كانتا أطول من وسطاه غلط بل ذلك خاص بأصابع رجليه كما قاله بعض الحفاظ (قوله اذا زال زال قلعا) أي اذا مشى رفع رجليه بقوة كأنه يقلع شيأ من الارض لاكمشي المختال وقلعا حال أو مصدر على تقدير مضاف أي زوال قلع وفيه خمسة أوجه فتح أوله مع تثليث ثانيه أي فتحه وكسره وسكونه وضم أوله مع سكون ثانيه وفتحه والقلع في الاصل انتزاع الشئ من أصله أو تحويله عن محله وكلاهما صالح لأن يراد هنا لانه يرفع رجله بقوة و يحولها كذلك (قوله يخطو تكفيا) وفي نسخة تكفؤا وسبق تحقيقهما وهذه الجملة مؤكدة لقوله زال قلعا (قوله و يمشي هونا) هذا تتميم لكيفية مشيه صلى الله عليه وسلم فقوله اذا زال زال قلعا اشارة الى كيفية رفع رجليه عن الارض وقوله و يمشي هونا اشارة الى كيفية وضعهما على الارض و بهذا عرف أنه لاتدافع بين الهون والتقلع والانحدار والهون الرفق واللين فكان صلى الله عليه وسلم يمشي برفق ولين وتثبت و وقار وحلم وأناة وعفاف وتواضع فلا يضرب برجله ولايخفق بنعله وقد قال الزهري ان سرعة المشي تذهب بهاء الوجه وهذه الصفة قد وصف الله بها عباده الصالحين بقوله وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض هونا ولايخفى أنه صلى الله عليه وسلم أثبت منهم في ذلك لان كل كمال في غيره فهو فيه أكمل (قوله ذريع المشية) بكسر الميم أي واسع الخطوة خلقة لاتكلفا قال الراغب الذريع الواسع يقال فرس ذريع أي واسع الخطو فمع كونه صلى الله عليه وسلم كان يمشي بسكينة كان يمد خطوه حتى كأن الارض تطوى له (قوله اذا مشى) يصح أن يكون ظرفا لقوله ذريع المشية ولقوله كأنما ينحط من صبب والثاني هو المتبادر وتقدم الكلام على ذلك (قوله واذا التفت التفت جميعا) أي بجميع أجزائه كما تقدم (قوله خافض الطرف) أي خافض البصر لان هذا شأن المتأمل المشتغل بربه فلم يزل مطرقا متوجها الى عالم الغيب مشغولا بحاله متفكرا في أمور الآخرة متواضعا بطبعه والطرف بفتح فسكون العين كما في المختار وأما الطرف بالتحريك فهو آخر الشئ فطرف الحبل آخره وهكذا (قوله نظره الى الارض أطول من نظره الى السماء) أي لانه أجمع للفكرة وأوسع للاعتبار ولانه بعث لتربية أهل الارض لالتربية أهل السماء والنظر كما في المصباح تأمل الشئ

خمصان الاخمصين مسيح القدمين ينبو عنهما الماء اذا زال زال قلعا يخطو تكفيا و يمشي هونا ذريع المشية اذا مشى كأنما ينحط من صبب واذا التفت التفت جميعا خافض الطرف نظره الى الارض أطول من نظره الى السماء

بالعين والارض كما قاله الراغب الجرم المقابل للسماء و يعبر بها عن أسفل الشئ كما يعبر بالسماء عن أعلى الشئ والطول الامتداد يقال طال الشئ امتد وأطال الله بقاءك مده و وسعه ولعل ذلك كان غالب السكوت والسكون فلاينافي خبر أبي داود كان اذا جلس يتحدث يكثر أن يرفع طرفه الى السماء وقيل ان الاكثر لاينافي الكثرة (قوله جل نظره الملاحظة) بضم الجيم وتشديد اللام أي معظم نظره الى الاشياء لاسيما الى الدنيا وزخرفها الملاحظة أي النظر باللحاظ بفتح اللام وهو شق العين مما يلي الصدغ وأما الذي يلي الانف فالموق ويقال له الماق فلم يكن نظره الى الاشياء كنظر أهل الحرص والشره بل كان يلاحظها في الجملة امتثالا لقوله تعالى ولاتمدن عينيك الآية (قوله يسوق أصحابه) وفي بعض الروايات ينس أصحابه أي يسوقهم فان النس بنون فمهملة مشددة السوق كما في القاموس فكان صلى الله عليه وسلم يقدمهم بين يديه و يمشي خلفهم كأنه يسوقهم لان الملائكة كانت تمشي خلف ظهره فكان يقول اتركوا خلف ظهري لهم ولان هذا شأن الولي مع المولى عليهم ليختبر حالهم و ينظر اليهم فيربي من يستحق التربية و يعاتب من تليق به المعاتبة و يؤدب من يناسبه التأديب و يكمل من يحتاج الى التكميل وانما تقدمهم في قصة جابر كما قال النووي لانه دعاهم اليه فكان كصاحب الطعام اذا دعا طائفة يمشي أمامهم (قوله و يبدر من لقي بالسلام) أي حتى الصبيان كما صرح به جمع في الرواية عن أنس و يبدر بضم الدال من باب نصر وفي نسخة يبدأ والمعنى متقارب وفي نسخة من لقيه بهاء الضمير والمعنى أنه كان يبادر و يسبق من لقيه من أمته بتسليم التحية لانه من كمال شيم المتواضعين وهو سيدهم وليست بداءته بالسلام لاجل ايثار الغير بالجواب الذي هو فرض وثوابه أجزل من ثواب السنة كما قاله العصام لان الايثار في القرب مكروه كما بينه في المجموع أتم بيان على أنه ناظر في ذلك الى أن الفرض أفضل من النفل ومادري أنها قاعدة أغلبية فقد استثنوا منها مسائل منها ابراء المعسر فانه سنة وهو أفضل من انظاره وهو واجب ومنها الوضوء قبل الوقت فانه سنة وهو أفضل من الوضوء في الوقت وهو واجب ومنها ابتداء السلام فانه سنة وهو أفضل من جوابه وهو واجب كما أفتى به القاضي حسين وفي هذه الافعال السابقة من تعليم أمته كيفية المشي وعدم الالتفات وتقديم الصحب والمبادرة بالسلام مالايخفى على الموفقين لانهم أسرار أحواله نسأل الله تعالى أن يجعلنا منهم بمنه وكرمه (قوله حدثنا أبوموسى محمد بن المثنى) بالمثلثة اسم مفعول من التثنية وهو المعروف بالزمن ثقة ورع مات بعد بندار بأربعة أشهر روى عن ابن عيينة وغندر خرج له الجماعة (قوله حدثنا محمد بن جعفر) أي المعروف بغندر وقد تقدم الكلام عليه قال ابن معين أراد بعضهم أن يخطئه فلم يقدر وكان من أصح الناس كتابا لكن صار فيه غفلة (قوله حدثنا شعبة) كان متزوجا بأم محمد بن جعفر ولذلك جالسه عشرين سنة وقوله عن سماك بكسر أوله مخففا كحساب وقوله ابن حرب بفتح فسكون واحترز بابن حرب عن سماك بن الوليد وهو ثقة ثبت أخرج له مسلم والاربعة أحد علماء التابعين لكن قال ابن المبارك ضعيف الحديث وكان شعبة يضعفه (قوله قال سمعت جابر بن سمرة) صحابيان خرج لابيه البخاري ومسلم وأبوداود والنسائي وله الجماعة كلهم وسمرة بفتح السين المهملة وضم الميم وأهل الحجاز يسكنونها تخفيفا (قوله يقول) حال

جل نظره الملاحظة يسوق أصحابه و يبدر من لقي بالسلام ❁ حدثنا أبوموسى محمد ابن المثنى حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن سماك بن حرب قال سمعت جابر بن سمرة يقول

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ضليع الفم أشكل العين منهوس العقب قال شعبة قلت لسماك ما ضليع الفم قال عظيم الفم قلت ما أشكل العين قال طويل شق العين قلت ما منهوس العقب قال قليل لحم العقب

❁ حدثنا هناد بن السري حدثنا عبثر بن القاسم عن أشعث يعني ابن سوار عن أبي اسحق عن جابر بن سمرة قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في ليلة اضحيان وعليه حلة حمراء فجعلت أنظر اليه والى القمر فلهو عندى أحسن من القمر

من المفعول (قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ضليع الفم) بتخفيف الميم وقد تشدد وقوله أشكل العين وفى نسخ العينين بالتثنية والمراد بالعين على النسخ الاولى الجنس فتشمل العينين وقوله منهوس العقب بسين مهملة أو شين معجمة والعقب بفتح فكسر مؤخر القدم (قوله قال شعبة) أى المذكور فى السند وقوله قلت لسماك أى شيخه (قوله ما ضليع الفم قال عظيم الفم) هذا هو الاشهر الاكثر وبعضهم فسره بعظيم الاسنان وتقدم ما فيه (قوله قلت) أى لسماك وانما لم يصرح به لعلمه مما تقدم وكذا يقال فيما بعد (قوله ما أشكل العين قال طويل شق العين) هذا التفسير خلت عنه كتب اللغة المتداولة ومن ثم جعله القاضى عياض وهما من سماك والصواب ما اتفق عليه العلماء وجميع أصحاب الغريب أن الشكلة حمرة فى بياض العين وأما الشهلة فهى حمرة فى سوادها والشكلة احدى علامات النبوة كما قاله الحافظ العراقى والاشكل محمود محبوب قال الشاعر

ولا عيب فيها غير شكلة عينها * كذاك عتاق الخيل شكل عيونها

(قوله قلت ما منهوس العقب قال قليل لحم العقب) كذا فى جامع الاصول ونصه رجل منهوس القدمين بسين وشين خفيف لحمهما ويطلق المنهوس أيضا على قليل اللحم مطلقا كما فى القاموس لكن هذا فى المنهوس مطلقا الا فى المنهوس المضاف للعقب كما هنا (قوله حدثنا هناد ابن السرى) أى الكوفى التميمى الدارمى الزاهد الحافظ وكان يقال له راهب الكوفة لتعبده خرج له مسلم والاربعة وهناد بتشديد النون وبمهملة فى آخره والسرى بفتح السين المهملة المشددة وكسر الراء المهملة بعدها ياء مشددة مات سنة ثلاث وعشرين ومائتين (قوله حدثنا عبثر بن القاسم) أى الزبيدى نسبة الى زبيد بالتصغير وعبثر كجعفر بمهملة وموحدة ومثلثة ومهملة كوفى ثقة خرج له الجماعة (قوله عن أشعث) كاربع بمثلثة فى آخره روى له البخارى فى تاريخه ومسلم والترمذى والنسائى قال أبو زرعة لين وقال بعضهم ضعيف كما فى المناوى (قوله يعنى ابن سوار) العناية مدرجة من كلام المصنف أو هناد أو عبثر ولم يقل أشعث بن سوار من غير لفظ العناية محافظة على لفظ الراوى وسوار ضبطه الذهبى فى الكاشف بخطه والحافظ مغلطاى فى عدة نسخ بفتح السين وتشديد الواو وهو الذى عليه المعول وضبطه بعض الشراح بكسر السين وتخفيف الواو ككغفار (قوله عن أبى اسحق) أى السبيعى وقوله عن جابر بن سمرة قال النسائى اسناده الى جابر خطأ وانما هو مسند الى البراء فقط ورد بقول البخارى الحديث صحيح عن جابر وعن البراء كما فى المناوى (قوله فى ليلة اضحيان) بكسر الهمزة وسكون الضاد المعجمة وكسر الحاء المهملة وتخفيف التحتية وفى آخره نون منونة أى ليلة مقمرة من أولها الى آخرها قال فى الفائق يقال ليلة ضحيا واضحيان واضحيانة وهى المقمرة من أولها الى آخرها اه قال الزمخشرى وافعلان فى كلامهم قليل جدا (قوله وعليه حلة حمراء) أى والحال أن عليه حلة حمراء فالجملة حالية والقصد بها بيان ما أوجب التأمل وامعان النظر فيه من ظهور مزيد حسنه صلى الله عليه وسلم حينئذ (قوله فجعلت أنظر اليه والى القمر) أى فصرت أنظر اليه تارة والى القمر أخرى وقوله فلهو عندى أحسن من القمر أى فوالله لهو عندى أحسن من القمر فهو جواب قسم مقدر وفى رواية فى عينى بدل عندى

والتقييد

قوله ابن غيلان كذا بخطه هنا وفيما يأتى باعجام الغين والصواب اهمالها كما فى كتب اللغة وأبى الفداء ويقال قيس عيلان بالاضافة كما فى القاموس اه مصححه

❁ حدثنا سفيان بن وكيع حدثنا حميد بن عبد الرحمن الرؤاسى عن زهير عن أبى اسحق قال سأل رجل البراء ابن عازب أكان وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل السيف قال لا بل مثل القمر ❁ حدثنا أبو داود المصاحفى سليمان بن سلم حدثنا النضر بن شميل عن صالح بن أبى الاخضر عن ابن شهاب عن أبى سلمة عن أبى هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أبيض كأنما صيغ من فضة رجل الشعر

❁ حدثنا قتيبة بن سعيد قال أخبرنى الليث بن سعد عن أبى الزبير

والتقييد بالعندية فى الرواية الاولى ليس للتخصيص فان ذلك عند كل أحد رآه كذلك وانما كان صلى الله عليه وسلم أحسن لان ضوءه يغلب على ضوء القمر بل وعلى ضوء الشمس ففى رواية لابن المبارك وابن الجوزى لم يكن له ظل ولم يقم مع شمس قط الا غلب ضوءه على ضوء الشمس ولم يقم مع سراج قط الا غلب ضوءه على ضوء السراج (قوله الرؤاسى) بضم الراء وفتح الهمزة وآخره سين مهملة بعدها ياء وهو منسوب لجده رؤاس وهو الحرث بن كلاب بن ربيعة بن عامر بن صعصعة بن قيس بن غيلان (قوله عن زهير) أى ابن خديج بالتصغير فيهما وهو ثقة حافظ خرج له الستة مات سنة ثلاث وسبعين ومائة (قوله أكان وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل السيف) أى فى الاستنارة والاستطالة فالسؤال عنهما معا وقوله قال لا بل مثل القمر أى ليس مثل السيف فى الاستنارة والاستطالة بل مثل القمر المستدير الذى هو أنور من السيف لكنه لم يكن مستديرا جدا بل كان بين الاستدارة والاستطالة كما مر وكونه صلى الله عليه وسلم أحسن من القمر لا ينافى صحة تشبيهه به فى ذلك لان جهات الحسن لا تنحصر على أن التشبيه بالقمر أو بالشمس أو بهما انما هو على سبيل التقريب كما تقدم (قوله حدثنا أبو داود المصاحفى) بفتح الميم وكسر الحاء نسبة الى المصاحف لعله لكتابته لها أو بيعه لها وكان القياس أن ينسب الى المفرد وهو مصحف بتثليث ميمه وقوله ابن سلم بفتح السين المهملة وسكون اللام (قوله حدثنا النضر) بسكون الضاد المعجمة وقد التزم المحدثون اثبات اللام فى النضر بالضاد المعجمة وحذفها فى نصر بالصاد المهملة للفرق بينهما وقوله ابن شميل بضم المعجمة وفتح الميم وسكون التحتية (قوله عن صالح بن أبى الاخضر) أى مولى هشام بن عبد الملك كان خادما للزهرى لينه البخارى وضعفه المصنف لكن قال الذهبى صالح الحديث خرج له الاربعة كما فى المناوى (قوله عن ابن شهاب) أى الزهرى الفقيه الكبير أحد الاعلام الحافظ المتقن تابعى جليل سمع عشرة من الصحابة أو أكثر له نحو ألفى حديث قال الليث ما رأيت أجمع ولا أكثر علما منه وقيل لمكحول من أعلم من رأيت قال ابن شهاب خرج له الجماعة (قوله عن أبى سلمة) أى ابن عبد الرحمن بن عوف وهو تابعى كبير قرشى وزهرى ومدنى واختلف فى اسمه فقيل عبد الله وقيل اسمعيل وقيل ابراهيم (قوله عن أبى هريرة) أى ابن صخر الدوسى بفتح الدال وكان اسمه فى الجاهلية عبد شمس فغيره النبى صلى الله عليه وسلم الى عبد الرحمن على الاصح من أربعين قولا (قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أبيض كأنما صيغ من فضة) أى لانه كان يعلو بياضه النور والاشراق وفى القاموس والصحاح صاغ الله فلانا حسن خلقه وفيه ايماء الى نورانية وجهه وتناسب أعضائه وعلم من ذلك أن المراد أنه كان نير البياض وهذا معنى ما ورد فى رواية أنه كان شديد البياض وفى أخرى أنه كان شديد الوضح (قوله رجل الشعر) تقدم الكلام عليه (قوله حدثنا قتيبة بن سعيد) أى أبو رجاء البلخى (قوله قال) وفى نسخة اسقاط قال (قوله أخبرنا الليث بن سعد) أى الفهمى نسبة الى فهم بطن من قيس غيلان كان عالم أهل مصر وكان نظير مالك فى العلم لكن ضيع أصحابه مذهبه قال الشافعى وما فاتنى أحد فأسفت عليه مثله كان دخله فى كل سنة ثمانين ألف دينار وما وجبت عليه زكاة مات يوم الجمعة فى نصف شعبان سنة خمس وسبعين ومائة (قوله عن أبى الزبير) أى محمد بن مسلم المكى الاسدى

خرج له الجماعة وهو حافظ ثقة لكن قال أبو حاتم لا يحتج به وأقره الذهبي (قوله عن جابر بن عبد الله) أي الانصاري الصحابي ابن الصحابي غزا مع النبي صلى الله عليه وسلم سبع عشرة غزوة (قوله عرض عليّ الانبياء) بالبناء للمجهول أي عرضوا عليّ في النوم بدليل رواية البخاري أراني الليلة عند الكعبة في المنام الحديث أو في اليقظة بدليل رواية البخاري أيضا ليلة أسري بي رأيت موسى الى آخره ولعل وجه الاقتصار على الثلاثة المذكورين بعد من بين الانبياء لان سيدنا ابراهيم جدّ العرب وهو مقبول عند جميع الطوائف وسيدنا موسى وعيسى رسولا بني اسرائيل والترتيب بين هؤلاء الثلاثة وقع تدليا ثم ترقيا فانه ابتدأ بموسى وهو أفضل من عيسى ثم ذكر ابراهيم وهو أفضل منهما فهو بالنسبة الى الاوّل تدلّ وبالنسبة الى الاخير ترقّ (قوله فاذا موسى الخ) أي فرأيت موسى فاذا موسى الى آخره فهو عطف على محذوف وموسى معرب موشى سمته به آسية بنت مزاحم لما وجد بالتابوت بين ماء وشجر لمناسبته لحاله فان مو في لغة القبط الماء وشى في تلك اللغة الشجر فعرّب الى موسى وقوله ضرب من الرجال أي نوع منهم وهو الخفيف اللحم المستدق بحيث يكون جسما بين جسمين لا ناحل ولا مطهم وقوله كأنه من رجال شنوءة أي التي هي قبيلة من اليمن أو من قحطان وهي على وزن فعولة تهمز وتسهل قال ابن السكيت ربما قالوا شنوة كنبوة ورجال هذه القبيلة متوسطون بين الخفة والسمن والشنوءة في الاصل التباعد كما في كلام الصحاح ومن ثم قيل لقبوا به لطهارة نسبهم وجميل حسبهم والمتبادر أن التشبيه بهم في خفة اللحم فيكون تأكيدا لما قبله وبيانا له وقيل المراد تشبيه صورته بصورتهم لا تأكيد خفة اللحم اذ التأسيس خير من التأكيد وقال بعضهم الاولى ان يكون التشبيه باعتبار أصل معنى شنوءة فلا يكون تأكيدا لما قبله ولا بيانا له بل خبرا مستقلا بالفائدة وانما لم يشبهه صلى الله عليه وسلم بفرد معين كسيدنا ابراهيم وعيسى لعدم تشخص فرد معين في خاطره كما قاله العصام وغيره وان تعقبوه (قوله ورأيت عيسى بن مريم) أي بنت عمران من ذرية سليمان بينها وبينه أربعة وعشرون أبا ورفع عيسى عليه السلام وسنها ثلاث وخمسون سنة وبقيت بعده خمس سنين (قوله فاذا أقرب من رأيت به شبها عروة بن مسعود) أي الثقفي لا الهذلي كما وهم وهو الذي أرسلته قريش للنبيّ صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية فعقد معه الصلح وهو كافر ثم أسلم سنة تسع من الهجرة بعد رجوع المصطفى من الطائف واستأذن النبي في الرجوع لأهله فرجع ودعا قومه الى الاسلام فرماه واحد منهم بسهم وهو يؤذن للصلاة فمات فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما بلغه ذلك مثل عروة مثل صاحب يس دعا قومه الى الله فقتلوه ولا يخفى أن أقرب مبتدأ خبره عروة بن مسعود ومن موصولة وعائدها محذوف أي أقرب الذي رأيته وبه متعلق بشبها المنصوب على أنه تمييز للنسبة وصلة القرب محذوفة أي اليه أو منه (قوله ورأيت ابراهيم) أي الخليل قال الماوردي في الحاوي معناه بالسريانية أب رحيم وفيه خمس لغات بل أكثر ابراهيم وابراهام وهما أشهر لغاته وبهما قرئ في السبع وابراهم بضم الهاء وكسرها وفتحها وقوله فاذا أقرب من رأيت به شبها صاحبكم ولذلك ورد أنا أشبه ولد ابراهيم به وقوله يعني نفسه أي يقصد النبيّ صلى الله عليه وسلم بقوله صاحبكم نفسه الشريفة وهذا من كلام جابر رضي الله عنه (قوله ورأيت

عن جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عرض عليّ الانبياء فاذا موسى عليه السلام ضرب من الرجال كأنه من رجال شنوءة ورأيت عيسى ابن مريم عليه السلام فاذا أقرب من رأيت به شبها عروة بن مسعود ورأيت ابراهيم عليه السلام فاذا أقرب من رأيت به شبها صاحبكم يعني نفسه ورأيت

جبريل

جبريل الخ) معطوف على قوله عرض عليّ الانبياء عطف قصة على قصة وليس داخلا في عرض الانبياء حتى نحتاج الى جعله منهم تغليبا غاية الامر أنه ذكر مع الانبياء لكثرة مخالطته لهم وتبليغ الوحي اليهم نظير ما قيل في قوله تعالى فسجد الملائكة كلهم أجمعون الا ابليس وجبريل بوزن فعليل سرياني معناه عبد الله أو عبد الرحمن أو عبد العزيز (قوله فاذا أقرب من رأيت به شبها دحية) أي الكلبيّ الصحابيّ المشهور شهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم المشاهد كلها بعد بدر وبايع تحت الشجرة ودحية بوزن سدرة وقد يفتح أوّله ومعناه في الاصل رئيس الجند وبه سمي دحية هذا وكان جبريل يأتي المصطفى غالبا على صورته لان عادة العرب قبل الاسلام اذا أرسلوا رسولا الى ملك لا يرسلونه الا مثل دحية في الجمال والفصاحة فانه كان بارعا في الجمال بحيث تضرب به الامثال ولا شك أنه صلى الله عليه وسلم أعظم من الملوك فكان يأتيه في غالب أحيانه بصورته (قوله حدثنا سفيان بن وكيع) أي ابن الجرّاح وقوله ومحمد بن بشار أي أبو بكر العبدي (قوله المعنى واحد) جملة معترضة ويضعف جعلها حالا لعدم قرنها بالواو (قوله قالا) أي سفيان ومحمد وقوله أخبرنا وفي بعض النسخ حدثنا (قوله يزيد بن هرون) أي أبو خالد السلميّ الواسطيّ الحافظ أحد الاعلام قيل كان يحضر مجلسه ببغداد نحو سبعين ألفا خرج له الجماعة (قوله عن سعيد الجريري) بضم الجيم وفتح الراء نسبة لجدّه جرير مصغرا وهو ثقة ثبت خرّج له الجماعة (قوله قال سمعت أبا الطفيل) بالتصغير وهو عامر بن واثلة بمثلثة مكسورة ويقال عمرو الليثي الكناني كان من شيعة علي ومحبيه ولد عام الهجرة أو عام أحد ومات سنة عشر ومائة على الصحيح وبه ختم الصحب على ما يأتي (قوله يقول رأيت النبي صلى الله عليه وسلم وما بقي على وجه الارض أحد رآه غيري) أي من البشر فخرج الملك والجنّ وخرج بقوله على وجه الارض عيسى فانه لم يكن على وجه الارض وخرج الخضر أيضا فانه لم يكن ممن خالطه كما هو المراد وحينئذ فهو أحق بان يسئل لانحصار الامر فيه اذ ذاك فقصده بذلك الحث على طلب وصف المصطفى منه وقضية هذا أنه آخر الصحب موتا وزعم أنّ معمرا المغربي ورتن الهندي صحابيان عاشا الى قرب القرن السابع ليس بصحيح خلافا لمن انتصر له وجملة قوله وما بقي الخ عطف على رأيت لا حال لفساد المعنى لانه يقتضي أنه رآه في حال كونه لم يبق على وجه الارض أحد من الصحابة وليس كذلك (قوله قلت صفه لي) أي اذكر لي شيأ من أوصافه وقائل ذلك سعيد الجريري الراوي عن أبي الطفيل (قوله قال كان أبيض مليحا) أي لانه كان أبيض مشربا بحمرة وكان أزهر اللون وهذا غاية الملاحة وهي الحسن فمعنى مليحا حسنا قال في المختار ملح الشئ بالضم من باب ظرف وسهل أي حسن فهو مليح اه (قوله مقصدا) بتشديد الصاد المفتوحة على أنه اسم مفعول من باب التفعيل أي متوسطا يقال رجل مقصد أي متوسط كما يقال رجل قصد أي وسط قال تعالى وعلى الله قصد السبيل أي وسطه والمراد أنه صلى الله عليه وسلم متوسط بين الطول والقصر وبين الجسامة والنحافة بل جميع صفاته على غاية من الامر الوسط فكان في لونه وهيكله وشعره وشرعه مائلا عن طرفي الافراط والتفريط وكان في قواه كذلك لحفظ صلى الله عليه وسلم في ذلك كله من محذوري الافراط والتفريط (قوله حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن) أي الدارمي التيمي السمرقندي لا الطائفي الثقفي كما

جبريل عليه السلام فاذا أقرب من رأيت به شبها دحية ❁ حدثنا سفيان بن وكيع ومحمد بن بشار المعنى واحد قالا أخبرنا يزيد بن هرون عن سعيد الجريري قال سمعت أبا الطفيل يقول رأيت النبيّ صلى الله عليه وسلم وما بقي على وجه الارض أحد رآه غيري قلت صفه لي قال كان أبيض مليحا مقصدا ❁ حدثنا عبد الله ابن عبد الرحمن

قوله ورتن كذا في الاصل وصوابه رتنا بالمثناة كما في القاموس وبالالف آخره اه مصححه

أخبرنا ابراهيم بن المنذر الحزامى أخبرنى عبد العزيز بن ثابت الزهرى حدثنى اسمعيل بن ابراهيم ابن أخى موسى بن عقبة عن موسى بن عقبة عن كريب عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أفلج الثنيتين اذا تكلم رؤى كالنور يخرج من بين ثناياه

﴿باب ما جاء فى خاتم النبوة﴾

حدثنا أبو رجاء قتيبة بن سعيد حدثنا حاتم

وهم فيه بعض الشراح وكان عالم سمرقند امام أهل زمانه وهو حافظ كبير ثقة ثبت مات سنة خمس وخمسين ومائتين (قوله أخبرنا ابراهيم بن المنذر الحزامى) بحاء مهملة مكسورة وزاى بعدها ألف فميم نسبة الى جده حزام فانه ابراهيم بن المنذر بن المغيرة بن عبد الله بن خالد بن حزام القرشى المدنى وقال العصام نسبة لبنى حزام وليس بصواب وكان من كبار العلماء صدوقا خرّج له البخارى والترمذى وابن ماجه (قوله أخبرنى عبد العزيز بن ثابت) كذا فى كثير من النسخ والصواب ابن أبى ثابت كما حرّره الثقات وابن أبى ثابت هو عمران بن عبد العزيز وقوله الزهرى نسبة لبنى زهرة بضم الزاى وسكون الهاء وهو متروك الحديث لكثرة غلطه فانه حدّث من حفظه لاحتراق كتبه فكثر غلطه ولهذا قال الذهبى لا يتابع فى الحديث لكن خرّج له المصنف (قوله حدثنى) وفى نسخة قال حدثنى (قوله اسمعيل بن ابراهيم) أى الاسدى ثقة ثبت سنى تكلم فيه ابن معين بلا حجة خرّج له البخارى والنسائى وقوله ابن أخى موسى بن عقبة نعت آخر لاسمعيل أو بدل منه أو عطف بيان له وليس صفة لابراهيم فانه أخو موسى فكيف يوصف بانه ابن أخى موسى وبين نسب موسى بانه ابن عقبة بضم العين وسكون القاف مع أن المقام يدعو لبيان نسب ابراهيم لان بيانه كبيانه فانه أخوه كما علمت (قوله عن موسى بن عقبة) أى مولى آل الزبير أحد علماء المدينة كان اماما فى المغازى روى عنه السفيانان وخرج له الجماعة (قوله عن كريب) بالتصغير ابن أبى مسلم المدنى مولى ابن عباس روى عن مولاه ابن عباس وجماعة وعنه ابناه وخلق خرج له الجماعة ثقة ثبت (قوله عن ابن عباس) أى حبر الامّة عبد الله المشهور بالفضل والعلم مات بالطائف وقد كف بصره وصلى عليه ابن الحنفية وقال مات ربانى هذه الامّة وهو أحد العبادلة الاربعة ومناقبه أكثر من أن تذكر (قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أفلج الثنيتين) تثنية ثنية بتشديد الياء وفى نسخ الثنايا بصيغة الجمع قال الطيبى الفلج هنا الفرق بقرينة اضافته الى الثنايا اذ الفلج فرجة بين الثنايا والرباعيات والفرق فرجة بين الثنايا اه لكن ظاهر كلام الصحاح أن الفلج مشترك بينهما وعليه فلا حاجة الى ما قاله الطيبى وفى الفم أربع ثنايا معروفة (قوله اذا تكلم رؤى كالنور يخرج من بين ثناياه) أى رؤى شئ له صفاء يلمع كالنور يخرج من بين ثناياه ويحتمل أن الكاف زائدة للتفخيم ويكون الخارج حينئذ نورا حسيا معجزة له صلى الله عليه وسلم ورؤى بضم الراء وكسر الهمزة وقال التلمسانى بكسر الراء على وزن قيل وبيع وظاهر قوله من بين ثناياه أنه من داخل الفم الشريف وطريقه من بين ثناياه ويحتمل ان أصله من الثنايا نفسها ومن صار الى أنه معنوى زاعما أنّ المراد به لفظه الشريف على طريق التشبيه فقد وهم وما فهم قوله رؤى وهذا الحديث وان كان فى سنده مقال الا أنه خرّجه الدارمى والطبرانى وغيرهما (قوله باب ما جاء فى خاتم النبوة) أى باب بيان ما ورد فى شأنه من الاخبار وهو بفتح التاء وكسرها والكسر أشهر وأفصح واضافته للنبوة لكونه من آياتها كما تقدم وانما أفرده بباب مع أنه من جملة الخلق اهتماما بشأنه لتميزه عن غيره بكونه معجزة وكونه علامة على أنه النبى الموعود به فى آخر الزمان وفى الباب ثمانية أحاديث (قوله قتيبة الخ) وفى بعض النسخ أبو رجاء قتيبة الخ وقوله حاتم بكسر التاء كقائم وقوله ابن اسمعيل أى الحارثى أخرج حديثه أصحاب السنن الستة وقوله

ابن اسمعيل عن الجعد بن عبد الرحمن قال سمعت السائب ابن يزيد يقول ذهبت بى خالتى الى النبى صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان ابن أختى وجع فمسح صلى الله عليه وسلم رأسى ودعا لى بالبركة وتوضأ فشربت من وضوئه وقمت خلف ظهره فنظرت الى الخاتم بين كتفيه فاذا هو مثل زر الحجلة

قوله فقد بلغ أربعا وتسعين سنة الخ تأمل هذا مع قوله سابقا ولد فى السنة الثانية من الهجرة ومات سنة ثمانين وحرر اه

عن الجعد كسعد فهو بالتكبير وفى نسخة بالتصغير وقوله ابن عبد الرحمن أى ابن أوس الكندى ويقال التيمى روى عن السائب وعائشة بنت سعد الدوسى وغيرهما وعنه الشيخان وغيرهما (قوله السائب) بمهملة وهمز كصاحب وقوله ابن يزيد أى ابن أخت نمر الكندى وهو صحابى صغير روى عن عمر وغيره قال الذهبى وروايته فى الكتب كلها ولد فى السنة الثانية من الهجرة ومات سنة ثمانين (قوله ذهبت بى خالتى) أى مضت بى واستصحبتنى فى الذهاب فالباء للتعدية مع المصاحبة كما ذهب اليه المبرد وغيره ولا يرد قوله تعالى ذهب الله بنورهم فانه على المجاز والمعنى أذهبهم أى أبعدهم عن رحمته لاستحالة المصاحبة هنا وذهب الجمهور الى أنها للتعدية فقط قال العسقلانى لم أقف على اسم خالته وأمّا أمّه فاسمها علبة بنت شريح (قوله الى النبى) وفى نسخة الى رسول الله (قوله وجع) بفتح الواو وكسر الجيم أى ذو وجع بفتحهما وهو يقع على كل مرض وكان ذلك الوجع فى قدميه بدليل رواية البخارى وقع بفتح الواو وكسر القاف أى ذو وقع بفتحهما وهو مرض القدمين لكن قضية مسحه صلى الله عليه وسلم لرأسه انّ مرضه كان برأسه ولا مانع ان يكون به المرضان وآثر مسح الرأس لان صرف النظر الى ازالة مرضه أهم اذ هو مدار البقاء والصحة وميزان البدن ولا كذلك القدمان (قوله فمسح صلى الله عليه وسلم رأسى) يؤخذ منه أنه يسنّ للراقى أن يمسح محل الوجع من المريض وقد روى البيهقى وغيره أنّ أثر مسحه صلى الله عليه وسلم من رأس السائب لم يزل اسود مع شيب ما سواه (قوله ودعا لى بالبركة) يؤخذ منه انه يسنّ للراقى ان يدعو للمريض بالبركة اذا كان ممن يتبرك به والبركة كما قاله الراغب ثبوت الخير الالهى فى الشئ والاقرب أن المراد هنا البركة فى العمر والصحة فقد بلغ أربعا وتسعين سنة وهو معتدل قوى سوى قال راويه قال لى السائب قد علمت انى ما متعت بسمعى وبصرى الا ببركة دعائه صلى الله عليه وسلم وفيه دليل على أنه صلى الله عليه وسلم كان فى غاية التلطف مع أصحابه سيما الاحداث لكمال شفقته عليهم (قوله وتوضأ) يحتمل أنه صلى الله عليه وسلم توضأ لحاجته للوضوء ويحتمل أنه توضأ ليشرب ذلك المريض من وضوئه كما يقتضيه السياق وقوله فشربت من وضوئه بفتح الواو كما هو الرواية فيحتمل أن يراد به كما قاله ناصر الدين الطبلاوى فضل وضوئه بمعنى الماء الباقى بالظرف بعد فراغه وأن يراد به ما أعد للوضوء وأن يراد به المنفصل من أعضائه صلى الله عليه وسلم وهذا الاخير أنسب بما قصده الشارب من التبرك (قوله وقمت خلف ظهره) أى تحريا لرؤية الخاتم أو اتفاقا فوقع نظره عليه وقوله فنظرت الى الخاتم بين كتفيه أى لانكشاف محله أو لكشفه صلى الله عليه وسلم له ليراه والبينية تقريبية لا تحديدية فقد كان الى اليسار أقرب والسر فيه أنّ القلب فى تلك الجهة فجعل الخاتم فى المحل المحاذى للقلب وفى رواية أنه كان عند كتفه الايمن والاوّل أرجح وأشهر فوجب تقديمه وفى مستدرك الحاكم عن وهب لم يبعث الله نبيا الا وعليه شامة النبوة فى يده اليمنى الا نبينا فان شامة النبوة كانت بين كتفيه خصوصية له وبه جزم السيوطى فى خصائصه وهل ولد به أو وضع حين ولد أو عند شق صدره أو حين نبئ أقوال قال الحافظ ابن حجر أثبتها الثالث وبه جزم عياض (قوله فاذا هو مثل زر الحجلة) أى ففاجأنى علم أنه مثل زر الحجلة بتقديم الزاى المكسورة على الراء المهملة المشدّدة هذا ما صوبه النووى وقيل انما هو

رزا لجلة بتقديم الراء المهملة على الزاى المشددة قال بعضهم وهو أوفق بظاهر الحديث لكن الرواية لا تساعده وعلى الاول فالزر واحد الازرار التى توضع فى العرى التى تكون للخيمة والمراد بالجلة بفتحتين وقيل بضم الحاء وقيل بكسرها مع سكون الجيم فيهما قبة صغيرة تعلق على السرير وهى المعروفة الآن بالناموسية وعلى الثانى فالرز البيض يقال رزت الجرادة غرزت ذنبها فى الارض لتبيض والمراد بالجلة الطائر المعروف (قوله الطالقانى) بكسر اللام وقد تفتح نسبة لطالقان بلدة من بلاد قزوين ثقة لكن قال ابن حبان ربما أخطأ خرج له أبو داود والنسائى والمصنف (قوله أيوب بن جابر) أى اليمانى ثم الكوفى خرج له أبو داود والمصنف لكن قال أبو زرعة وغيره ضعيف روى عنه قتيبة بن سعيد وابن أبى ليلى وغيرهما (قوله عن سماك بن حرب) أى الذهلى أبى المغيرة أدرك ثمانين صحابيا وهو ثقة لكن ساء حفظه فلذلك قال ابن المبارك ضعيف الحديث وكان شعبة يضعفه (قوله رأيت الخاتم بين الخ) أى الكائن بين الخ أو كائنا بين الخ فهو على الاول صفة للخاتم وعلى الثانى حال (قوله غدة) بضم الغين المعجمة وتشديد الدال المهملة وهى كما فى المصباح لحم يحدث بين الجلد واللحم يتحرك بالتحريك وقوله حمراء وفى رواية أنها سوداء وفى رواية أنها خضراء وفى رواية كلون جسده ولا تدافع بين هذه الروايات لانه كان يتفاوت باختلاف الاوقات فكانت كلون جسده تارة وكانت حمراء تارة وهكذا بحسب الاوقات (قوله مثل بيضة الحمامة) لا تعارض بين هذه الرواية والرواية السابقة بل ولا غيرها من الروايات كرواية ابن حبان كبيضة نعامة ورواية البيهقى كالتفاحة ورواية ابن عساكر كالبندقة ورواية مسلم جمع بضم الجيم وسكون الميم عليه خيلان كأنها الثآليل وسيأتى ذلك للمصنف وفى صحيح الحاكم شعر مجتمع وسيأتى ذلك للمصنف أيضا لرجوع اختلاف هذه الروايات الى اختلاف الاحوال فقد قال القرطبى انه كان يكبر ويصغر فكل شبه بما سنح له ومن قال شعر فلان الشعر حوله كما فى رواية أخرى وبالجملة فالاحاديث الثابتة تدل على أن الخاتم كان شيأ بارزا اذا قل كان كالبندقة ونحوها واذا كثر كان كجمع اليد وأما رواية كأثر المحجم أو كركبة عنز أو كشامة خضراء أو سوداء ومكتوب فيها محمد رسول الله أو سر فانك المنصور لم يثبت منها شئ كما قاله العسقلانى وتصحيح ابن حبان لذلك وهم وقال بعض الحفاظ من روى أنه كان على خاتم النبوة كتابة محمد رسول الله فقد اشتبه عليه خاتم النبوة بخاتم اليد اذ الكتابة المذكورة انما كانت على الثانى دون الاول (قوله أبو مصعب) بفتح العين واسمه مطرف بن عبد الله الهلالى وقيل أحمد بن بكير الزهرى قال أبو حاتم فى الاول صدوق روى عنه البخارى وأبو زرعة لكنه مضطرب الحديث وقال ابن عدى فى الثانى له مناكير وقوله المدنى باثبات الياء وفى نسخ المدنى وعلى كل فهو نسبة للمدينة التى هى طيبة الآن المدينى باثبات الياء لمن ولد بها وتحول عنها والمدنى لمن لم يفارقها كما نقل عن البخارى لكن فى الصحاح ما يقتضى أن القياس هنا الثانى ونصه النسبة لطيبة مدنى ولمدينة المنصور وهى بغداد مدينى ولمدائن كسرى مدائنى اه (قوله يوسف بن الماجشون) أى بواسطتين لانه ابن يعقوب بن أبى سلمة بن الماجشون وهو بكسر الجيم فى الاصول المصححة ووقع فى القاموس (٣) أنه بضم الجيم وضبطه ابن حجر بفتحها ولا أصل له والماجشون بالفارسية المورّد وانما سمى به لحمرة خديه وهو مولى

المنكدر

❁حدثنا سعيد بن يعقوب الطالقانى أخبرنا أيوب ابن جابر عن سماك بن حرب عن جابر بن سمرة قال رأيت الخاتم بين كتفى رسول الله صلى الله عليه وسلم غدة حمراء مثل بيضة الحمامة ❁حدثنا أبو مصعب المدنى حدثنا يوسف بن الماجشون

قوله ووقع فى القاموس أنه بضم الجيم أى وبكسرها أيضا كضبط الاصول المصححة فليراجع اه

المنكدر روى عنه أحمد وهو ثقة خرج له الشيخان والنسائى وابن ماجه والمصنف (قوله عن أبيه) يعنى يعقوب بن أبى سلمة بن الماجشون وثقه ابن حبان روى عن الصحابة مرسلا خرج له مسلم وغيره ويعرف هو وأهل بيته بالماجشون وفيهم رجال لهم فقه ورواية (قوله عن عاصم بن عمر) بضم العين وفتح الميم وقوله ابن قتادة بفتح القاف وهو ابن النعمان المدنى الاوسى الانصارى وثقوه وكان عالما بالمغازى كثير الحديث كما قاله الذهبى خرج له الجماعة (قوله رميثة) بالتصغير صحابية صغيرة لها حديثان أحدهما هذا والآخر فى صلاة الضحى روته عن عائشة خرج لها النسائى (قوله ولو أشاء أن اقبل الخ) هذه الجملة معترضة بين الحال وهى جملة يقول الآتى وبين صاحبها وهو رسول الله وفائدتها بيان قربها منه صلى الله عليه وسلم جدا تحقيقا لسماعها فان المروى أمر عظيم وانما عبرت بالمضارع مع أن المشيئة ماضية اشارة الى أن تلك الحال كالمشاهدة فى نظرها لا يقال نظر المرأة الاجنبية للاجنبى حرام لانا نقول من خصائصه صلى الله عليه وسلم جواز نظر المرأة الاجنبية له (قوله من قربه) أى من أجل قربه فمن تعليلية بمعنى اللام والضمير راجع للخاتم أو للنبى صلى الله عليه وسلم واقتصر المناوى على الاول (قوله لفعلت) جواب لو وقوله يقول جملة حالية من رسول الله كما علمت (قوله لسعد بن معاذ) أى فى شأنه وبيان منزلته ومكانته عند الله تعالى وكان سعد بن معاذ من عظماء الصحابة شهد بدرا وثبت مع المصطفى يوم أحد ورمى يوم الخندق فى أكحله فلم يرقأ الدم حتى مات بعد شهر ودفن بالبقيع وشهد جنازته سبعون ألف ملك وكان قد أهدى للمصطفى حلة حرير فجعلت الصحابة يتعجبون من لينها فقال صلى الله عليه وسلم لمناديل سعد فى الجنة خير منها وألين رواه المصنف واذا كانت المناديل المعدة للوسخ خيرا منها وألين فما بالك بغيرها اه مناوى (قوله يوم مات) الظاهر أنه من كلام رميثة وعليه فهو ظرف ليقول ويحتمل أنه من كلام النبى صلى الله عليه وسلم وعليه فهو ظرف لقوله اهتز الخ (قوله اهتز له عرش الرحمن) أى استبشارا وسرورا بقدوم روحه والاهتزاز فى الاصل التحرك والاضطراب وأبقاه على ظاهره جمهور المحدثين وقالوا لا يستنكر صدور أفعال العقلاء عن غيرهم باذن الله تعالى قال النووى وهذا هو المختار ولم يبقه بعضهم على ظاهره بل فسره بالفرح والسرور فيكون من قبيل قولهم ان فلانا لتأخذه للثناء هزة أى ارتياح وطلاقة ووقوع ذلك فى كلامهم غير عزيز وذهب بعضهم الى أن فى الحديث تقدير مضاف أى حملة عرش الرحمن على حد قوله تعالى فما بكت عليهم السماء والارض أى أهلهما وفى هذه الرواية تصريح برد ما زعمه بعضهم فى بعض الروايات اهتز العرش من أن المراد بالعرش نعش سعد الذى حمل عليه الى قبره ولعله لم يطلع على هذه الرواية ومما ضعف به هذا الزعم أن المقام مقام بيان فضل سعد ولا فضيلة فى اهتزاز سريره لان كل سرير يهتز لتجاذب الناس اياه نعم لو كان اهتزازه من نفسه لكان فيه الفضيلة فحيث احتمل واحتمل لم يكن صحيحا على القطع وقد غفل عن ذلك بعض الشراح فانتصر له بأنه اذا أثر موته فى الجماد كان غاية فى تأثيره فى عظماء الخلق (قوله وغير واحد) اعترض بأنه واحد لانه لم يذكر فيما تقدم حين ساق هذا الحديث سوى أحمد بن عبدة وعلى بن حجر الا واحدا هو أبو جعفر محمد بن الحسين وأجيب بأنه نبه هنا على أنه رواه عن غير الثلاثة المذكورين فيما تقدم وان اقتصر عليهم فيما

عن ابيه عن عاصم بن عمر بن قتادة عن جدته رميثة قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو أشاء أن أقبل الخاتم الذى بين كتفيه من قربه لفعلت يقول لسعد بن معاذ يوم مات اهتز له عرش الرحمن ❁حدثنا أحمد بن عبدة الضبى وعلى بن حجر وغير واحد قالوا

سبق (قوله مولى غفرة) بضم الغين المعجمة وسكون الفاء وهو بدل من عمر بضم العين وفتح الميم (قوله قال حدثنى الخ) الضمير فى قال لعمر المذكور (قوله قال كان الخ) الضمير فى قال هذه لابراهيم المذكور (قوله فذكر الحديث بطوله) أى المتقدم فى أول الكتاب وانما أورده هنا اجمالا لاجل قوله بين كتفيه خاتم النبوة ولذلك صرح به بقوله وقال بين كتفيه الخ والضمير فى قال لعلى (قوله وهو خاتم النبيين) اى كما قال تعالى وخاتم النبيين (قوله أبو عاصم) اى البصرى واسمه الضحاك وكان شيخ البخارى صاحب مناقب وفضائل خرّج له الجماعة ويلقب بالنبيل و بفتح النون وكسر الموحدة لكبر أنفه وقيل لقبه بذلك ابن جريج لان الفيل قدم البصرة فذهب الناس ينظرونه فقال ابن جريج مالك لا تذهب فقال لا آخذ عنك عوضا فقال أنت نبيل وقيل لقبه به المهدى وقيل غير ذلك (قوله عزرة) بفتح العين المهملة وسكون الزاى وفتح الراء المهملة فى آخره هاء التأنيث وقوله ابن ثابت اى ابن ابى زيد الانصارى البصرى خرّج له الستة روى عن عمرو بن دينار وطائفة وعنه وكيع وابن مهدى والطبقة وهو ثقة (قوله علباء) بكسر العين المهملة وسكون اللام وعدّ الموحدة وقوله ابن أحمر بمهملات بوزن أكرم وقوله اليشكرى بفتح المثناة التحتية وسكون الشين المعجمة وضم الكاف وكسر الراء وتشديد الياء روى عن عكرمة وغيره وعنه ابن واقد وغيره وهو ثقة صدوق خرّج له المصنف ومسلم والنسائى وابن ماجه (قوله أبو زيد) كنيته وقوله عمرو اسمه وهو بفتح العين وسكون الميم وقوله ابن أخطب بفتح الهمزة وسكون الخاء المعجمة وفتح الطاء المهملة وفى آخره باء موحدة وقوله الانصارى أى البدرى الحضرمى صحابى جليل خرّج له مسلم والاربعة (قوله قال قال لى رسول الله الخ) الضمير فى قال الاولى لابى زيد الذى أخرج عنه المصنف هذا الحديث بالاسناد المذكور وأخرجه ابن سعد بهذا الاسناد عن أبى زمعة بلفظ قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أبا زمعة ادن منى امسح ظهرى فدنوت فمسحت ظهره ثم وضعت أصابعى على الخاتم فغمزتها قلنا له ما الخاتم قال شعر مجتمع عند كتفه ويرجح رواية المصنف كما قاله العصام أن عزرة حفيد أبى زيد فهو أعلم بحديثه وقول بعض الشراح كونه أعلم لا يوجب الرجحان تعصب فى غاية البيان نعم قول العصام يظهر أن احدى الطريقين وهم هو الوهم لاحتمال أن يكون للحديث طريقان اه مناوى (قوله ادن منى) أى اقرب منى وهو بهمزة وصل وبدال مهملة ساكنة وبنون مضمومة (قوله فامسح ظهرى) يحتمل أنه صلى الله عليه وسلم علم بنور النبوة ان أبا زيد يريد معرفة كيفية الخاتم فامره ان يمسح ظهره ليعرفها ملاطفة له واهتماما بشأنه ولم يرفع ثوبه ليراه لمانع ككون الثوب مخيطا يعسر رفعه ويحتمل انه ظن أن فى ثوبه شيأ يؤذيه كقشة أو نحوها فامره أن يمسح ظهره لينحص عن ذلك ويؤخذ من ذلك حل مسح الظهر مع اتحاد الجنس (قوله فمسحت) أى فدنوت فمسحت وفى جامع المصنف انه صلى الله عليه وسلم دعا له فقال كما فى رواية اللهم جمله فعاش مائة وعشرين سنة وليس فى رأسه ولحيته الا شعرات بيض (قوله فوقعت اصابعى على الخاتم) أى أصابته يقال وقع الصيد فى الشرك أى حصل فيه (قوله قلت وما الخاتم) القائل علباء وقوله قال اى أبو زيد لانه المسؤل وقوله شعرات مجتمعات ظاهره انه لم يمس الخاتم بنفسه بل الشعرات المجتمعات فأخبر عما وصلت اليه يده بدليل ما جاء فى الروايات الصحيحة أنه لحم ناتئ ويمكن حمل كلامه على تقدير

نبأنا عيسى بن يونس عن عمر ابن عبد الله مولى غفرة قال حدثنى ابراهيم بن محمد من ولد على بن ابى طالب قال كان على اذا وصف رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث بطوله وقال بين كتفيه خاتم النبوة وهو خاتم النبيين

❁ حدثنا محمد بن بشار حدثنا أبو عاصم حدثنا عزرة بن ثابت حدثنى علباء بن أحمر اليشكرى قال حدثنى ابو زيد عمرو بن أخطب الانصارى قال قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أبا زيد ادن منى فامسح ظهرى فمسحت ظهره فوقعت أصابعى على الخاتم قلت وما الخاتم قال شعرات مجتمعات

مضاف أى ذو شعرات مجتمعات واعلم أنهم قالوا من كان على ظهره شامة عليها شعر نابت كان كثير العناء وأصاب أهل بيته لاجله مكروه ويكون موته من قبل السم وقد كان كذلك فكان صلى الله عليه وسلم كثير العناء لما لاقى من الشدائد وأصاب بنى هاشم لاجله ما لا يخفى وأما الموت بالسم فقد قال مازالت اكلة خيبر تعاودنى فهذا أوان انقطاع ابهرى (قوله حدثنا أبو عمار) بمهملات كشداد وقوله ابن حريث بمهملتين وفى آخره ثاء مثلثة مصغر حرث وقوله الخزاعى بضم الخاء المعجمة نسبة الى خزاعة القبيلة المشهورة روى عن سفيان بن عيينة ووكيع وغيرهما وخرّج له البخارى ومسلم وغيرهما وهو ثقة قال ابن خزيمة رأيته فى النوم على منبر النبى صلى الله عليه وسلم بثياب خضر فقرأ ام يحسبون أنا لا نسمع سرهم ونجواهم فأجيب من القبر الشريف حقا حقا (قوله على بن حسين) وفى نسخة ابن الحسين بالالف واللام وقوله ابن واقد بكسر القاف كان صدوقا قال أبو حاتم ضعيف لكن قال النسائى لا بأس به روى عن ابن المبارك وغيره وعنه ابن راهويه وغيره خرّج له البخارى فى الادب والاربعة (قوله حدثنى ابى) أى حسين بن واقد روى عن عكرمة وثابت البنانى وعنه ابن شقيق وخلق وثقه ابن معين وخرّج له مسلم (قوله عبد الله بن بريدة) بالتصغير كان من ثقات التابعين وثقه أبو حاتم وغيره وخرّج له الجماعة (قوله سمعت ابى بريدة) أى ابن الحصيب بضم الحاء المهملة وصحفه بعضهم بالمعجمة وبريدة عطف بيان لابى او بدل منه لا مضاف اليه كما قد يتوهم وهو صحابى اسلم قبل بدر ولم يشهدها (قوله جاء سلمان الفارسى) نسبة لفارس لكونه منها او لغير ذلك ويقال له سلمان الخير سئل عن أبيه فقال انا سلمان ابن الاسلام وهو صحابى كبير أحد الذين اشتاقت لهم الجنة وسئل علىّ عنه فقال علم العلم الاوّل والآخر وهو بحر لا ينزف وهو منا أهل البيت له اليد الطولى فى الزهد مع طول عمره فقد عاش مائتين أو ثلثمائة وخمسين سنة وكان عطاؤه خمسة آلاف وكان يفرقه ويأكل من كسبه فانه كان يعمل الخوص وكان أخبره بعض الرهبان بظهور النبىّ فى الحجاز ووصف له فيه علامات وهى عدم قبول الصدقة وقبول الهدية وخاتم النبوة فأحب الفحص عنها (قوله الى رسول الله) متعلق بجاء وقوله حين قدم المدينة ظرف لجاء والضمير فى قدم لرسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله بمائدة) الباء للتعدية مع المصاحبة والمائدة خوان عليه طعام والا فهو خوان لا مائدة كما فى الصحاح فهى من الاشياء التى تختلف أسماؤها باختلاف أوصافها كالبستان فانه لا يقال له حديقة الا اذا كان عليه حائط وكالقدح فانه لا يقال له كأس الا اذا كان فيه شراب وكالدلو فانه لا يقال له سجل الا اذا كان فيه ماء وهكذا وحينئذ فقوله عليها رطب لتعيين ما عليها من الطعام بناء على ان الرطب طعام وأما على أنه فاكهة لا طعام تكون المائدة مستعارة هنا للظرف وانما سميت مائدة لانها تميد بما عليها أى تتحرك وقيل لانها تميد من حولها بما عليها أى تعطيهم فهى على الاوّل من ماد اذا تحرك وعلى الثانى من ماد اذا أعطى وربما قيل فيها ميدة كقول الراجز

ومیدة كثيرة الالوان ❁ تصنع للجيران والاخوان

(قوله عليها رطب) هكذا فى هذه الرواية ولا يعارضها ما رواه الطبرانى عليها تمر لان رواية التمر ضعيفة ولا يعارضها أيضا ما رواه أحمد والبزار بسند جيد عن سلمان فاحتطبت حطبا فبعته

❁ حدثنا ابو عمار الحسين ابن حريث الخزاعى حدّثنا على بن حسين بن واقد حدثنى أبى حدّثنى عبد الله بن بريدة قال سمعت أبى بريدة يقول جاء سلمان الفارسى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قدم المدينة بمائدة عليها رطب

فوضعت بين يدى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ياسلمان ماهذا فقال صدقة عليك وعلى أصحابك فقال ارفعها فانالا نأكل الصدقة قال فرفعها فجاء الغد بمثله فوضعه بين يدى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما هذا ياسلمان فقال هدية لك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاصحابه

فصنعت به طعاما فأتيت به النبى صلى الله عليه وسلم ومارواه الطبرانى بسند جيد فاشتريت لحم جزور بدرهم ثم طبخته فجعلته قصعة من ثريد فاحتملتها على عاتقى ثم أتيت بها حتى وضعتها بين يديه لاحتمال تعدد الواقعة أوأن المائدة كانت مشتملة على الرطب وعلى الثريد وعلى اللحم وخص الرطب لكونه المعظم (قوله فوضعت) بالبناء للمفعول وفى أكثر النسخ فوضعها وقوله فقال ياسلمان ماهذا أى ماهذا الرطب هل هو صدقة أوهدية فليس السؤال عن حقيقته كماهو المتبادر من التعبير بما لانه يسأل بها عن الحقيقة وانما عبر بها اشارة الى أن الشئ بدون الاعتبار الشرعى كأنه لاحقيقة له وانما ناداه صلى الله عليه وسلم بقوله ياسلمان جبرا لخاطره ولعله صلى الله عليه وسلم علم اسمه بنور النبوة اوباخبار من حضر أوأنه لقيه قبل ذلك وعرف اسمه (قوله فقال صدقة عليك وعلى اصحابك) عبر هنا بعلى وباللام فيما يأتى لان المقصود من الصدقة معنى الترحم ومن الهدية معنى الاكرام وشرك هنا بينه صلى الله عليه وسلم وبين أصحابه واقتصر فيما يأتى عليه صلى الله عليه وسلم اشارة الى أن الاصحاب يشاركونه فى المقصود من الصدقة وانه مختص بالمقصود من الهدية (قوله فقال ارفعها) ظاهره أنه أمره برفعها مطلقا ولم يأكل منها أصحابه ووجهه بعضهم بأن المتصدق تصدق به عليه وعليهم وحصته لم تخرج عن ملك المتصدق وهى غير متميزة لكن المعروف فى كتب السير وهو الصحيح كما قاله الولى العراقى انه قال لصحبه كلوا وأمسك رواه أحمد والطبرانى وغيرهما من طرق عديدة وحمل هذا الحديث على أن المراد ارفعها عنى لا مطلقا فلا ينافى أن أصحابه اكلوه لكن بعد أن جعله سلمان كله صدقة عليهم كذا قال العصام وتعقبه المناوى بأنه لادليل فى الحديث على هذه البعدية ولا قرينة ترشد لهذه القضية فالاولى ان يقال ان من خصائصه صلى الله عليه وسلم ان له التصرف فى مال الغير بغير اذنه فأباحه لهم ولم يأكل معهم لانه صدقة (قوله فانالا نأكل الصدقة) أى لانها لاتليق بجنابه صلى الله عليه وسلم لما فيها من معنى الترحم واورد على ذلك أنه جاء فى رواية انه أكل من شاة صدقة أخذتها بريرة وقال صدقة عليها وهدية لنا واجيب عنه بأنه هنا انما أبيح لهم الاكل فلا يملكون شيأ الا بالازدراد أو بالوضع فى الفم على الخلاف الشهير وأما بريرة فملكت الشاة ملكا منجزا ثم انه يحتمل أنه صلى الله عليه وسلم أراد نفسه فقط واتى بالنون الدالة على التعظيم اللائق بمقامه الشريف تحدثا بالنعمة ويحتمل انه أراد نفسه وغيره من سائر الانبياء كما قاله بعض الشراح بناء على انهم مثله صلى الله عليه وسلم فى تحريم الصدقة عليهم وفى ذلك خلاف شهير (قوله قال) أى بريدة وقوله فرفعها أى عنه صلى الله عليه وسلم لا مطلقا على ما تقدم (قوله فجاء الغد بمثله) بنصب الغد اى فجاء سلمان فى الغد بمثل ماجاء به أولا والمراد من الغد وقت آخر وان لم يكن هو اليوم الذى بعد اليوم الاول (قوله فقال ماهذا) أى أهو صدقة أو هدية كما تقدم (قوله فقال هدية لك) تقدم حكمة تعبيره هنا باللام وحكمة الاقتصار عليه صلى الله عليه وسلم (قوله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ) من الواضح أن سلمان قام عنده شاهد عظيم على نبوته صلى الله عليه وسلم وهو قوله انالا نأكل الصدقة فأراد ما يتضمن علامة أخرى وهى قبوله الهدية فمن ثم قبل منه صلى الله عليه وسلم غير كاشف عن كونه مأذونا له من مالكه فى ذلك على انه قد تقرر ان من خصائصه صلى الله عليه وسلم جواز

ابسطوا ثم نظر الى الخاتم على ظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم فآمن به وكان لليهود فاشتراه رسول الله صلى الله عليه وسلم بكذا وكذا درهما على ان يغرس لهم

التصرف فى ملك الغير بغير اذنه فسقط ما ادّعاه العصام من انه لامخلص من هذا الاشكال (قوله ابسطوا) بالباء والسين المهملة وفى رواية انشطوا بالنون والشين المعجمة وفى أخرى انشقوا بالقاف المشددة ومعنى هذه الرواية انفرجوا ليتسع المجلس ومعنى الرواية التى قبلها ميلوا للاكل لانه أمر من النشاط وكل مامال الشخص لفعله فقد نشط له وأما الرواية الاولى فيحتمل ان معناها انشروا الطعام ليصله كل منكم فيكون من بسطه بمعنى نشره ويحتمل أن معناها امدّوا أيديكم للطعام فيكون من بسط يده أى مدّها ويحتمل ان معناها اسرّ واسلمان باكل طعامه فيكون من بسط فلان فلانا سره ويحتمل ان معناها وسعوا المجلس ليدخل بينكم سلمان فيكون من بسط الله الرزق لفلان وسعه وعلى كل من هذه الروايات والاحتمالات فقد أكل صلى الله عليه وسلم مع أصحابه من هذه الهدية ويؤخذ من ذلك أنه يستحب للمهدى له ان يعطى الحاضرين مما أهدى اليه وهذا المعنى مؤيد لحديث من أهدى له هدية فجلساؤه شركاؤه فيها وان كان ضعيفا والمراد بالجلساء كما قاله الترمذى فى الاصول الذين يداومون مجالسه لا كل من كان جالسا اذذاك (وحكى) أنّ بعض الاولياء اهدى له هدية من الدراهم والدنانير فقال له بعض جلسائه يامولانا الهدية مشتركة فقال نحن لانحب الاشتراك فتغير ذلك القائل لظنه ان الشيخ يريد أن يختص بالهدية فقال الشيخ خذها لك وحدك فاخذها فعجز عن حملها فامر الشيخ بعض تلامذته فأعانوه (وحكى) انه أهدى لابى يوسف هدية من الدراهم والدنانير فقال له بعض جلسائه يامولانا الهدية مشتركة فقال أل فى الهدية للعهد والمعهود هدية الطعام فانظر مابين مسلك الاولياء ومسلك الفقهاء من الفرق (قوله ثم نظر الى الخاتم على ظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم) أى بين كتفيه كما سبق فى الاخبار المتقدمة وهذا هو المقصود هنا لانه المترجم له وانما عبر بثم المفيدة للتراخى لما ذكره أهل السير أنّ سلمان انتظر رؤية الآية الثالثة حتى مات واحد من الانصار فشيع رسول الله صلى الله عليه وسلم جنازته وذهب معها الى بقيع الغرقد وقعد مع صحبه ينتظرونه فجاء سلمان واستدار خلفه ليرى خاتم النبوة فألقى رسول الله صلى الله عليه وسلم رداءه لينظره (قوله فآمن به) مفرع على مجموع ماسبق من الآيات الثلاث فلما تمت الآيات وكملت العلامات آمن به (قوله وكان لليهود) أى والحال انه كان رقيقا لليهود أى يهود بنى قريظة ولعله كان مشتركا بين جمع منهم أو كان لواحد منهم وسبب ذلك انه كان مجوسيا فخرج من بلاد فارس هربا من أخيه فلحق بجماعة من الرهبان فى القدس فدله أحدهم على ظهور النبى صلى الله عليه وسلم بارض العرب فقصد الحجاز مع جمع من الاعراب فباعوه لليهود (قوله فاشتراه رسول الله صلى الله عليه وسلم) أى تسبب فى كتابة اليهود له لامره بذلك فتجوز بالشراء عما ذكر وقوله بكذا وكذا درهما أى بعدد يشتمل على العطف ولم يبينه فى هذا الحديث وفى بعض الروايات انه أربعون أوقية قيل من فضة وقيل من ذهب وقد بقى عليه ذلك حتى أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثل بيضة الدجاجة من ذهب فقال مافعل الفارسى المكاتب فدعى له فقال خذها فأدّها مما عليك قال سلمان فاين تقع هذه مما علىّ قال صلى الله عليه وسلم خذها فان الله سيؤدّى بها عنك قال سلمان فأخذتها فوزنت لهم منها أربعين أوقية فأوفيتهم حقهم فعتق سلمان رضى الله عنه وقصته مشهورة (قوله على ان يغرس

الخ أى مع ان يغرس الخ فكاتبوه على شيئين الاواقى المذكورة وغرس النخل مع العمل فيه حتى يطلع ولم يبين فى هذا الحديث عدد النخل وفى بعض الروايات انه كان ثلثمائة فقال صلى الله عليه وسلم أعينوا أخاكم فأعانوه فبعضهم بثلاثين ودية و بعضهم بخمسة عشر و بعضهم بعشرة و بعضهم بما عنده حتى جمعوا ثلثمائة ودية (قوله نخلا) وفى رواية نخيلا وقوله فيعمل بالنصب ليفيد أن عمله من جملة عوض الكتابة وقوله فيه وفى بعض النسخ فيها وكل صحيح لان النخل والنخيل يذكران ويؤنثان كما فى كتب اللغة وقوله حتى يطعم بالمثناة التحتية أو الفوقية وعلى كل فهو بالبناء للفاعل اوللمفعول ففيه أربعة أوجه لكن أنكر القسطلانى بناءه للمجهول وقال ليس فى روايتنا وأصول مشايخنا والمعنى على بنائه للفاعل حتى يثمر وعلى بنائه للمفعول حتى تؤكل ثمرته (قوله فغرس رسول الله صلى الله عليه وسلم النخيل) أى لانه صلى الله عليه وسلم خرج مع سلمان فصار سلمان يقرب له صلى الله عليه وسلم الودى فيضعه بيده قال سلمان فوالذى نفسى بيده مامات منها ودية فأدّيت النخل وبقى على المال حتى أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثل بيضة الدجاجة الى آخر ما تقدم (قوله الانخلة واحدة غرسها عمر) فى بعض الشروح ان حكاية غرس عمر رضى الله عنه نخلة وعدم حملها من عامها غير منقولة الا فى حديث الترمذى وليس فيما سواه من أخبار سلمان رضى الله عنه (قوله فحملت النخل من عامها) أى أثمرت من عامها الذى غرست فيه على خلاف المعتاد استعجالا لتخليص سلمان من الرق ليزداد رغبة فى الاسلام وفى بعض النسخ من عامه وفى بعض النسخ فى عامها واضافة العام اليها باعتبار غرسها فيه (قوله ولم تحمل النخلة) وفى رواية ولم تحمل نخلة عمر أى لم تثمر من عامها على سنن ما هو المتعارف لكمال امتياز رتبة المصطفى عن رتبة غيره (قوله ماشأن هذه النخلة) أى ما حالها الذى منعها من الحمل مع صواحباتها (قوله أنا غرستها) أى ولم تغرسها أنت كصواحباتها (قوله فغرسها) أى فى غير الوقت المعلوم لغرس النخل فهذه معجزة وقوله فحملت من عامها وفى رواية من عامه أى الغرس على خلاف المعتاد فهذه معجزة أيضا ففى ذلك معجزتان غير ما سبق (قوله محمد بن بشار) كشداد كما مر وقوله بشر كصدق بالباء الموحدة والشين المعجمة وقوله ابن الوضاح بتشديد المعجمة وهو أبو الهيثم صدوق وثقه ابن حبان وخرّج له فى الشمائل روى عن أبى عقيل وغيره وعنه بندار وغيره وقوله أبو عقيل بفتح أوّله وكسر ثانيه وقوله الدورقى نسبة لدورق بفتح الدال وسكون الواو بلدة بفارس ثقة خرّج له الشيخان والمصنف واسمه بشير بفتح الموحدة وكسر المعجمة ابن عقبة بضم المهملة وسكون القاف روى عن أبى المتوكل والمعبدى وعنه بهر وغيره وقوله عن أبى نضرة بنون وضاد معجمة ووهم من ضبطه بموحدة وصاد مهملة ثقة من أجلاء التابعين خرّج له الجماعة واسمه المنذر بن مالك بن قطعة بضم القاف وفتح الطاء والعين وقوله العوفى بفتح المهملة والواو نسبة لعوفة بطن من عبد قيس وقيل بضم المهملة نسبة لعوفة ككوفة محلة بالبصرة (قوله قال) أى أبو نضرة (قوله أبا سعيد) أى سعد بن مالك بن سنان بن ثعلبة الخزرجى بايعه صلى الله عليه وسلم على ان لا تأخذه فى الله لومة لائم وقوله الخدرى بضم الخاء المعجمة وسكون الدال المهملة نسبة لبنى خدرة (قوله يعنى) أى أبو نضرة وقوله خاتم النبوة أى لا الخاتم الذى كان فى يده الشريفة (قوله فقال) أى أبو سعيد

نخلا فيعمل سلمان فيه حتى يطعم فغرس رسول الله صلى الله عليه وسلم النخيل الانخلة واحدة غرسها عمر فحملت النخل من عامها ولم تحمل النخلة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ماشأن هذه النخلة فقال عمر يارسول الله أنا غرستها فنزعها رسول الله صلى الله عليه وسلم فغرسها فحملت من عامها

☸ حدثنا محمد بن بشار حدثنا بشر بن الوضاح أنبأنا أبو عقيل الدورقى عن أبى نضرة العوفى قال سألت أبا سعيد الخدرى عن خاتم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال

قوله وعنه بهر كذا بخطه بالراء وضبطه بالقلم بفتحتين والمعروف انما هو بهز بالزاى ابن حكيم بن معاوية ابن حيدة القشيرى صحب جده النبى صلى الله عليه وسلم اه

(قوله

(قوله كان فى ظهره بضعة ناشزة) أى كان الخاتم فى أعلى ظهره قطعة لحم مرتفعة فكان ناقصة واسمها ضمير يعود على الخاتم وبضعة ناشزة خبرها والبضعة بفتح الموحدة وقد تكسر قطعة لحم والناشزة المرتفعة كما يؤخذ من المصباح (قوله أحمد بن المقدام) بكسر الميم صدوق خرّج له البخارى والنسائى مات سنة ثلاث وخمسين ومائتين وقوله أبو الاشعث بالمثلثة وفى رواية أبو الشعثاء وقوله العجلى بكسر المهملة وسكون الجيم نسبة الى بنى عجل قبيلة معروفة وقوله البصرى نسبة الى البصرة كما تقدم وقوله حماد بن زيد كان ضريرا وخرّج له الجماعة واحترز بابن زيد عن حماد بن سلمة وقوله عن عاصم الاحول أى أبى عبد الرحمن بن سليمان قاضى المدائن ثقة خرّج له الستة وقوله عن عبد الله بن سرجس بكسر الجيم كنرجس وضبطه العصام كجعفر وفى اللقانى أنه ممنوع من الصرف للعلمية والعجمة صحابى خرّج له مسلم والاربعة (قوله وهو فى ناس الخ) أى والحال أنه فى ناس الخ فالجملة حالية والناس الجماعة من العقلاء وفى نسخ أناس (قوله فدرت هكذا من خلفه) أى فطفت هكذا من خلفه صلى الله عليه وسلم وأشار بقوله هكذا لكيفية دورانه ويحتمل أنه روى هذا الحديث فى المسجد النبوى بمحل جلوس المصطفى فيه حين ملاقاته فاشار بقوله هكذا الى المكان الذى انتقل منه الى أن وقف خلف ظهره (قوله فعرف الذى أريد) أى علم بنور النبوة أو بقرينة الدوران الذى أقصده وهو رؤية الخاتم (قوله فالقى الرداء عن ظهره) الرداء ما يرتدى به وهو مذكر قال ابن الانبارى لا يجوز تأنيثه (قوله فرأيت موضع الخاتم) المراد بالخاتم هنا الطابع الذى ختم به جبريل حين شق صدره الشريف فانه اتى به من الجنة وطبع به حينئذ فظهر خاتم النبوة الذى هو قطعة لحم (قوله على كتفيه) وردفى أكثر الروايات بالتثنية وورد فى بعضها بالافراد والمراد من كونه على كتفيه أنه بينهما كما فى أكثر الروايات (قوله مثل الجمع) بضم الجيم وضبطه القارى بكسرها أيضا أى مثل جمع الكف وهو هيئته بعد جمع الاصابع ويفهم من ذلك أن فيه خطوطا كما فى الاصابع المجموعة (قوله حولها خيلان) أى حول الخاتم نقط تضرب الى السواد تسمى شامات فالضمير راجع للخاتم وأنثه باعتبار كونه علامة النبوة أو باعتبار كونه قطعة لحم والخيلان بكسر الخاء المعجمة جمع خال وهو نقطة تضرب الى السواد تسمى شامة وقوله كأنها ثآليل أى كأنّ تلك الخيلان ثآليل بمثلثة وبالهمز والمدّ كمصابيح وهو جمع ثؤلول كعصفور وهو خراج صغير نحو الحمصة يظهر على الجسد له نتوء واستدارة وفى بعض النسخ الثآليل معرّفا (قوله فرجعت حتى استقبلته) أى فرجعت من خلفه ودرت حتى استقبلته (قوله فقلت غفر الله لك يارسول الله) أى شكرا للنعمة التى صنعها النبى صلى الله عليه وسلم معه وهذا الكلام انشاء وقع فى صورة الخبر للمبالغة والتفاؤل (قوله فقال ولك) أى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وغفر لك حيث استغفرت لى فهو من مقابلة الاحسان بالاحسان امتثالا لقوله تعالى واذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها أوردّوها ورده صلى الله عليه وسلم وان كان من القسم الثانى ظاهرا فهو فى الحقيقة من القسم الاوّل اذلا ريب ان دعاءه فى شأن أمته أحسن من دعاء الامّة فى شأنه والقول بان المعنى وغفر لك حيث سعيت لرؤية خاتم النبوة بعيد (قوله فقال القوم استغفر لك رسول الله) بهمزة الوصل والقصد الاستفهام والمراد بالقوم الجماعة

كان فى ظهره بضعة ناشزة

☸ حدثنا أحمد بن المقدام أبو الاشعث العجلى البصرى حدثنا حماد بن زيد عن عاصم الاحول عن عبد الله بن سرجس قال أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو فى ناس من أصحابه فدرت هكذا من خلفه فعرف الذى أريد فالقى الرداء عن ظهره فرأيت موضع الخاتم على كتفيه مثل الجمع حولها خيلان كأنها ثآليل فرجعت حتى استقبلته فقلت غفر الله لك يارسول الله فقال ولك فقال القوم استغفر لك رسول الله صلى الله عليه وسلم

فقال نعم ولكم ثم تلا هذه الآية واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات

﴿باب ما جاء فى شعر رسول الله صلى الله عليه وسلم﴾

﴿حدثنا علی بن حجر أنبأنا اسمعيل بن ابراهيم عن حميد عن أنس بن مالك قال كان شعر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى نصف اذنيه ﴿حدثنا هناد بن السرى حدثنا عبد الرحمن بن أبى الزناد عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت كنت اغتسل أنا ورسول الله صلى الله عليه وسلم

الذين حدثهم عبد الله بن سرجس أو المراد بهم أصحابه صلى الله عليه وسلم (قوله فقال نعم ولكم) أى استغفر لى واستغفر لكم يعنى أن شأنه أن يستغفر لى ولكم وان لم يصرح فى هذه الحالة الا بالاستغفار لى والظاهر أن قائل ذلك عبد الله بن سرجس ففيه التفات اذ مقتضى السياق فقلت وقد غلب الذكور على الاناث فى قوله ولكم بل غلب الحاضرين على الغائبين ويسوغ حمله على مجرد المخاطبين (قوله ثم تلا هذه الآية) أى استدلالا على انه لا يخصه بالاستغفار لانه أمر بالاستغفار لجميع المؤمنين والمؤمنات فهو صلى الله عليه وسلم يستغفر لجميع أمته والظاهر أن التالى للآية عبد الله بن سرجس (قوله واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات) بدل من الآية أو عطف بيان عليها والمراد بالذنب فى هذه الآية وما أشبهها ترك الاولى على حد حسنات الابرار سيآت المقربين وقيل المراد به ما كان من سهو وغفلة وقال السبكى المراد تشريفه صلى الله عليه وسلم من غير أن يكون ذنب وكيف يحتمل وقوع ذنب منه وما ينطق عن الهوى وقال الحبر ابن عباس المعنى أنك مغفور لك غير مؤاخذ بذنب لو كان

﴿باب ما جاء فى شعر رسول الله صلى الله عليه وسلم﴾

أى باب بيان ما ورد فى مقداره طولا وكثرة وغير ذلك من الاخبار والشعر بسكون العين وفتحها والواحدة منه شعرة بسكون العين وقد تفتح قال ابن العربى والشعر فى الرأس زينة وتركه سنة وحلقه بدعة وقال فى شرح المصابيح لم يحلق النبى رأسه فى سنى الهجرة الا فى عام الحديبية وعمرة القضاء وحجة الوداع ولم يقصر شعره الا مرة واحدة كما فى الصحيحين وقد تقدم الجمع بين الروايات المختلفة فى وصف شعره صلى الله عليه وسلم فارجع اليه وأحاديثه ثمانية (قوله على بن حجر) بضم المهملة وسكون الجيم كما تقدم (قوله عن حميد) بالتصغير أى الطويل كما فى نسخة وقد سبق الكلام عليه (قوله الى نصف أذنيه) بالتثنية وفى نسخة بالافراد وسيأتى بلفظ الى أنصاف اذنيه باضافة الجمع الى المثنى كما فى قوله تعالى فقد صغت قلوبكما واغا لم يثن الاول كراهة اجتماع التثنيتين مع ظهور المراد اذ المعنى الى نصف كل واحدة من أذنيه والمراد انه يكون كذلك فى بعض الاحوال فلا ينافى الاحاديث الدالة على كونه بالغا منكبيه كما علم مما مر (قوله هناد) بتشديد النون وقوله ابن السرى بفتح السين المهملة وكسر الراء وتشديد الياء وقوله عبد الرحمن ابن أبى الزناد بكسر الزاى وثقه مالك وقال أحمد مضطرب الحديث وقال فى الميزان له مناكير لكنه أحد العلماء الكبار كان يفتى ببغداد خرج له الستة وقوله عن هشام بن عروة كان حجة اماما وهو أحد الاعلام لكن تناقص حديثه فى الكبر (قوله عن أبيه) أى عروة بن الزبير وهو أحد فقهاء المدينة السبعة المذكورين فى قوله

ألا كل من لم يقتدى بأئمة * فقسمته ضيزى عن الحق خارجه
فخذهم عبيد الله عروة قاسم * سعيد أبو بكر سليمان خارجه

(قوله كنت أغتسل أنا ورسول الله صلى الله عليه وسلم) عبرت بصيغة المضارع استحضارا للصورة الماضية قال الطيبى أبرز الضمير ليصح العطف لا يقال كيف يصح العطف مع أنه لا يصح تسليط الفعل على المعطوف اذ لا يقال أغتسل رسول الله صلى الله عليه وسلم لانا نقول يغتفر

من اناء واحد وكان له شعر فوق الجمة ودون الوفرة ﴿حدثنا أحمد بن منيع حدثنا أبو قطن حدثنا شعبة عن أبى اسحق عن البراء بن عازب قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مربوعا بعيد ما بين المنكبين وكانت جمته تضرب شحمة أذنيه ﴿حدثنا محمد بن بشار حدثنا وهب بن جرير بن حازم قال حدثنى أبى عن قتادة قال قلت لانس كيف كان شعر رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لم يكن بالجعد ولا بالسبط كان يبلغ شعره شحمة أذنيه ﴿حدثنا محمد بن يحيى بن ابى عمر حدثنا سفيان بن عيينة عن ابن أبى نجيح

فى التابع ما لا يغتفر فى المتبوع كما فى قوله تعالى اسكن أنت وزوجك الجنة والظاهر من كمال حيائهما الستر وعلى تقدير الكشف فالظاهر أنه لم يحصل نظر الى العورة بل صرح بذلك فى بعض الروايات عن عائشة كقولها ما رأيت منه ولا رأى منى فقول العصام وفيه جواز نظر الرجل الى عورة المرأة وعكسه فيه نظر وقوله من اناء واحد قيل ان ذلك الاناء كان يسع ثلاثة آصع لكنه لم يثبت (قوله وكان له شعر فوق الجمة) بضم الجيم وتشديد الميم كما مر وقوله ودون الوفرة بفتح الواو وسكون الفاء وما فى رواية المصنف مخالف لما فى رواية أبى داود فانه قال فوق الوفرة ودون الجمة وجمع بأن فوق ودون تارة يكونان بالنسبة الى محل وصول الشعر وتارة يكونان بالنسبة الى الكثرة والقلة فرواية المصنف محمولة على أن شعره صلى الله عليه وسلم كان فوق الجمة ودون الوفرة بالنسبة الى المحل فهو باعتبار المحل أعلى من الجمة وأنزل من الوفرة ورواية أبى داود محمولة على أن شعره صلى الله عليه وسلم فوق الوفرة ودون الجمة بالنسبة الى الكثرة فهو باعتبار الكثرة أكثر من الوفرة وأقل من الجمة فلا تعارض بين الروايتين قال الحافظ ابن حجر وهو جمع جيد لولا أن مخرج الحديث متحد وأجاب بعض الشراح بان مآل الروايتين على هذا التقدير معنى واحد ولا يقدح فيه اتحاد المخرج اه ولا يخفى أن كلا من الروايتين يقتضى بظاهره أن شعره صلى الله عليه وسلم كان متوسطا بين الجمة والوفرة وقد سبق ما يقتضى أنه كان جمة ولعل ذلك باعتبار بعض الاحوال كما علم مما تقدم (قوله أحمد بن منيع) أى أبو جعفر البغوى نزيل بغداد الاصم الحافظ صاحب المسند خرج له الستة وروى عنه الجماعة ومنيع كبديع وقوله أبو قطن بقاف وطاء مفتوحتين واسمه عمرو بن الهيثم الزبيدى صدوق ثقة خرج له الستة (قوله قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ) هذا الحديث مر شرحه فى الباب الاول والمقصود منه قوله فيه وكانت جمته تضرب شحمة أذنيه والمراد أن معظمها يصل الى شحمة أذنيه فلا ينافى أن المسترق منها يصل الى المنكبين كما تقدم (قوله وهب) بفتح أوله وسكون ثانيه كفلس وقوله ابن جرير كسرير وقوله ابن حازم أى الازدى البصرى وثقه ابن معين والعجلى وقال النسائى لا بأس به وتكلم فيه عفان روى عن هشام بن حسان وعنه أحمد خرج له الستة وقوله حدثنى أبى أى الذى هو جرير أحد الائمة الثقات عده بعضهم من صغار التابعين اختلط قبل موته بسنة فحجبه أولاده فلم يسمع منه أحد بعد الاختلاط خرج له الستة وقال بعضهم فى حديثه عن قتادة ضعف وقوله عن قتادة أى ابن دعامة بكسر الدال أبى الخطاب البصرى ثقة ثبت ولد أكمه أجمعوا على زهده وعلمه خرج له الستة (قوله كان يبلغ شعره شحمة أذنيه) يعنى أن معظمه كان عند شحمة أذنيه فلا ينافى أن ما استرسل منه يصل الى المنكبين وفى الرواية المتقدمة يجاوز شعره شحمة أذنيه اذا هو وفره وقد تقدم الكلام عليها (قوله محمد بن يحيى بن أبى عمر) أى المكى الحافظ كان امام زمانه خرج له المصنف والنسائى وابن ماجه وقال أبو حاتم كان فيه غفلة وكلما ذكر فى الشمايل ابن أبى عمر فالمراد به محمد بن يحيى وقوله سفيان بتثليث سينه وقوله ابن عيينة أى أبو محمد أحد الاعلام الكبار سمع من سبعين من التابعين قال الشافعى لولا مالك وسفيان لذهب علم الحجاز خرج له الجماعة وعيينة تصغير عين وقوله عن ابن أبى نجيح بنون مفتوحة فجيم فمثناة تحتية فمهملة واسمه يسار وهو مولى الاخنس بن

عن مجاهد عن أم هانئ بنت أبي طالب قالت قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة قدمة وله أربع غدائر

حدثنا سويد بن نصر حدثنا عبد الله بن المبارك عن معمر عن ثابت البناني عن أنس أن شعر رسول الله صلى الله عليه وسلم كان الى أنصاف أذنيه

حدثنا سويد بن نصر حدثنا عبد الله بن المبارك عن يونس بن يزيد عن الزهري حدثنا عبيد الله بن عبد الله ابن عتبة عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسدل شعره وكان المشركون يفرقون رؤسهم

شريق وثقه أحمد وغيره وهو من الأئمة الثقات وقال البخاري يتهم بالاعتزال كما في الميزان وغيره فقول العصام لم يترجمه أحد قصور وقوله عن مجاهد أي ابن جبر أو جبير بالتصغير والاوّل أشهر وأكثر أحد الاثبات الاعلام أجمعوا على أمانته ولم يلتفتوا الى ذكر ابن حبان له في الضعفاء خرّج له الستة مات بمكة وهو ساجد وقوله عن أم هانئ بالهمز في آخره ويسهل واسمها فاختة أو عاتكة أو هند أسلمت يوم الفتح وخطبها صلى الله عليه وسلم فاعتذرت فعذرها وهي التي قال لها المصطفى يوم الفتح قد أجرنا من أجرت يا أم هانئ وقوله بنت أبي طالب فهي شقيقة علي كرّم الله وجهه وعاشت بعده دهرا طويلا وماتت في خلافة معاوية (قوله قدمة) بفتح القاف وسكون الدال أي مرة من القدوم وهذه المرة كانت في فتح مكة وكان له قدومات أربع بعد الهجرة قدوم عمرة القضاء وقدوم الفتح وقدوم عمرة الجعرانة وقدوم حجة الوداع (قوله وله أربع غدائر) أي والحال ان له أربع غدائر فالجملة حالية والغدائر جمع غديرة ووقع في الرواية الآتية بلفظ ضفائر وهي جمع ضفيرة وكل من الغديرة والضفيرة بمعنى الذؤابة وهي الخصلة من الشعر اذا كانت مرسلة فان كانت ملوية فعقيصة ويقال الغديرة هي الذؤابة والضفيرة هي العقيصة (قوله سويد) بمهملات مصغر وقوله ابن نصر أي المروزي وهذه الكلمة اذا نكرت كانت بالصاد المهملة واذا عرّفت كانت بالضاد المعجمة كما تقدّم وهو ثقة خرّج له المصنف والنسائي وقوله عبد الله بن المبارك أي ابن واضح وهو أحد الأئمة الاعلام أخذ عن أربعة آلاف شيخ جمع علما عظيما من فقه وأدب وتصوف ونحو وزهد ولغة وشعر ثقة ثبت خرّج له الستة وقوله عن معمر بمهملات كمطلب وهو أحد الاعلام الثقات له أوهام معروفة احتملت له في سعة ما أتقن قال أبو حاتم صالح الحديث روى عنه أربعة تابعيون مع كونه غير تابعي خرّج له الستة وقوله عن ثابت البناني نسبة الى بنانة بضم الموحدة وهي أم سعد وقيل أمة لسعد بن لؤي وقيل اسم قبيلة كما في القاموس وهو تابعي صحب أنس بن مالك أربعين سنة ثقة بلا مدافعة جليل القدر عابد العصر له كرامات قال أحمد ثابت أثبت من قتادة وقال الذهبي ثابت ثابت كاسمه خرّج له الستة (قوله كان الى أنصاف أذنيه) باضافة الجمع الى المثنى كما في قوله تعالى فقد صغت قلوبكما والمراد بالجمع ما فوق الواحد (قوله عن يونس بن يزيد) أي ابن أبي النجاد وثقه النسائي وضعفه ابن سعد أخرج حديثه الائمة وقوله عن الزهري هو ابن شهاب وقد تقدّمت ترجمته وقوله عبيد الله بالتصغير وهو فقيه ثبت ثقة أحد الفقهاء المتقدّم ذكرهم ومن تلامذته عمر بن عبد العزيز خرّج له الستة وقوله ابن عبد الله بن عتبة كان عبد الله من أعيان الراسخين وهو تابعي كبير وعتبة بضم العين المهملة وسكون المثناة الفوقية بعدها موحدة وهو ابن مسعود فهو أخو عبد الله بن مسعود (قوله كان يسدل شعره) بكسر الدال ويجوز ضمها أي يرسل شعره حول رأسه وقيل على الجبين فيكون كالقصة يقال سدلت الثوب أرخيته وأرسلته من غير ضم جانبيه والا فهو قريب من التلفيف ولا يقال فيه أسدلته بالالف (قوله وكان المشركون يفرقون رؤسهم) أي شعر رؤسهم وروي الفعل مخففا وهو الاشهر ومشدّدا من باب التفعيل وعلى الاول فهو بضم الراء وكسرها والفرق بفتح فسكون قسم الشعر نصفين نصف من جانب اليمين ونصف من جانب اليسار وهو ضدّ السدل الذي هو الارسال من سائر الجوانب (قوله

وكان

وكان أهل الكتاب يسدلون رؤسهم وكان يحب موافقة أهل الكتاب فيما لم يؤمر فيه بشيء ثم فرق رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه

حدثنا محمد بن بشار حدثنا عبد الرحمن بن مهدي عن ابراهيم بن نافع المكي عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن أم هانئ قالت رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ذا ضفائر أربع

مطلب شعره عليه السلام

وكان أهل الكتاب يسدلون رؤسهم) أي يرسلون اشعار رؤسهم حولها (قوله وكان يحب موافقة أهل الكتاب فيما لم يؤمر فيه بشيء) أي فيما لم يطلب فيه منه شيء على جهة الوجوب أو الندب قال القرطبي وحبه موافقتهم كان في أوّل الامر عند قدومه المدينة في الوقت الذي كان يستقبل قبلتهم فيه لتألفهم فلما لم ينفع فيهم ذلك وغلبت عليهم الشقوة أمر بمخالفتهم في أمور كثيرة وانما آثر محبة موافقة أهل الكتاب دون المشركين لتمسك أولئك ببقايا شرائع الرسل وهؤلاء وثنيون لا مستند لهم الا ما وجدوا عليه آباءهم أو كان لاستئلافهم كما تألفهم باستقبال قبلتهم ذكره النووي وغيره وردّه الشارح ابن حجر بأن المشركين أولى بالتأليف وهو غير مرضي لانه صلى الله عليه وسلم قد حرص أوّلا على تألفهم وكلما ازدادوا نفورا فأحب تألف أهل الكتاب ليجعلهم عونا على قتال من أبى واستكبر من عباد الوثن (قوله ثم فرق رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه) أي ألقى شعره الى جانبي رأسه وحكمة عدوله عن موافقة أهل الكتاب أنّ الفرق انظف وابعد عن الاسراف في غسله وعن مشابهة النساء قال في المطامح الحديث يدل على جواز الامرين والامر فيه واسع لكن الفرق افضل لكون النبي رجع اليه آخرا وليس بواجب فقد نقل أن من الصحابة من سدل بعد ولو كان الفرق واجبا لما سدلوا (قوله عبد الرحمن بن مهدي) بفتح الميم وتشديد الياء اسم مفعول من الهداية خرّج له الستة وقوله عن ابراهيم بن نافع المكي أي المخزومي وقوله عن ابن أبي نجيح بفتح النون وكسر الجيم وقوله عن مجاهد أي ابن جبر (قوله ذا ضفائر أربع) أي حال كونه صاحب ضفائر أربع قد تقدم الكلام على الضفائر والغدائر قريبا ثم يحتمل ان هذه الواقعة حين قدم صلى الله عليه وسلم مكة فيرجع هذا الحديث الى الحديث السابق ويحتمل ان تكون في وقت آخر ويؤخذ من الحديث المذكور حل ضفر الشعر حتى للرجال ولا يختص بالنساء وان اعتيد في أكثر البلاد في هذه الازمنة اختصاصهن به لانه لا اعتبار به وقد تحصل ان الروايات اختلفت في وصف شعره صلى الله عليه وسلم وقد جمع القاضي عياض بينها بأن من شعره ما كان في مقدم رأسه وهو الذي بلغ نصف اذنيه وما بعده هو الذي بلغ شحمة اذنيه والذي يليه هو الكائن بين اذنيه وعاتقه وما كان خلف الرأس هو الذي يضرب منكبيه أو يقرب منه وجمع النووي تبعا لابن بطال بأن الاختلاف كان دائرا على حسب اختلاف الاوقات في تنوع الحالات فاذا قصره كان الى انصاف اذنيه ثم يطول شيأ فشيأ واذا غفل عن تقصيره بلغ الى المنكبين فعلى هذا ينزل اختلاف الرواة فكل واحد أخبر عما رآه في حين من الاحيان وكل من هذين الجمعين لا يخلو عن بعد اما الاوّل فلأن الظاهر أن من وصف شعره صلى الله عليه وسلم أراد مجموعه أو معظمه لا كل قطعة قطعة منه واما الثاني فلانه لم يرد تقصير الشعر منه صلى الله عليه وسلم الا مرة واحدة كما وقع في الصحيحين فالاولى الجمع بأنه صلى الله عليه وسلم حلق رأسه في عمرته وحجته وقال بعض شراح المصابيح لم يحلق النبي رأسه في سني الهجرة الا في عام الحديبية ثم عام عمرة القضاء ثم عام حجة الوداع فاذا كان قريبا من الحلق كان الى أنصاف اذنيه ثم يطول شيأ فشيأ فيصير الى شحمة اذنيه وبين اذنيه وعاتقه وغاية طوله أن يضرب منكبيه اذا طال زمان ارساله بعد الحلق فاخبر كل واحد من الرواة عما رآه في حين من الاحيان واقصرها ما كان بعد حجة الوداع فانه توفي بعدها

بثلاثة أشهر

﴿باب ما جاء فى ترجل رسول الله صلى الله عليه وسلم﴾

أى باب بيان ما ورد فى ذلك من الاخبار والترجل والترجيل تسريح الشعر وتحسينه كما فى النهاية و يطلق الترجيل أيضا على تجعيد الشعر ولذلك قال فى المختار ترجيل الشعر تجعيده وترجيله أيضا ارساله بمشط وآثر فى الترجمة الترجل على الترجيل لانه الاكثر فى الاحاديث وأما قول بعض الشرّاح آثره لانّ الترجيل مشترك بين الترجل وتجعيد الشعر فهو مردود بأن الترجل أيضا مشترك بين هذا والمشى راجلا قال الحافظ ابن حجر وهو من باب النظافة وقد ندب الشارع اليها بقوله النظافة من الايمان وفى خبر أبى داود من كان له شعر فليكرمه وفى الباب خمسة أحاديث (قوله حدثنا معن) بفتح الميم وسكون العين المهملة أحد أئمة الحديث كان يتوسد عتبة الامام مالك فلا يتلفظ بشئ الا كتبه قال ابن المدينى أخرج الينا معن أربعين ألف مسئلة سمعها من مالك روى عن مالك وابن أبى ذئب ومعاوية بن صالح خرّج له الستة وقوله ابن عيسى كذا فى بعض النسخ الاشجعى القزاز بالقاف والزاى المشدّدة أبو يحيى المدنىّ (قوله قالت كنت أرجل) بضم الهمزة وفتح الراء وكسر الجيم مشددة أى أسرح وقوله رأس رسول الله أى شعره فهو من قبيل اطلاق اسم المحل وارادة الحالّ أو على تقدير مضاف ويؤخذ من هذا ندب تسريح شعر الرأس وقيس به اللحية وبه صرّح فى خبر ضعيف وقوله وأنا حائض جملة حالية وهذا يدل على طهارة يد الحائض وسائر مالم يصبه دم من بدنها وهو اجماع ويدل أيضا على عدم كراهة مخالطتها وعلى حل استخدام الزوجة برضاها وأنه ينبغى للمرأة تولى خدمة زوجها بنفسها (قوله يوسف بن عيسى) أى ابن دينار الزهرى المروزى أبو يعقوب خرّج له الشيخان (قوله الربيع) بفتح الراء المهملة وكسر الباء الموحدة ثم ياء ساكنة ثم عين مهملة وقوله ابن صبيح بفتح الصاد المهملة وكسر الباء الموحدة ثم ياء ساكنة بعدها حاء مهملة خرّج له البخارى فى تاريخه والمصنف وابن ماجه وهو أوّل من صنف الكتب (قوله عن يزيد بن ابان) بكسر الهمزة وتشديد الباء الموحدة أو بفتح الهمزة وتخفيف الباء كسحاب وهو غير منصرف عند أكثر النحاة والمحدّثين وصرفه بعضهم حتى قال من لم يصرف ابان فهو أتان وقوله هو الرقاشى نسبة لرقاشة بفتح الراء وتخفيف القاف وبالشين المعجمة اسم لبنت قيس ابن ثعلبة كان عابدا زاهدا روى عن حماد بن سلمة (قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر دهن رأسه) الدهن بالفتح استعمال الدهن بالضم وهو ما يدهن به من زيت وغيره والمراد هنا الاوّل واكثاره ذلك انما كان فى وقت دون وقت وفى زمن دون آخر بدليل نهيه عن الادّهان الا غبا فى عدة أحاديث وقوله وتسريح لحيته عطف على دهن رأسه كما هو ظاهر لا على رأسه كما وهم وقوله ويكثر القناع أى اتخاذه ولبسه فهو على حذف مضاف وهو بكسر القاف خرقة توضع على الرأس حين استعمال الدهن لتقى العمامة منه (قوله حتى كأن ثوبه ثوب زيات) فى رواية بحذف حتى وهو غاية ليكثر القناع قال الشيخ جلال الدين المحدّث المراد بهذا الثوب القناع المذكور لا قميصه ولا رداؤه ولا عمامته فلا ينافى نظافة ثوبه من رداء وقميص وغير ذلك ويؤيده

﴿باب ما جاء فى ترجل رسول الله صلى الله عليه وسلم﴾

حدثنا اسحق بن موسى الانصارى حدثنا معن بن عيسى حدثنا مالك بن أنس عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت كنت أرجل رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا حائض ❊ حدثنا يوسف بن عيسى حدثنا وكيع حدثنا الربيع بن صبيح عن يزيد بن أبان هو الرقاشى عن أنس بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر دهن رأسه وتسريح لحيته ويكثر القناع حتى كأن ثوبه ثوب زيات

ما وقع فى بعض طرق الحديث حتى كأن ملحفته ملحفة زيات والملحفة هى التى توضع على الرأس تحت العمامة لوقايتها وغيرها من الثياب عن الدهن والزيات بائع الزيت أو صانع الزيت (قوله أبو الاحوص) بحاء وصاد مهملتين واسمه عون بن مالك أو سلام بن سليم بالتخفيف فى الاوّل والتصغير فى الثانى له أربعة آلاف حديث وثقه الزهرى وابن معين (قوله عن أشعث) بشين معجمة وثاء مثلثة كأكرم وقوله ابن أبى الشعثاء بفتح المعجمة والمثلثة وسكون المهملة وبالمدّ روى عن أبيه والاسود وعنه شعبة ثقة خرّج له الستة وقوله عن أبيه أى أبى الشعثاء اسمه سليم بالتصغير ابن اسود بفتح فسكون ابن حنظلة روى عن عمرو بن مسعود وأبى ذرّ ولازمه مليا وهو ثقة ثبت وغلط من قال ادرك النبى خرّج له الجماعة (قوله عن مسروق) بالسين والراء المهملتين اسم مفعول من السرقة سمى بذلك لانه سرق فى صغره ثم وجد ثقة امام همام قدوة من الاعلام الكبار كان أعلم بالفتيا من شريح عالما زاهدا (قوله أن كان رسول الله) أى انه أى الحال والشان كان رسول الله فان مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشان وقوله ليحب التيمن زاد البخارى فى روايته ما استطاع فنبه على المحافظة على ذلك مالم يمنع مانع واللام فى قوله ليحب هى الفارقة بين المخففة والنافية والتيمن هو الابتداء باليمين وانما أحبه صلى الله عليه وسلم لانه كان يحب الفأل الحسن ولان أصحاب اليمين أهل الجنة (قوله فى طهوره) بضم أوله أو فتحه روايتان مسموعتان ورواية الضم لا تحتاج الى تقدير لان الطهور بالضم هو الفعل ورواية الفتح تحتاج الى تقدير مضاف أى فى استعماله لان الطهور بالفتح ما يتطهر به وقوله اذا تطهر أى وقت اشتغاله بالطهارة وهى أعم من الوضوء والغسل وانما أتى بذلك ليدل على تكرار المحبة بتكرار الطهارة كقوله تعالى اذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا وقوله وفى ترجله اذا ترجل أى ويحب التيمن فى ترجله وقت اشتغاله بالترجل فاذا أراد ان يدهن أو يمشط أحب أن يبدأ بالجهة اليمنى من الرأس أو اللحية وقوله وفى انتعاله اذا انتعل أى ويحب التيمن فى انتعاله وقت اشتغاله بالانتعال فاذا أراد لبس النعل أحب ان يبدأ بالرجل اليمنى ولعل الراوى لم يستحضر بقية الحديث وهى وفى شأنه كله كما فى الصحيحين فليس المراد الحصر فى الثلاثة بقرينة قوله وفى شأنه كله لكن ليس على عمومه بل مخصوص بما كان من باب التكريم واما ما كان من باب الاهانة فيستحب فيه التياسر ولذلك قال النووى قاعدة الشرع المستمرة استحباب البداءة باليمين فى كل ما كان من باب التكريم وما كان بضده فاستحب فيه التياسر ويدل لذلك ما رواه أبو داود عن عائشة قالت كانت يد رسول الله صلى الله عليه وسلم اليمنى لطهوره وطعامه وكانت اليسرى لخلائه وما كان من أذى (قوله يحيى بن سعيد) كان امام زمانه حفظا وورعا وزهدا وهو الذى رسم لاهل العراق رسم الحديث ورأى فى منامه مكتوبا على قميصه بسم الله الرحمن الرحيم براءة ليحيى بن سعيد وأقام أربعين سنة يختم القرآن فى كل يوم وليلة ولم يفته الزوال فى المسجد أربعين سنة وبشر قبل موته بعشر سنين بأمان من الله يوم القيامة كان يقف بين يديه أحمد وابن معين وابن المدينى يسألونه عن الحديث هيبة واجلالا خرّج له الستة (قوله عن هشام بن حسان) كان من أكابر الثقات اماما عظيم الشان قال الذهبى واخطأ شعبة فى تضعيفه وحسان صيغة مبالغة من الحسن فيصرف لان نونه حينئذ أصلية فان كان من الحس فلا يصرف للعلمية

❊ حدثنا هناد بن السرى حدثنا أبو الاحوص عن أشعث بن أبى الشعثاء عن أبيه عن مسروق عن عائشة قالت ان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليحب التيمن فى طهوره اذا تطهر وفى ترجله اذا ترجل وفى انتعاله اذا انتعل ❊ حدثنا محمد بن بشار حدثنا يحيى بن سعيد عن هشام بن حسان

قوله جعلت أمه ثديها الخ كذا بخطه باضافة أم الى الضمير ولا يخفى ما فيه فانه غير الواقع وغير مناسب لما بعده وغير مخصوص بالحسن والصواب أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم فان أم الحسن كانت خادما لام سلمة رضي الله عنها اه

عن الحسن عن عبد الله ابن مغفل قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الترجل الا غبا ❁ حدثنا الحسن ابن عرفة حدثنا عبد السلام ابن حرب عن يزيد بن أبي خالد عن أبي العلاء الاودى عن حميد بن عبد الرحمن عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يترجل غبا

❁باب ما جاء في شيب رسول الله صلى الله عليه وسلم❁

❁حدثني محمد بن بشار حدثنا أبو داود

وزيادة الالف والنون حينئذ ونظيره ما قيل لبعضهم أتصرف عفان قال نعم ان هجوته أي لانه حينئذ من العفونة لا ان مدحته أي لانه من العفة (قوله عن الحسن) أي البصري كما في نسخة كان اذا بكى في صغره جعلت أمه ثديها في فمه فيدر له لبنا فبورك فيه حتى صار اماما علما وعملا وهو من كبار التابعين أدرك مائة وثلاثين من الصحابة خرج له الجماعة (قوله عن عبد الله بن مغفل) بمعجمة ففاء كمحمد صحابي مشهور من أصحاب الشجرة قال كنت أرفع أغصانها عن المصطفى صلى الله عليه وسلم (قوله الا غبا) بمعجمة مكسورة وموحدة مشددة أصله ورود الابل الماء يوما وتركه يوما ثم استعمل في فعل الشيء حينا وتركه حينا فالمراد انه نهى عن دوام تسريح الشعر وتدهينه لان مواظبته تشعر بشدة الامعان في الزينة والترفه وذلك شأن النساء ولهذا قال ابن العربي موالاته تصنع وتركه تدنس واغبابه سنة (قوله الحسن بن عرفة) بمهملتين وفاء كحسنة خرج له المصنف والنسائي (قوله عبد السلام بن حرب) بفتح الحاء المهملة وسكون الراء وبالباء الموحدة كان من كبار مشايخ الكوفة وثقاتهم ثقة حجة حافظ وضعفه بعضهم خرج له الجماعة (قوله عن يزيد بن أبي خالد) كذا وقع في نسخ الشمايل وصوابه يزيد بن خالد باسقاط أبي قال السجزي ما رأيت أخشع لله منه ما حضرناه قط يحدث بحديث فيه وعد أو وعيد فانتفعنا به ذلك اليوم من البكاء أي لتأثير ما يلقي عليهم من المواعظ فيشتد بهم البكاء فلا ينتفعون به ذلك اليوم وهو ثقة عابد كان يحفظ أربعة وعشرين ألف حديث خرج له المصنف وأبو داود والنسائي وابن ماجه (قوله عن أبي العلاء) اسمه داود بن عبد الله قال أبو زرعة لا بأس به وقال غيره ثقة خرج له أبو داود والمصنف وابن ماجه وقوله الاودى بفتح وسكون ثم مهملة منسوب الى أود بن مصعب (قوله عن حميد) بالتصغير روى عن أبيه وعمرو وعنه ابنه والزهري وقتادة وقيل لم يرو عن عمر خرج له الجماعة وقوله ابن عبد الرحمن أي ابن عوف (قوله عن رجل) لم يسم وابهام الصحابي لا يضر لانهم كلهم عدول واختلف فيه فقيل هو الحكم بن عمرو وقيل عبد الله بن سرجس وقيل عبد الله بن مغفل (قوله ان النبي) وفي نسخة ان رسول الله (قوله كان يترجل غبا) أي يفعله حينا ويتركه حينا ولا يواظب عليه لان مواظبته تشعر بالامعان في الزينة كما تقدم ﴿تنبيه﴾ صح انه صلى الله عليه وسلم كان اذا اطلى بدأ بعانته فطلاها بالنورة وما ورد من أنه كان لا يتنور وكان اذا كثر شعر عانته حلقه ضعيف وما أخبر أنه دخل حمام الجحفة فموضوع باتفاق الحفاظ وان وقع في كلام الدميري لان العرب لم تعرفه ببلادهم الا بعد موته صلى الله عليه وسلم كما قاله ابن حجر

﴿باب ما جاء في شيب رسول الله صلى الله عليه وسلم﴾

أي باب بيان ما ورد في شيب رسول الله من الاخبار وانما أخره عن الترجل لان الترجل عمل يقتدى به فيه بخلاف الشيب وقدم باب الشعر عليهما لانهما من عوارض الشعر والشيب ابيضاض الشعر المسود كما في المصباح ويؤخذ من القاموس انه يطلق على بياض الشعر وعلى الشعر الابيض وأحاديثه ثمانية (قوله محمد بن بشار) بالتشديد صيغة مبالغة (قوله أبو داود) أي الطيالسي سليمان بن داود بن الجارود ثقة حافظ فارسي الاصل روى عن ابن عون

حدثنا همام عن قتادة قال قلت لانس بن مالك هل خضب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لم يبلغ ذلك انما كان شيبا في صدغيه ولكن أبو بكر رضي الله تعالى عنه خضب بالحناء والكتم ❁ حدثنا اسحق ابن منصور ويحيى بن موسى قالا حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن ثابت عن أنس بن مالك قال ما عددت في رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم ولحيته الا أربع عشرة شعرة بيضاء

وشعبة وعنه بندار والكريمي واستشهد به البخاري قال أسرد ثلاثين ألف حديث ولا فخر ومع ثقته أخطأ في ألف حديث خرج له البخاري في تاريخه ومسلم (قوله همام) بالتشديد كوهاب وكان ينبغي أن يقول ابن يحيى احترازا عن همام بن منبه قال أبو حاتم ثقة في حفظه شيء وقال أبو زرعة لا بأس به وربما وهم خرج له الستة وكان أحد علماء البصرة (قوله عن قتادة) بفتح القاف كسعادة (قوله هل خضب رسول الله) أي هل غير بياض رأسه ولحيته ولونه بالحناء ونحوه لان الخضب كالخضاب بمعنى تلوين الشعر بحمرة كما سيأتي (قوله قال لم يبلغ ذلك) أي قال أنس لم يبلغ النبي صلى الله عليه وسلم حد الخضاب الذي في ضمن هل خضب فالضمير في يبلغ راجع للنبي صلى الله عليه وسلم كما قاله بعض الشراح وهو الظاهر وجعله بعضهم راجعا للشعر المفهوم من السياق وأتى باسم الاشارة الذي للبعيد ليشير الى بعد وقت الخضاب وقوله انما كان شيأ في صدغيه أي انما كان شيبه صلى الله عليه وسلم المفهوم من السياق شيأ قليلا وفي بعض النسخ شيبا بدل شيأ في صدغيه بالصاد المهملة وقد يقال بالسين تثنية صدغ بالضم وهو ما بين لحاظ العين الى أصل الاذن ويسمى الشعر الذي تدلى على هذا الموضع صدغا أيضا ذكره في المصباح قال القسطلاني وهو المراد هنا وما ذكر في هذه الرواية من أن البياض لم يكن الا في صدغيه مغاير لما في البخاري من أن البياض كان في عنفقته وهي ما بين الذقن والشفة ولعل الحصر في هذه الرواية اضافي فلا ينافي ما في البخاري وأما قول الحافظ ابن حجر ووجه الجمع ما في مسلم عن أنس كان في لحيته شعرات بيض لم ير من الشيب الا قليل ولو شئت أن أعد شمطات كن في رأسه لفعلت ولم يخضب انما كان البياض في عنفقته وفي الصدغين وفي الرأس نبذ متفرقة انتهى لم يظهر منه وجه الجمع كما قاله القسطلاني وقوله ولم يخضب قاله بحسب علمه لما يجيء في باب الخضاب (قوله ولكن أبو بكر خضب بالحناء والكتم) وجه الاستدراك مناسبته له صلى الله عليه وسلم وقربه منه سنا والحناء بكسر المهملة وتشديد النون كقثاء والكتم بفتحتين وأبو عبيدة يشدد المثناة الفوقية نبت فيه حمرة يخلط بالوسمة ويختضب به لاجل السواد والوسمة كما في المصباح نبت يختضب بورقه ويشبه كما في النهاية أن يكون معنى الحديث أنه خضب بكل منهما منفردا عن الآخر لان الخضاب بهما معا يجعل الشعر اسود وقد صح النهي عن السواد فالمراد أنه خضب بالحناء تارة وبالكتم تارة لكن قال القسطلاني الكتم الصرف يوجب سوادا مائلا الى الحمرة والحناء الصرف يوجب الحمرة فاستعمالهما معا يوجب بين السواد والحمرة اه وعليه فلا مانع من الخضاب بهما معا (قوله اسحق بن منصور) أي ابن بهرام بفتح الموحدة على المشهور وبكسرها عند النووي أبو يعقوب خرج له الستة وقوله ويحيى بن موسى ثقة روى عن ابن عيينة ووكيع وعنه الحكيم الترمذي وغيره خرج له البخاري وأبو داود والنسائي وقوله عبد الرزاق بن همام بتشديد الميم خرج له الستة وقوله عن معمر أي ابن راشد كمشعر وقوله عن ثابت أي البناني (قوله الا أربع عشرة شعرة بيضاء) بفتح الجزأين على التركيب ولا ينافيه رواية ابن عمر الآتية انما كان شيبه نحوا من عشرين لان الاربع عشرة يصدق عليها نحو العشرين لكونها أكثر من نصفها نعم ينافيه رواية البيهقي عن أنس ما شانه الله بالشيب ما كان في رأسه ولحيته الا سبع عشرة أو ثمان عشرة شعرة بيضاء وجمع بينهما باختلاف

❁ حدثنا محمد بن المثنى حدثنا أبو داود أنبأنا شعبة عن سماك بن حرب قال سمعت جابر بن سمرة وقد سئل عن شيب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كان اذا دهن رأسه لم ير منه شيب واذا لم يدهن روى منه شئ ❁ حدثنا محمد بن عمر بن الوليد الكندى الكوفى أنبأنا يحيى بن آدم عن شريك عن عبيد الله ابن عمر عن نافع عن عبد الله ابن عمر قال انما كان شيب رسول الله صلى الله عليه وسلم نحوا من عشرين شعرة بيضاء ❁ حدثنا أبو كريب محمد بن العلاء حدثنا معاوية ابن هشام عن شيبان عن أبي اسحق عن عكرمة عن ابن عباس قال قال أبو بكر يارسول الله قد شبت قال شيبتنى هود والواقعة والمرسلات وعم يتساءلون واذا الشمس كورت

الازمان وبأنّ الاوّل اخبار عن عده والثانى اخبار عن الواقع فهو لم يعدّ الأربع عشرة وهو فى الواقع سبعة عشر او ثمانية عشر وانما كان الشيب شينا مع أنه نور ووقار لان فيه ازالة بهجة الشباب ورونقه والحاقه بالشيوخ الذين يكون الشيب فيهم عيبا عند النساء لانهن يكرهنه غالبا ومن كره منه شيأ كفر (قوله وقد سئل عن شيب رسول الله) أى والحال انه قد سئل عن شيب رسول الله فالجملة حالية وقوله فقال كذا بالفاء فى الاصول المعتمدة وفى نسخة قال بلا فاء (قوله كان اذا دهن رأسه لم ير منه شئ) أى لالتباس البياض ببريق الشعر من الدهن وقوله واذا لم يدهن روى منه أى لظهور شعره حينئذ فيصير شيبه مرئيا ودهن بالتخفيف فهو ثلاثى مجرد وكذا لم يدهن فهو بضم الهاء كما قاله القارى لكن قال الحنفى وتبعه العصام ان مضارعه بالحركات الثلاث فيكون من باب نصر وضرب وقطع وفى بعض النسخ ادهن بالتشديد من باب الافتعال وكذا لم يدّهن وهذا يقتضى ان كلا من المخفف والمشدد متعد للمفعول وليس كذلك بل المشدّد لازم فقولك ادهن شاربه خطأ (قوله محمد بن عمر بن الوليد) كسعيد وقوله الكندى بكسر الكاف نسبة لكندة لحنطة محلة بالكوفة ولذلك قيل له الكوفى لا القبيلة كما وهم قال أبو حاتم صدوق وقال النسائى لا بأس به خرّج له المصنف والنسائى وابن ماجه (قوله يحيى بن آدم) ثقة حافظ روى عن مالك ومسعر وعنه أحمد واسحق خرّج له الستة (قوله عن شريك) اى ابن عبد الله بن أبى شريك النخعى لا شريك بن عبد الله بن أبى نمر كما وهم فيه بعض الشراح وكان ينبغى للمؤلف تمييزه صدوق ثقة حافظ لكن كان يغلط ويخطئ كثيرا اخرّج له الجماعة (قوله عن عبيد الله بن عمر) ثقة ثبت من أكابر الفقهاء قدمه أحمد بن صالح عن مالك فى الرواية عن نافع وقوله عن نافع ثقة ثبت أحد الاعلام من أئمة التابعين أصله من الغرب وقيل من نيسابور (قوله عن عبد الله بن عمر) روى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ألف وستمائة وثلاثون حديثا وكان كثير الصدقة تصدّق فى مجلس بثلاثين ألفا وحج ستين حجة واعتمر ألف عمرة (قوله نحوا من عشرين) أى قريبا منها وقد سبق ان هذا الاينافى خبر أنس (قوله أبو كريب) بالتصغير وقوله محمد بن العلاء بالمهملة والمدّ ثقة أحد الاعلام المكثرين ظهر له بالكوفة ثلثمائة ألف حديث خرّج له الستة (قوله معاوية بن هشام) قال أبو حاتم صدوق وقال أبو داود ثقة وخطأ الذهبى من زعم انه متروك خرّج له البخارى فى الادب والجسة (قوله عن شيبان) بفتح الشين وقوله عن أبى اسحق أى السبيعى (قوله عن عكرمة) أى ابن عبد الله مولى ابن عباس أحد أوعية العلم لكنه متهم برأى الخوارج الذين يكفرون مرتكب الكبيرة ولذلك وقف يوما على باب المسجد فقال ما فيه الا كافر وثقه جمع منهم البخارى وقال ابن معين كان ابن سيرين هو كذاب وأتى بجنازته الى المسجد فما حل أحد من أهله حبوته ومات فى يومه كثير عزة فشهد الناس جنازته وتجنبوا عكرمة (قوله قد شبت) أى قد ظهر فيك الشيب ومراده السؤال عن السبب المقتضى للشيب مع ان مزاجه صلى الله عليه وسلم اعتدلت فيه الطبائع واعتدالها يستلزم عدم الشيب (قوله قال شيبتنى هود) بالصرف وعدمه روايتان وقوله والواقعة الخ زاد الطبرانى فى رواية والحاقة وزاد ابن مردويه فى أخرى وهل أتاك حديث الغاشية وزاد ابن سعد فى أخرى والقارعة وسأل سائل وفى أخرى واقتربت الساعة

واسناد

❁ حدثنا سفيان بن وكيع حدثنا محمد بن بشر عن على ابن صالح عن أبى اسحق عن أبى جحيفة قال قالوا يارسول الله نراك قد شبت قال قد شيبتنى هود وأخواتها ❁ حدثنا على بن حجر حدثنا شعيب بن صفوان عن عبد الملك بن عمير عن اياد بن لقيط

واسناد الشيب الى السور المذكورة من قبيل الاسناد الى السبب فهو على حد قولهم انبت الربيع البقل لان المؤثر هو الله تعالى وانما كانت هذه السور سببا فى الشيب لاشتمالها على بيان احوال السعداء والاشقياء واحوال القيامة وما يتعسر بل تتعذر رعايته على غير النفوس القدسية وهو الامر بالاستقامة كما أمر وغير ذلك مما يوجب الخوف لا سيما على أمته لعظم رأفته بهم ورحمته وتتابع الغمّ فيما يصيبهم واعمال خاطره فيما فعل بالامم الماضين كما فى بعض الروايات شيبتنى هود واخواتها وما فعل بالامم قبلى وذلك كله يستلزم الضعف ويسرع الشيب قال المتنبى

والهمّ يخترم الجسيم نحافة * ويشيب ناصية الصبى ويهرم

لكن لما كان صلى الله عليه وسلم عنده من شرح الصدر وأنوار اليقين على قلبه ما يسليه لم يستول ذلك الاعلى قدر يسير من شعره الشريف ليكون فيه مظهر الجلال والجمال وانما قدمت هود على بقية السور لانه أمر فيها بالثبات فى موقف الاستقامة التى لا يستطيع الترقى الى ذروة سنامها الا من شرفه الله تعالى بخلع السلامة وقد أورد أن ما اشتملت عليه هود من الامر بالاستقامة مذكور فى سورة شورى فلم أسند الشيب الى هود دونها وأجيب بأنه سمع ذلك فى هود أوّلا وبان المأمور فى سورة شورى نبينا فقط وفى سورة هود نبينا ومن تبعه فلما علم انهم لا يستطيعون على القيام بهذا الامر العظيم اهتم بحالهم وملاحظة عاقبة أمرهم (قوله محمد ابن بشر) بكسر فسكون أحد الاعلام ثقة خرّج له الستة وقوله عن على بن صالح وثقه جمع قال فى الكاشف وكان رأسا فى العلم والعمل والقراءة خرّج له الجماعة خلا البخارى وقوله عن أبى اسحق أى السبيعى (قوله عن أبى جحيفة) بجيم ومهملة مصغرا وهو وهب السوائى بضم السين المهملة وتخفيف الواو مع المدّ من بنى سواء وهو من مشاهير الصحابة كان على المرتضى يحبه ويسميه وهب الخير وجعله على بيت المال قال الذهبى ثقة (قوله قالوا يارسول الله نراك قد شبت) الظاهر المتبادر أن القائل هنا جمع من الصحابة بخلاف ما تقدم فان القائل هناك أبو بكر الصديق فتكون الواقعة متعددة ولا يخفى بعد كون الواقعة واحدة ويكون القائل واحدا لكن نسب القول فى هذه الرواية الى الجماعة لاتفاقهم فى المعنى فى هذا القول فكانهم كلهم قائلون ثم انه يحتمل أنّ الرؤية علمية فجملة قد شبت فى محل نصب على أنه مفعول ثان وأنها بصرية فجملة قد شبت فى محل نصب على الحال (قوله قال قد شيبتنى هود) بالصرف وعدمه كما مر وقوله وأخواتها أى نظائرها من كل ما اشتمل على أهوال القيامة ووجه تشبيبها اشتمالها على بيان السعداء والاشقياء وأحوال القيامة وذلك موجب للشيب قال الزمخشرى ومما مر بى فى بعض الكتب أن رجلا أمسى أسود الشعر فأصبح أبيضه كالثغامة فقال رأيت القيامة والناس يقادون الى النار بالسلاسل فمن هول ذلك اصبحت كما ترون (قوله شعيب بن صفوان) كعطشان قال ابن عدى عامة ما يرويه لا يتابع عليه روى له فى مسلم حديث واحد وقال ابن حجر مقبول وقوله عن عبد الملك بن عمير مصغرا فصيح عالم تغير حفظه وثقه جمع وخرّج له الستة لكن قال أحمد مضطرب الحديث وقال ابن معين مختلط (قوله عن اياد) بكسر الهمزة وتخفيف المثناة التحتية ثم دال مهملة بعد الالف وقوله ابن لقيط بقاف كبديع قال الذهبى ثقة خرّج له

البخارى فى تاريخه ومسلم فى صحيحه وأبوداود وقوله العجلى بكسر العين وسكون الجيم كما تقدم (قوله عن أبى رمثة) بكسر الراء وسكون الميم وفتح المثلثة صحابى يقال اسمه رفاعة ويقال حبان ويقال جندب ويقال خشخاش وقوله التيمى نسبة لتيم وقوله تيم الرباب منصوب بتقدير أعنى كما قاله العصام وقال القارى بالجر فى أصل سماعنا واحترز بذلك عن تيم قريش قبيلة من بكر والرباب بكسر الراء وتخفيف الموحدتين وضبطه العسقلانى فى شرح البخارى بفتح الراء وهم كما قاله ابن حجر خمس قبائل ضبة وثور وعكل وتيم وعدى غمسوا أيديهم فى رب وتحالفوا عليها وصاروا يدا واحدة والرب ثفل السمن (قوله ومعى ابن لى) الواو للحال فالجملة حالية وقوله قال وأريته أى قال أبو رمثة فأريته بالبناء للمجهول أى ان بعض الحاضرين أرانيه وعرفنيه ويجوز كونه بالبناء للمعلوم أى فأريته لابنى فالمفعول الثانى محذوف أى فأريته اياه وهذا أنسب بسياق الحديث (قوله فقلت لما رأيته هذا نبى الله) غرضه بذلك تصديق المعرف له من الحاضرين فكأنه قال صدقت يامن عرفتنى لانه ظهر لى أنه نبى الله لما علاه من الهيبة ونور النبوة ويحتمل أن المعنى فقلت لابنى لما رأيته هذا نبى الله (قوله وعليه ثوبان أخضران) أى والحال أن عليه ثوبين أخضرين وهما ازار ورداء مصبوغان بالخضرة واللباس الاخضر هو لباس أهل الجنة كما فى خبر ويدل عليه قوله تعالى ويلبسون ثيابا خضرا (قوله وله شعر قد علاه الشيب) أى وله شعر قليل فتنوين شعر للتقليل كما قاله الطيبى قد صار البياض باعلى ذلك الشعر أى بنابته وما قرب منها وقوله شيبه أحمر أى والشعر الابيض منه مصبوغ بالحمرة بناء على ثبوت الخضب منه صلى الله عليه وسلم ويحتمل أن المراد أن شعره الابيض يخالطه حمرة فى أطرافه لان العادة أن الشعر اذا قرب شيبه احمر ثم ابيض (قوله سريج) مصغر سرج بمهملتين فجيم وقوله ابن النعمان بضم النون وسكون العين كغفران أخذ عن ابن الماجشون وعنه البخارى ثقة اتهم قليلا خرج له البخارى والاربعة (قوله حماد) بالتشديد كشداد وقوله ابن سلمة بمهملات وفتحات وكان عابدا زاهدا مجاب الدعوة أحد الاعلام قال عمرو بن عاصم كتبت عن حماد بن سلمة بضعة عشر ألفا وقال ابن حجر أثبت الناس لكن تغير آخرا خرج له مسلم والاربعة والبخارى فى تاريخه (قوله أكان) فى نسخ هل كان (قوله الا شعرات فى مفرقه) أى الا شعرات قليلة فالتنوين للتقليل فى محل الفرق من رأسه الشريف وفى المختار المفرق بفتح الراء وكسرها وسط الرأس وهو الموضع الذى يفرق فيه الشعر وكذا مفرق الطريق (قوله اذا ادهن واراهن الدهن) أى اذا استعمل الدهن فى رأسه سترهن الدهن وغيبهن فلا ترى كما تقدم فى الرواية السابقة كان اذا ادهن رأسه لم ير منه شيب واذا لم يدهن رؤى منه ﴿تنبيه﴾ يكره نتف الشيب عند أكثر العلماء لحديث مرفوع لا تنتفوا الشيب فانه نور المسلم رواه الاربعة وقالوا حسن

﴿باب ما جاء فى خضاب رسول الله صلى الله عليه وسلم﴾

أى باب بيان ما ورد فى خضاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من الاخبار والخضاب كالخضب مصدر بمعنى تلوين الشعر بالحناء ونحوه وهو عندنا معاشر الشافعية بغير السواد سنة وبالسواد حرام يدل لنا ما فى الصحيحين لما جىء بأبى قحافة يوم الفتح للنبى صلى الله عليه وسلم ولحيته ورأسه

العجلى عن أبى رمثة التيمى تيم الرباب قال أتيت النبى صلى الله عليه وسلم ومعى ابن لى قال فأريته فقلت لما رأيته هذا نبى الله صلى الله عليه وسلم وعليه ثوبان أخضران وله شعر قد علاه الشيب وشيبه أحمر ❁ حدثنا أحمد بن منيع حدثنا سريج بن النعمان حدثنا حماد بن سلمة عن سماك ابن حرب قال قيل لجابر بن سمرة أكان فى رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم شيب قال لم يكن فى رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم شيب الا شعرات فى مفرقه اذا ادهن واراهن الدهن

﴿باب ما جاء فى خضاب رسول الله صلى الله عليه وسلم﴾

كالثغامة بياضا فقال غيروا هذا بشىء واجتنبوا السواد وما فى الصحيحين أيضا عن ابن عمر أنه رأى النبى صلى الله عليه وسلم يصبغ بالصفرة زاد ابن سعد وغيره عن ابن عمر أنه قال فأنا أحب ان أصبغ بها وما رواه أحمد وابن ماجه عن ابن وهب قال دخلنا على أم سلمة فاخرجت الينا من شعر النبى صلى الله عليه وسلم فاذا هو مخضوب بالحناء والكتم وعن أبى جعفر قال شمط عارضا رسول الله صلى الله عليه وسلم فخضب بحناء وكتم وعن عبد الرحمن الثمالى قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغير لحيته بماء السدر ويأمر بتغيير الشعر مخالفة للاعاجم وفى حديث أبى ذر ان أحسن ما غيرتم به الشيب الحناء والكتم أخرجه الاربعة وعن أنس دخل رجل على النبى صلى الله عليه وسلم وهو أبيض اللحية والرأس فقال الست مؤمنا قال بلى قال فاختضب لكن قيل انه حديث منكر ولا يعارض ذلك ما ورد انه صلى الله عليه وسلم لم يغير شيبه لتأويله جمعا بين الاخبار بأنه صلى الله عليه وسلم صبغ فى وقت وتركه فى معظم الاوقات فأخبر كل بما رأى وهذا التأويل كالمتعين كما قاله ابن حجر ولما علم من الباب السابق وجود البياض فى شعره ناسب اردافه بباب خضابه ليعلم حاله اثباتا ونفيا وفيه أربعة أحاديث (قوله هشيم) بالتصغير وهو امام ثقة حافظ بغداد. وقوله ابن عمير بمهملات مصغرا (قوله مع ابن لى) أى حال كونى معه (قوله فقال ابنك هذا) أى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ابنك هذا على حذف همزة الاستفهام وهذا مبتدأ مؤخر وابنك خبر مقدم بقرينة السياق الشاهد بأن السؤال انما هو عن ابنية هذا فالاصل أهذا ابنك ويحتمل أنه صلى الله عليه وسلم علم ان له ابنا ولم يعلم انه هذا فاستفهم عن كون ابنه هذا او قال ابنك هذا (قوله فقلت نعم) أى فقلت هو ابنى فنعم حرف جواب وقوله اشهد به يحتمل ان يكون بصيغة الامر أى كن شاهدا على اقرارى بأنه ابنى ويحتمل ان يكون بصيغة المضارع أى أعترف وأقر به وهذه الجملة مقررة لقوله نعم أتى به لبيان ان كلا منهما يحمل جناية الآخر بناء على ما اعتيد فى الجاهلية من مؤاخذة البعض بجناية بعضه كما يدل لذلك قوله قال لا يجنى عليك ولا تجنى عليه أى بل جنايته عليه وجنايتك عليك ولا تؤاخذ بذنبه ولا يؤاخذ هو بذنبك لان الشرع ابطل قاعدة الجاهلية قال تعالى ولا تزر وازرة وزر أخرى (قوله قال ورأيت الشيب أحمر) أى قال أبو رمثة ورأيت الشيب أحمر بالخضاب وفى رواية الحاكم وشيبه أحمر مخضوب بالحناء (قوله قال أبو عيسى) يعنى نفسه لان هذا من كلام المصنف وتكنية الشخص نفسه غير مذمومة لغلبة الكنية على اللقب وكثيرا ما يقول شيخه البخارى فى صحيحه وجميع تصانيفه قال أبو عبد الله ويريد نفسه (قوله هذا أحسن شىء روى فى هذا الباب) أى هذا الحديث أحسن رواية رويت فى باب الخضاب وقوله وأفسر وفى نسخة وأفسره بالضمير أى أكشف عن حاله وأوضح من التفسير بمعنى الكشف والايضاح ﴿تنبيه﴾ كثيرا ما يقول المصنف فى جامعه هذا اصح شىء فى الباب ولا يلزم من هذه العبارة كما قاله النووى فى الاذكار صحة الحديث فانهم يقولون هذا أصح ما فى الباب وان كان ضعيفا ومرادهم أنه أرجح ما فى الباب أو اقله ضعفا (قوله لان الروايات الصحيحة أنه صلى الله عليه وسلم لم يبلغ الشيب) أى لم يبلغ الشيب الكثير حتى يحتاج للخضاب فتنافى هذه الروايات الاخبار الدالة على الخضاب ويحتاج لحملها على أن الراوى اشتبه عليه الحال فالتبس عليه حمرة الشعر الخلقية التى تظهر

❁ حدثنا أحمد بن منيع حدثنا هشيم حدثنا عبد الملك ابن عمير عن أياد بن لقيط قال اخبرنى ابو رمثة قال أتيت النبى صلى الله عليه وسلم مع ابن لى فقال ابنك هذا فقلت نعم اشهد به قال لا يجنى عليك ولا تجنى عليه قال ورأيت الشيب احمر قال ابو عيسى هذا احسن شىء روى فى هذا الباب وأفسر لان الروايات الصحيحة انه صلى الله عليه وسلم لم يبلغ الشيب

في اطراف الشعر تارة قبيل الشيب بحمرة الخضاب وفي هذا التعليل وقفة لانه لا ينتج المعلل
ويجاب بأنه علة لمحذوف والتقدير وانما لم يكن صحيحا لان الروايات الخ (قوله وابو رمثة الخ)
لما كان في اسم أبي رمثة ونسبه اضطراب بينه في بعض النسخ بقوله وابو رمثة الخ فهذا من
مقول ابي عيسى لكن كان الاولى ان يقدم ذلك في الباب السابق لتقدم ذكر ابي رمثة فيه وقوله
اسمه رفاعة بمهملتين بينهما فاء والف ثم تاء تأنيث وقوله ابن يثربي التيمي بيان لنسبه بعد بيان اسمه
(قوله عن عثمان بن موهب) بفتح الميم والهاء كما في القاموس تبعا للجمع وقال بعضهم قول بعضهم
بكسر الهاء سهو وقال الكمال بن ابي شريف وقد أشار ابن حجر في شرح البخاري الى أنه بكسر
الهاء والمعروف خلافه والمذكور في هذا الاسناد نسبه الى جده لانه عثمان بن عبد الله بن
موهب كما صرح به فيما بعد (قوله قال سئل أبو هريرة) أي قال عثمان بن موهب سئل ابو هريرة
فعثمان بن موهب روى هذا الحديث في هذا الاسناد عن أبي هريرة ولم يسم السائل لعدم تعلق
الغرض بتعيينه وقوله هل خضب رسول الله أي هل لون شعره وغيره بحناء او نحوه وقوله قال نعم
أي قال أبو هريرة نعم يعني خضب رسول الله صلى الله عليه وسلم لان نعم لتقرير ما قبلها من نفي
أو اثبات وما هنا من الثاني ويوافق هذا الحديث ما تقدم من الاخبار الدالة على الخضاب وقد
سبق الجمع بينها وبين الاخبار الواردة بأنه صلى الله عليه وسلم لم يغير شيبه بانه صلى الله عليه وسلم
خضب في وقت وترك الخضاب في معظم الاوقات فأخبر كل بما رأى (قوله قال أبو عيسى) يعني
نفسه كما مر وغرضه ذكر طريق آخر لهذا الحديث وتحقيق نسب عثمان فانه في الطريق الاول
نسب الى جده فقد اشتمل هذا السياق على فائدتين احداهما ذكر طريق آخر للحديث وهو أنه
رواه أبو عوانة عن عثمان عن أم سلمة وأما الطريق الاول فهو أنه رواه شريك عن عثمان عن أبي
هريرة فعثمان رواه عن كل من أبي هريرة وام سلمة لكن روى شريك عنه عن أبي هريرة فهذا
هو الطريق الاول وروى أبو عوانة عنه عن أم سلمة فهذا هو الطريق الثاني والفائدة الاخرى ان
عثمان بن عبد الله بن موهب فهو منسوب في الطريق الاول الى جده (قوله وروى ابو عوانة)
بمهملة و واو ثم نون بعد الالف وفي آخره تاء التأنيث كسعادة اسمه الوضاح الواسطي البزار احد
الاعلام سمع قتادة وابن المنكدر ثقة ثبت خرج له الستة وقوله هذا الحديث أي الذي هو هل
خضب رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ وقوله فقال عن أم سلمة اى فقال عثمان عن أم سلمة التي
هي أم المؤمنين وزوجة أفضل الخلق اجمعين اسمها هند بنت امية تزوجها رسول الله صلى الله
عليه وسلم في شوال وبنى بها في شوال وماتت في شوال (قوله ابراهيم بن هرون) البلخي كان عابدا
زاهدا صدوقا ثقة روى عن حاتم بن اسمعيل خرج له الحكيم الترمذي وغيره وقوله النضر بالمعجمة
وقوله ابن زرارة كعجالة بزاي وراءين بينهما الف ثم تاء التأنيث اورده الذهبي في الضعفاء
والمتروكين وقال انه مجهول وقال ابن حجر مستور وخرج له المصنف في الشمايل فقط (قوله عن
ابي جناب) بجيم مفتوحة فنون فألف فموحدة كسحاب وفي نسخ خباب بمعجمة مفتوحة
فموحدة مشددة وفي اخرى جباب بحاء مهملة مضمومة فموحدة مخففة وفي أخرى حباب بفتح الحاء
المهملة وتشديد الموحدة واسمه يحيى بن ابي حية الكلبي محدث مشهور وربما ضعفوه
(قوله عن الجهذمة) كدحرجة بجيم وذال معجمة صحابية غير المصطفى اسمها فسماها ليلى وقوله

وأبو رمثة اسمه رفاعة بن يثربي التيمي ❁ حدثنا سفيان بن وكيع حدثنا ابي عن شريك عن عثمان بن موهب قال سئل أبو هريرة هل خضب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم ❁ قال ابو عيسى وروى ابو عوانة هذا الحديث عن عثمان ابن عبد الله بن موهب فقال عن ام سلمة ❁ حدثنا ابراهيم ابن هرون حدثنا النضر بن زرارة عن أبي جناب عن اياد ابن لقيط عن الجهذمة

امرأة بشير كبديع بموحدة ومعجمة كان اسمه زحما فغيره صلى الله عليه وسلم وسماه بشيرا وقوله
ابن الخصاصية ككراهية بخاء معجمة وصادين مهملتين بينهما ألف ثم تحتية مخففة لانه هو
الرواية كما صرحوا به وفي آخره تاء التأنيث نسبة الى خصاصة بن عمرو بن كعب بن الغطريف
الاكبر وهي أم جده الاعلى ضباري بن سدوس واسمها كبشة ووهم من قال انها أمه وانما هي
جدته (قوله قالت أنا رأيت رسول الله الخ) انما قدمت المسند اليه وهو الضمير لافادة انفرادها
بالرؤية وقوله يخرج من بيته الجملة حال من المفعول وقوله ينفض رأسه أي من الماء بدليل قولها
وقد اغتسل أي والحال انه قد اغتسل وفي نسخ حذف الواو وقد تمسك بهذا من ذهب الى عدم
كراهة نفض ماء الطهارة من وضوء وغسل وأجيب بانه لبيان الجواز فلا يدل على عدم الكراهة
(قوله وبرأسه ردع) ضبطوه في كتب اللغة والغريب بمهملات كفلس وقوله أو قال ردغ يعني
بغين معجمة وفي بعض النسخ من حناء بالمد والتشديد قال القسطلاني اتفق المحققون على أن
الردغ بالمعجمة غلط في هذا الموضع لاطباق أهل اللغة على أنه بالمهملة لطخ من زعفران وقال
الحافظ ابن حجر الردع بمهملة الصبغ وبمعجمة طين رقيق وفي عبارة كثير ونحوه في المغرب لكن
يؤخذ من كلام بعض الشارحين ان هذا الفرق من حيث أصل اللغة والمراد منهما هنا واحد
وهو أثر صبغ وطيب (قوله شك في هذا الشيخ) يعني شيخه المذكور أول السند وهو ابراهيم بن
هرون وفي بعض النسخ الشك هو لابراهيم بن هرون ومآل النسختين واحد وهو ان ابراهيم بن
هرون شك فيما سمعه من النضر بن زرارة هل قال بردع أو ردغ ومآل طرفي الشك واحد أيضا
لان المراد بهما واحد كما علمت (قوله عبد الله بن عبد الرحمن) أي الحافظ الثبت عالم سمرقند
صاحب المسند المشهور قال أبو حاتم هو امام أهل زمانه خرج له الجماعة وقوله عمرو بن عاصم أي
الحافظ قال كتبت عن حماد بن سلمة بضعة عشر ألف حديث وقال ابن حجر صدوق في حفظه شيء
روى عن خلق كثير منهم شعبة وعنه البخاري خرج له الجماعة وقوله حميد أي الطويل (قوله
قال رأيت شعر رسول الله صلى الله عليه وسلم مخضوبا) أي بالحناء والكتم كما في رواية البخاري (قوله
قال حماد الخ) هذه رواية لحماد بطريق غير الطريق السابق (قوله عبد الله بن محمد) كان أحمد
وابن راهويه يحتجان به لكن قال أبو حاتم لين الحديث وقال ابن خزيمة لا احتج به خرج له
البخاري وأبو داود وابن ماجه وقوله ابن عقيل كدليل (قوله قال رأيت شعر رسول الله صلى
الله عليه وسلم عند أنس بن مالك مخضوبا) هذه الرواية قد حكم جمع بشذوذها وحينئذ فلا تقاوم
ما في الصحيحين من طرق كثيرة ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يخضب ولم يبلغ شيبه أوان الخضاب
ويمكن كون الخضاب من أنس ويدل له ما في رواية الدارقطني أن المصطفى صلى الله عليه وسلم لما
مات خضب من كان عنده شيء من شعره ليكون أبقى له وقد تقدم الجمع بين الروايات ❁خاتمة❁
في المطامح وغيرها ان الخضاب بالاصفر محبوب لانه سبحانه وتعالى أشار الى مدحه بقوله انها
بقرة صفراء فاقع لونها تسر الناظرين ونقل عن ابن عباس رضي الله عنهما أن من طلب حاجة
بنعل أصفر قضيت لان حاجة بني اسرائيل قضيت بجلد اصفر فينبغي جعل النعل من الاصفر
وكان علي يرغب في لبس النعال الصفر لان الصفرة من الالوان السارة كما أشار اليه جمهور
المفسرين وقال ابن عباس الصفرة تبسط النفس وتذهب الهم ونهى ابن الزبير ويحيى بن كثير

امرأة بشير ابن الخصاصية قالت انا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج من بيته ينفض رأسه وقد اغتسل وبرأسه ردع او قال ردغ شك في هذا الشيخ ❁ حدثنا عبد الله ابن عبد الرحمن أنبأنا عمرو بن عاصم حدثنا حماد بن سلمة أنبأنا حميد عن انس قال رأيت شعر رسول الله صلى الله عليه وسلم مخضوبا قال حماد وأخبرنا عبد الله بن محمد بن عقيل قال رأيت شعر رسول الله صلى الله عليه وسلم عند أنس بن مالك مخضوبا

عن لباس النعال السود لانها تهم وقال ابن حجر فى الفتاوى وجاء يامعشر الانصار حمروا أو صفروا وخالفوا أهل الكتاب وكان عثمان يصفر

﴿باب ماجاء فى كحل رسول الله صلى الله عليه وسلم﴾

أى باب بيان ماورد فى كحل رسول الله صلى الله عليه وسلم من الاخبار وعقب باب الخضاب بباب الكحل لشبه الكحل بالخضاب فى أنه نوع من الزينة والكحل بالضم كل مايوضع فى العين للاستشفاء والكحل بالفتح جعل الكحل بالضم فى عينه قال القسطلانى المسموع من الرواة ضم الكاف وان كان للفتح وجه بحسب المعنى اذليس فى أحاديث الباب تصريح بما كان يكتحل به النبى صلى الله عليه وسلم الا فى الحديث الثانى والاكتحال عندنا معاشر الشافعية سنة للاحاديث الواردة فيه قال ابن العربى الكحل يشتمل على منفعتين احداهما الزينة فاذا استعمل بنيتها فهو مستثنى من التصنع المنهى عنه والثانية التطيب فاذا استعمل بنيته فهو يقوى البصر وينبت الشعر ثم ان كحل الزينة لا حد له شرعا وانما هو بقدر الحاجة واما كحل المنفعة فقد وقته صاحب الشرع كل ليلة وفى الباب ستة أحاديث باعتبار الطرق وهى فى الحقيقة أربعة (قوله محمد بن حميد) مصغرا وقوله الرازى نسبة الى الرى وهى مدينة كبيرة مشهورة من بلاد الديلم وزادوا الزاى فى النسب اليها وثقه جمع وقال البخارى فيه نظر وقال ابن حجر ضعيف خرج له أبوداود والمصنف وابن ماجه وقوله أبوداود الطيالسى نسبة الى الطيالسة التى تجعل على العمائم والمشهور أبوداود سليمان بن داود قاله اللقانى (قوله عن عباد) كشداد وقوله ابن منصور أى الناجى أبى سلمة صدوق تغير آخرا وقال فى الكاشف ضعيف وقال النسائى ليس بالقوى خرج له البخارى فى التعليق والاربعة (قوله اكتحلوا بالاثمد) المخاطب بذلك الاصحاء اما العين المريضة فقد يضرها الاثمد وهو بكسر الهمزة وسكون الثاء المثلثة وكسر الميم بعدها دال مهملة حجر الكحل المعدنى المعروف ومعدنه بالمشرق وهو أسود يضرب الى حمرة (قوله فانه يجلو البصر) أى يقويه ويدفع المواد الرديئة المنحدرة اليه من الرأس لاسيما اذا أضيف اليه قليل مسك وقوله وينبت الشعر بفتح العين هنا لاجل الازدواج ولانه الرواية أى يقوى طبقات شعر العينين التى هى الاهداب وهذا اذا اكتحل به من اعتاده فان اكتحل به من لم يعتده رمدت عينه (قوله وزعم) أى ابن عباس والمراد من الزعم القول المحقق فزعم بمعنى قال وان كان أكثر مايستعمل فيما يشك فيه وفى الحديث بئس مطية الرجل زعموا اشبهت بالمطية لان الرجل اذا أراد الكذب يقول زعموا كذا فيتوصل بلفظة زعموا الى الكذب كما ان الشخص يتوصل بالمطية الى مقصوده (قوله ان النبى صلى الله عليه وسلم له مكحلة) بضم الاول والثالث وقياسها الكسر لانها اسم آلة فهى من النوادر التى جاءت بالضم وهى معروفة والمكحل كمفتح والمكحال كمفتاح هو الميل (قوله يكتحل منها كل ليلة) أى فى كل ليلة وانما كان ليلا لانه أبقى للعين وأمكن فى السراية الى طبقاتها لانه يلتقى عليه الجفنات (قوله ثلاثة فى هذه وثلاثة فى هذه) أى ثلاثة متوالية فى اليمنى وثلاثة كذلك فى اليسرى فيسن فيه التيامن لانه صلى الله عليه وسلم كان يحب التيمن فى شأنه كله قال

﴿باب ماجاء فى كحل رسول الله صلى الله عليه وسلم﴾

حدثنا محمد بن حميد الرازى حدثنا أبوداود الطيالسى عن عباد بن منصور عن عكرمة عن ابن عباس ان النبى صلى الله عليه وسلم قال اكتحلوا بالاثمد فانه يجلو البصر وينبت الشعر وزعم أن النبى صلى الله عليه وسلم له مكحلة يكتحل منها كل ليلة ثلاثة فى هذه وثلاثة فى هذه

الزين العراقى وهل تحصل سنة التيمن باكتحاله مرة فى اليمنى ومرة فى اليسرى ثم يفعل ذلك ثانيا وثالثا أولا تحصل الا بتقديم المرات الثلاث فى الاولى الظاهر الثانى قياسا على العضوين المتماثلين فى الوضوء كاليدين ويحتمل حصولها بذلك قياسا على المضمضة والاستنشاق فى بعض صوره المعروفة فى الجمع والتفريق وحكمة التثليث توسطه بين الاقلال والاكثار وماذكر فى هذه الرواية من انه صلى الله عليه وسلم كان يكتحل كل ليلة ثلاثا فى هذه وثلاثا فى هذه يخالف مارواه الطبرانى فى الكبير عن ابن عمر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اكتحل يجعل فى اليمنى ثلاثة مراود وفى الاخرى مرودين يجعل ذلك وترا ومارواه ابن عدى فى الكامل عن أنس أن النبى صلى الله عليه وسلم كان يكتحل فى اليمنى ثنتين وفى اليسرى ثنتين وواحدة بينهما ومن ثم قيل فى خبر من اكتحل فليوتر قولان أحدهما كون الايتار فى كل واحدة من العينين الثانى كونه فى مجموعهما قال الحافظ ابن حجر والارجح الاول قال ابن سيرين وأنا أحب ان يكون فى هذه ثلاثا وفى هذه ثلاثا وواحدة بينهما ليحصل الايتار فى كل منهما وفى مجموعهما وبهذا صارت الاقوال فى الايتار ثلاثة وقد ذكر بعضهم أنه صلى الله عليه وسلم كان يفتتح فى الاكتحال باليمنى ويختم بها تفضيلا لها وظاهره أنه كان يكتحل فى اليمنى ثنتين وفى اليسرى كذلك ثم يأتى بالثالثة فى اليمنى ليختم بها ويفضلها على اليسرى بواحدة ويمكن الجمع بين هذه الروايات باختلاف فعله باختلاف الاوقات ففعل كلا فى وقت (قوله عبد الله بن الصباح) بفتح المهملة وتشديد الموحدة كان ثقة خرج له الشيخان وأبوداود والمصنف والنسائى وقوله عبيد الله بن موسى أى السيد الجليل أحد الحفاظ المشاهير كان عالما بالقرآت ولم يرضا حكاقط قال الذهبى أحد الاعلام على تشيعه وبدعه وقال ابن حجر ثقة يتشيع وقوله اسرائيل بن يونس أى ابن أبى اسحق السبيعى (قوله ح) اشارة الى التحويل من اسناد لآخر لان أهل الحديث جرت عادتهم بانهم يكتبون ح مفردة عند الجمع بين اسنادين أو أسانيد وما للاختصار وهى فى كتب المتأخرين أكثر منها فى كتب المتقدمين وهى فى صحيح مسلم أكثر منها فى صحيح البخارى وهى مختصرة من التحويل أو من الحائل أو من صح أو من الحديث وهل ينطق بها مفردة ثم يمر فى قراءته أو ينطق بلفظ مارمز بها له أولا ينطق بها أصلا لجزم ابن الصلاح بأنه ينطق بها مفردة كما كتبت قال وعليه الجمهور من السلف وتلقاه عنهم الخلف وقيل ينطق بالحديث مثلا وقيل لا ينطق بها أصلا (قوله وحدثنا على ابن حجر) هكذا فى نسخة وفى نسخة وقال حدثنا وفى نسخة قال وحدثنا وهو الاظهر والضمير فيه راجع الى المصنف وفيه التفات على رأى السكاكى (قوله حدثنا عباد بن منصور) الى هنا حصل الاتفاق بين الاسنادين فبين المصنف وعباد فى الاسناد الاول ثلاثة مشايخ وفى الاسناد الثانى اثنان فقط فالاسناد الثانى أعلى برتبة من الاول (قوله قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكتحل قبل ان ينام بالاثمد ثلاثا فى كل عين) هذه رواية اسرائيل بن يونس السابق على التحويل وقوله وقال يزيد بن هرون فى حديثه أى بالاسناد المتقدم أعنى عن عباد عن عكرمة عن ابن عباس وليس بمعلق ولا مرسل كما توهم والمقصود بيان اختلاف الالفاظ بين رواية اسرائيل ورواية يزيد وقوله انه صلى الله عليه وسلم كانت له مكحلة يكتحل منها عند النوم ثلاثا فى كل عين هذه رواية يزيد بن هرون المتأخر بعد التحويل فالحاصل ان كلا من اسرائيل ويزيد روى

حدثنا عبد الله بن الصباح الهاشمى البصرى أخبرنا عبيد الله بن موسى أخبرنا اسرائيل ابن يونس عن عباد بن منصور ح وحدثنا على بن حجر حدثنا يزيد بن هرون حدثنا عباد ابن منصور عن عكرمة عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكتحل قبل أن ينام بالاثمد ثلاثا فى كل عين * وقال يزيد بن هرون فى حديثه ان النبى صلى الله عليه وسلم كانت له مكحلة يكتحل منها عند النوم ثلاثا فى كل عين

حدّثنا أحمد بن منيع حدّثنا محمد ابن يزيد عن محمد بن اسحق عن محمد بن المنكدر عن جابر هو ابن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليكم بالاثمد عند النوم فانه يجلو البصر وينبت الشعر ❁ حدّثنا قتيبة حدّثنا بشر بن المفضل عن عبد الله بن عثمان بن خثيم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انّ خير أكحالكم الاثمد يجلو البصر وينبت الشعر حدّثنا ابراهيم بن المستمر البصري حدّثنا أبو عاصم عن عثمان بن عبد الملك عن سالم عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليكم بالاثمد فانه يجلو البصر وينبت الشعر

عن عباد بلفظ غير الآخر فاللفظ الاوّل رواية اسرائيل عن عباد واللفظ الثانى رواية يزيد كما يصرّح به كلام اللقانى (قوله محمد بن يزيد) حجة ثقة ثبت عابد وعد من الابدال خرّج له أبوداود والمصنف والنسائى وقوله عن محمد بن اسحق أحد الاعلام امام المغازى والسير روى عن عطاء وطبقته وعنه شعبة والسفيانان وكان بحرا من بحار العلم صدوق لكنه يدلس له غرائب واختلف فى الاحتجاج به وحديثه فوق الحسن خرّج له البخارى فى التعليق وقوله عن محمد بن المنكدر بضم فسكون تابعى جليل ثقة متزهد بكاء روى عن أبى هريرة وعائشة وعنه مالك والسفيانان خرّج له جماعة (قوله عليكم بالاثمد) أى الزموا الاكتحال به فعليكم اسم فعل بمعنى الزموا والمخاطب بذلك الاصحاء كما تقدّم وقوله عند النوم أى لانه حينئذ أدخل وأنفع وقوله فانه يجلو البصر وينبت الشعر اخبار عن أصل فائدة الاكتحال والا فقد يكون للزينة (قوله قتيبة) فى نسخ ابن سعيد وقوله بشر بكسر فسكون وقوله ابن المفضل بضم الميم وفتح الفاء وتشديد الضاد المعجمة المفتوحة وكان اماما حجة ثقة روى عنه خلق كثير قال ابن المدينى كان يصلى كل يوم أربعمائة ركعة وكان يصوم يوما ويفطر يوما خرّج له الجماعة وقوله عن عبد الله بن عثمان بن خثيم بخاء معجمة فثلثة مصغرا القارئ المكى قال أبوحاتم صالح الحديث خرّج له البخارى فى التعليق والخمسة (قوله عن سعيد بن جبير) تابعى جليل بل قيل هو أفضل التابعين مجمع على جلالته وعلمه وزهده قتله الحجاج وقصة قتله عجيبة وهى انه لما أوقفه قدّامه قال له ماتقول فىّ ياسعيد قال أنت قاسط عادل فاغتم الحجاج فقال الحاضرون قد مدحك فقال لم تعرفوا ياجهال انه قد ذمّنى فانه نسبنى الى الجور بقوله قاسط قال تعالى واما القاسطون فكانوا لجهنم حطبا ونسبنى للشرك بقوله عادل قال تعالى ثم الذين كفروا بربهم يعدلون ثم أمر بقتله فلما قطعت رأسه صارت تقول لا اله الا الله وعاش بعده خمسة عشر يوما فقط لدعائه عليه بقوله اللهم لا تسلطه على أحد بعدى خرّج له الستة (قوله ان خير أكحالكم الاثمد) قال القسطلانى خيريته باعتبار حفظه صحة العين لا فى مرضها اذ الاكتحال به لا يوافق الرمد فقد يكون غير الاثمد خيرا لها بل ربما ضرها الاثمد وقوله يجلو البصر وينبت الشعر الجملة واقعة فى جواب سؤال مقدر فكأن سائلا قال ما السبب فى كونه خير الاكحال فقيل له يجلو البصر وينبت الشعر (قوله ابراهيم بن المستمر) بصيغة اسم الفاعل روى عنه ابن خزيمة وأمم قال النسائى صدوق خرّج له أبوداود والمصنف والنسائى وابن ماجه وقوله عن عثمان بن عبد الملك مستقيم لين قال أبوحاتم منكر الحديث وقال أحمد ليس بذاك روى عن ابن المسيب وعنه أبوعاصم خرّج له ابن ماجه وقوله عن سالم أى ابن عبد الله بن عمر بن الخطاب تابعى جليل أحد الفقهاء السبعة بالمدينة كان رأسا فى العبادة والزهد كان يلبس بدرهمين وقد انتهت نوبة العلم اليه وأقرانه مثل على زين العابدين ابن سيدنا الحسين خرّج له الجماعة وقوله عن ابن عمر أى ابن الخطاب شهد المشاهد كلها كان اماما واسع العلم متين الدين وافر الصلاح (قوله عليكم بالاثمد الخ) قال القسطلانى حديث ابن عمر هذا فى معنى الاحاديث المارة لكنه أوردها بأسانيد مختلفة تقوية لاصل الخبر فان عباد بن منصور ضعيف فأراد تقوية روايته بهذه الطرق (تنبيه) كان له صلى الله عليه وسلم ربعة اسكندرانية فيها مرآة ومشط ومكحلة

ومقراض ومسواك وكانت له مرآة اسمها المدلة قال فى زاد المعاد وكان المشط من عاج اهـ
❁ فائدة ❁ من اكتحل بالعقيق بعد سحقه وكان المرود ذهبا مرتين فى كل شهر امن من العمى

❁ باب ماجاء فى لباس رسول الله صلى الله عليه وسلم ❁

❁ باب ماجاء فى لباس رسول الله صلى الله عليه وسلم ❁

❁ حدثنا محمد بن حميد الرازى حدّثنا الفضل بن موسى وأبو تميلة وزيد بن حباب عن عبد المؤمن ابن خالد عن عبد الله بن بريدة عن أم سلمة قالت كان أحب الثياب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم القميص ❁ حدثنا على بن حجر حدثنا الفضل بن موسى عن عبد المؤمن بن خالد عن عبد الله بن بريدة عن أم سلمة قالت كان أحب الثياب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم القميص ❁ حدّثنا زياد بن أيوب البغدادى

أى باب بيان ما ورد فى لباس رسول الله صلى الله عليه وسلم من الاخبار واردف الابواب السابقة كباب الترجل وباب الخضاب وباب الكحل بباب اللباس لمناسبته لها فى انه نوع من الزينة وفى الصحاح وغيره ان اللباس بوزن كتاب مايلبس وكذا الملبس بوزن المذهب واللبس بوزن حمل واللبوس بوزن صبور واللباس تعتريه الاحكام الخمسة فيكون واجبا كاللباس الذى يستر العورة عن العيون ومندوبا كالثوب الحسن للعيدين والثوب الابيض للجمعة ومحرما كالحرير للرجال ومكروها كلبس الخلق دائما للغنى ومباحا وهو ماعدا ذلك وأحاديث الباب ستة عشر (قوله الفضل بن موسى) من ثقات صغار التابعين قال الذهبى ماعلمت فيه لينا الا ماروى عن ابن المدينى انه قال له مناكير روى عن هشام بن عروة وطبقته وعنه ابن راهويه وخلق خرّج له الستة وقوله وأبو تميلة بالتصغير كعبيدة وهو بالمثناة الفوقية ووهم شارح فقال بالمثلثة قال أحمد لا بأس به وقال ابن معين ثقة قال الذهبى ووهم ابن الجوزى كأبى حاتم حيث ضعفاه خرّج له الستة وقوله وزيد بن حباب بمهملة وموحدتين بينهما ألف كتراب قال الذهبى لا بأس به وقال ابن حجر صدوق ويخطئ فى حديث الثورى (قوله عن عبد المؤمن) أى حال كون الثلاثة ناقلين عن عبد المؤمن قال أبوحاتم لا بأس به وقال الذهبى صدوق خرّج له أبو داود والمصنف وقوله عن عبد الله بن بريدة بضم الموحدة وفتح الراء وسكون الياء وفتح الدال المهملة وفى آخره تاء التأنيث وقوله عن أمّ سلمة أى أمّ المؤمنين وقد تقدّمت ترجمتها (قوله كان أحب الثياب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم القميص) قد أورد المصنف هذا الحديث بثلاثة أسانيد ووقع فى بعض النسخ فى الرواية الثالثة جملة يلبسه قبل القميص وأحب اسم كان فيكون مرفوعا والقميص خبرها فيكون منصوبا وهو المشهور فى الرواية وقيل عكسه والقميص اسم لما يلبس من المخيط الذى له كمان وجيب يلبس تحت الثياب ولا يكون من صوف كذا فى القاموس مأخوذ من التقمص بمعنى التقلب لتقلب الانسان فيه وقيل سمى باسم الجلدة التى هى غلاف القلب فان اسمها القميص وانما كان أحب اليه صلى الله عليه وسلم لانه استر للبدن من غيره ولانه أخف على البدن ولابسه أقل تكبرا من لابس غيره والظاهر ان المراد فى الحديث القطن والكتان دون الصوف لانه يؤذى البدن ويدر العرق ويتأذى بريح عرقه المصاب وقد ورد ان المصطفى صلى الله عليه وسلم لم يكن له سوى قميص واحد ففى الوفاء بسنده عن عائشة رضى الله عنها قالت مارفع رسول الله صلى الله عليه وسلم قط غداء لعشاء ولا عشاء لغداء ولا اتخذ من شئ زوجين لا قميصين ولا رداءين ولا ازارين ولا زوجين من النعال (قوله عن عبد المؤمن بن خالد) قال أبوحاتم لا بأس به وذكره ابن حبان فى الثقات قال الزين العراقى وليس له عند المؤلف الا هذا الحديث (قوله قالت كان أحب الثياب الخ) المتن واحد وانما أعاده لاختلاف الاسناد فقصد تأكيد الاوّل (قوله زياد) كعماد بزاى فمثناة تحتية وقوله البغدادى باعجامهما واهمالهما

حدّثنا أبو تميلة عن عبد
المؤمن بن خالد عن عبد الله
ابن بريدة عن أمه عن أم
سلمة قالت كان أحب الثياب
الى رسول الله صلى الله
عليه وسلم يلبسه القميص
قال هكذا قال زياد بن أيوب فى
حديثه عن عبد الله بن بريده
عن أمه عن أم سلمة وهكذا
روى غير واحد عن أبى تميلة
مثل رواية زياد بن أيوب وأبو
تميلة يزيد فى هذا الحديث عن
أمه وهو أصح ❁ حدثنا عبد الله
ابن محمد بن الحجاج حدّثنا معاذ
ابن هشام حدّثنى أبى عن بديل
يعنى ابن ميسرة العقيلى عن
شهر بن حوشب عن أسماء
بنت يزيد قالت

واعجام واحدة واهمال الاخرى ورواية الكتاب باهمالهما وفيها أيضا ابدال الاخيرة نونا ثقة حافظ
خرّج له الشيخان لقبه أحمد بشعبة الصغير وقوله أبو تميلة كعبيدة وهو بالمثناة الفوقية كما تقدّم
وقوله عن أمّه قال الزين العراقى يحتاج الحال الى معرفة حالها ولم أرمن ترجمها اهـ (قوله يلبسه)
الجملة حالية أى حالة كونه يلبسه لا يفرشه أو يتصدّق به قال الزين العراقى فيه ندب لبس القميص
(قوله قال) أى أبو عيسى وحذفه لظهوره وفى نسخة قال أبو عيسى ولم يوجد فى بعض النسخ لفظ
قال والاصل المعتمد هو الاوّل وغيره من تصرّف النساخ فانهم مرّة يزيدون وأخرى ينقصون
وغرضه بذلك التنبيه على الفرق بين هذا الخبر وماقبله بزيادة الجملة الحالية وهى قوله يلبسه وذكره
عبد الله فى السند (قوله هكذا قال زياد بن أيوب فى حديثه) الاشارة الى مافى الاسناد من قوله عن
عبد الله بن بريدة عن أمّه عن أمّ سلمة مع زيادة الجملة الحالية فقوله عن عبد الله بن بريدة عن أمّه عن
أمّ سلمة تفسير لاسم الاشارة ولم يكتف باسم الاشارة لئلا يتوهم أنه راجع لمتن الحديث وانما هو
راجع للاسناد مع زيادة الجملة الحالية كما علمت (قوله وهكذا روى غير واحد عن أبى تميلة) أى لم
ينفرد زياد بقوله عن أمّه وبالجملة الحالية بل رواه هكذا جمع من مشايخى من أهل الضبط
والاتقان هكذا قرره الزين العراقى وقوله مثل رواية زياد بن أيوب أى فى قوله عن أمّه وزيادة
الجملة الحالية وهو تفسير لاسم الاشارة (قوله وأبو تميلة يزيد فى هذا الحديث عن أمّه وهو أصح)
الذى قرّره العصام فى هذا المقام أنّ قوله وهو أصح مفعول يزيد فقوله عن أمّه ليس مفعول يزيد
وانما أتى به تعيينا لمحل الزيادة والمعنى على هذا انّ أبا تميلة يزيد فى هذا الحديث لفظ وهو أصح
ومحل هذه الزيادة بعد قوله عن أمّه وقرّر بعضهم أن المزيد هو قوله عن أمّه وجعل قوله وهو
أصح من كلام المصنف لا من كلام أبى تميلة والمعنى على هذا أن أبا تميلة فى هذا الحديث يزيد لفظ
عن أمّه وهذا الاسناد الذى فيه زيادة عن أمّه أصح من الاسناد الذى فيه اسقاطها وهذا
التقرير هو المتبادر لكن أورد عليه أن قوله وأبو تميلة يزيد الخ معلوم مما تقدّم فى الاسناد فهو زيادة
لا فائدة فيها واعتذر عنه بأنه تأكيد لما سبق (قوله عبد الله بن محمد بن الحجاج) أخذ عنه ابن خزيمة
وغيره وقوله معاذ بضم الميم وقوله حدّثنى أبى أى هشام بن عبد الله أبو بكر الدستوائى بفتح الدال
وسكون السين المهملتين وضم التاء المثناة الفوقية وفتح الواو وبعد الالف ياء النسبة وانما قيل
له الدستوائى لانه كان يبيع الثياب الدستوائية فنسب اليها وهى ثياب تجلب من بلدة من بلاد
الاهواز يقال لها دستواء قال فى الكاشف كان يطلب العلم لله وقال أبو داود الطيالسى كان هشام
أمير المؤمنين فى الحديث وقد قصر نظر العصام فى هذا المقام فادّعى أنه مجهول (قوله عن بديل)
بدال مهملة مصغر وقوله يعنى ابن ميسرة بفتح الميم وسكون الياء وفتح السين المهملة وانما بينه
لئلا يلتبس بغيره اذ بديل جماعة ذكرهم فى القاموس وغيره وفى نسخ ابن صليب بالتصغير والصواب
الاوّل لانه لم يثبت ابن صليب وقوله العقيلى بالتصغير وهو نعت لابن ميسرة فهو بالنصب وثقه
جماعة (قوله عن شهر) كفلس وقوله ابن حوشب كجعفر روى عن ابن عباس وأبى هريرة وروى
عنه ثابت وغيره وثقه أحمد وابن معين وغيرهما وقال ابن حجر صدوق ربما وهم وقال ابن هرون
ضعيف (قوله عن اسماء) بفتح الهمزة والمدّ وقوله بنت يزيد لم يبين أنها بنت يزيد بن السكن أو
غيرها لكن جزم ابن حجر بأنها هى قتلت يوم اليرموك تسعة بخشبة وقتلت أيضا جماعة من الروم

كان كم قميص رسول الله صلى
الله عليه وسلم الى الرسغ
❁ حدثنا أبو عمار الحسين
ابن حريث حدثنا أبو نعيم
حدّثنا زهير عن عروة بن عبد
الله بن قشير عن معاوية بن قرة
عن أبيه قال أتيت رسول الله
صلى الله عليه وسلم فى رهط
من مزينة لنبايعه وان قميصه
لمطلق أو قال زرّ قميصه مطلق
قال فادخلت يدى فى جيب
قميصه فمسست الخاتم
❁ حدثنا عبد بن حميد حدثنا

كما فى التقريب خرّج لها الاربعة (قوله كان كم قميص رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ)
وفى رواية كان كم يد رسول الله الخ وقوله الى الرسغ بضم الراء وسكون السين أو الصاد لغتان
ثم غين معجمة وهو مفصل ما بين الكف والساعد من الانسان وحكمة كونه الى الرسغ أنه ان
جاوز اليد منع لابسه سرعة الحركة والبطش وان قصر عن الرسغ تأذى الساعد ببروزه للحرّ
والبرد فكان جعله الى الرسغ وسطا وخير الامور أوساطها ولا يعارض هذه الرواية رواية
أسفل من الرسغ لانّ الكم حال جدّته يكون طويلا لعدم تثنيه واذا بعد عن ذلك يكون قصيرا
لتثنيه وورد أيضا أنه صلى الله عليه وسلم كان يلبس قميصا وكان فوق الكعبين وكان كمّاه مع
الاصابع وجمع بعضهم بين هذا وبين حديث الباب بان هذا كان يلبسه فى الحضر وذاك
فى السفر وأخرج سعيد بن منصور والبيهقى عن علىّ رضى الله عنه أنه كان يلبس القميص
حتى اذا بلغ الاصابع قطع ما فضل ويقول لا فضل للكمين على الاصابع ويجرى ذلك
فى أكمامنا قال الحافظ زين الدين العراقى ولو أطال أكمام قميصه حتى خرجت عن المعتاد كما
يفعله كثير من المتكبرين فلا شك فى حرمة مامس الارض منها بقصد الخيلاء وقد حدث
للناس اصطلاح بتطويلها فان كان من غير قصد الخيلاء بوجه من الوجوه فالظاهر عدم
التحريم اهـ (قوله ابو عمار) بالتشديد وقوله ابن حريث بالتصغير وكذلك أبو نعيم وكذلك زهير
أيضا وكذلك قوله ابن قشير بقاف ومعجمة ثقة روى عن ابن سيرين وطائفة وعنه سفيان وغيره
خرّج له أبو داود وابن ماجه وقوله معاوية بن قرّة بضم القاف وتشديد الراء كان عالما عاملا
ثقة ثبتا خرّج له الستة وقوله عن أبيه أى قرّة بن اياس بن هلال صحابى خرّج له الاربعة (قوله
فى رهط) أى مع رهط فتكون فى بمعنى مع كقوله تعالى ادخلوا فى أمم أى مع أمم والرهط بفتح
الراء وسكون الهاء اسم جمع لا واحد له من لفظه وهو من ثلاثة الى عشرة أو الى اربعين ويطلق على
مطلق القوم كما فى القاموس ولا ينافى التعبير بالرهط رواية أنهم كانوا اربعمائة لاحتمال
تفرقهم رهطا رهطا وقرة كان مع احدهم أو أنه مبنى على القول الاخير وقوله من مزينة
بالتصغير قبيلة من مضر وأصله اسم امرأة وقوله لنبايعه متعلق بأتيت أى لنبايعه على الاسلام
(قوله وان قميصه لمطلق) أى والحال أن قميصه أى طوق قميصه لمطلق أى غير مزرور بل محلول
وقوله أو قال زرّ قميصه مطلق قال القسطلانى الشك من شيخ الترمذى أى وهو أبو عمار لا من
معاوية وقال بعض الشراح الشك من معاوية لا ممن دونه كما وهم (قوله قال فأدخلت يدى
فى جيب قميصه) المراد من الجيب فى هذا الحديث طوقه المحيط بالعنق وان كان يطلق أيضا
على ما يجعل فى صدر الثوب أو جنبه ليوضع فيه الشئ وهذا يدل على أن جيب قميصه صلى الله
عليه وسلم على الصدر كما هو المعتاد الآن قال الجلال السيوطى وظن من لا علم عنده أنه بدعة
وليس كما ظن (قوله فمسست الخاتم) بكسر السين الاولى فى اللغة الفصحى وحكى فتحها
والظاهر ان قرة كان يعلم الخاتم وانما قصد التبرك وفى هذا الحديث حل لبس القميص وحل
الزرّ فيه وحل اطلاقه وسعة الجيب بحيث تدخل اليد فيه وادخال يد الغير فى الطوق لمس
ما تحته تبرّكا وكمال تواضعه صلى الله عليه وسلم (قوله عبد بن حميد) بالتصغير واسمه عبد الحميد
وقيل نصر ثقة حافظ ذو تصانيف روى عن على بن عاصم والنضر بن شميل وخلق وعنه مسلم

محمد بن الفضل حدثنا حماد بن سلمة عن حبيب بن الشهيد عن الحسن عن أنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج وهو يتكئ على أسامة ابن زيد عليه ثوب قطرى قد توشح به فصلى بهم وقال عبد ابن حميد قال محمد بن الفضل سألنى يحيى بن معين عن هذا الحديث أوّل ما جلس الىّ فقلت حدثنا حماد بن سلمة فقال لو كان من كتابك فقمت لاخرج كتابى فقبض على ثوبى ثم قال أمله علىّ فانى أخاف أن لا ألقاك فأمليته عليه ثم أخرجت كتابى فقرأت عليه

والترمذى وعدّة وقوله محمد بن الفضل حافظ ثقة مكثر لكنه اختلط اخرا فترك الأخذ عنه خرّج له الجماعة وقوله عن حبيب كطبيب تابعى صغير ثقة ثبت خرّج له الستة وقوله عن الحسن أى البصرى رضى الله عنه (قوله خرج وهو يتكئ) أى خرج من بيته وهو يعتمد لضعفه من المرض وذلك فى مرض موته بدليل ما رواه الدارقطنى أنه خرج بين أسامة والفضل وزيد الى الصلاة فى المرض الذى مات فيه ويحتمل أنه فى مرض غيره وقوله على أسامة بن زيد أى الحب ابن الحب أمّره صلى الله عليه وسلم على جيش فيه عمر رضى الله عنه (قوله عليه ثوب قطرى) وفى بعض النسخ وعليه ثوب قطرى وعلى كل فالجملة حالية والقطرى بكسر القاف وسكون الطاء بعدها راء ثم ياء النسب نسبة الى القطر وهو نوع من البرود اليمنية يتخذ من قطن وفيه حمرة واعلام مع خشونة أو نوع من حلل جياد تحمل من بلد بالبحرين اسمها قطر بفتحتين فكسرت القاف وسكنت الطاء على خلاف القياس وقوله قد توشح به أى وضعه فوق عاتقيه أو اضطبع به كالمحرم أو خالف بين طرفيه وربطهما بعنقه قال بعض الشراح ويرد الثانى وهو الاضطباع تصريح الائمة بكراهة الصلاة مع الاضطباع لانه دأب أهل الشطارة فلا يناسب الصلاة المقصود فيها التواضع وأجيب عن هذا الرد بأن كراهة الاضطباع غير متفق عليها بين الائمة بل هى مذهب الشافعية ومن فسره بهيئة الاضطباع غير شافعى فلا يرد عليه بتصريح الشافعية على أنه صلى الله عليه وسلم قد يفعل المكروه لبيان الجواز ولا يكون مكروها فى حقه بل يثاب عليه ثواب الواجب (قوله فصلى بهم) أى بالناس (قوله وقال عبد بن حميد الخ) انما أورد ذلك مع أنه ليس فيه بحث عن اللباس المبوب له تقوية للسند (قوله يحيى بن معين) كعين ذو المناقب الشهيرة الامام المشهور الذى كتب بيده ألف ألف حديث واتفقوا على امامته وجلالته فى القديم والحديث وناهيك بمن قال فى حقه أحمد كل حديث لا يعرفه يحيى فليس بحديث وقال السماع من يحيى شفاء لما فى الصدور وتشرف بأن غسل على السرير الذى غسل عليه المصطفى وحمل عليه (قوله عن هذا الحديث) وهو أنه صلى الله عليه وسلم خرج وهو يتكئ الخ وقوله أوّل ما جلس الىّ أى فى أوّل جلوسه الىّ بتشديد الياء فاول منصوب بنزع الخافض وما مصدرية وكانه سأله ليستوثق بسماعه منه (قوله فقلت حدثنا حماد بن سلمة) أى شرعت فى تحديثه فقلت حدثنا حماد بن سلمة وقوله فقال لو كان من كتابك أى فقال يحيى لو كان تحديثك اياى من كتابك ولو للتمنى فلا جواب لها أو شرطية وجوابها محذوف أى لكان أحسن لما فيه من زيادة التوثق والتثبت وقوله فقمت لاخرج كتابى أى من بيتى وقوله فقبض على ثوبى أى ضم عليه أصابعه ففى المصباح وغيره قبض عليه بيده ضم عليه أصابعه ومنه مقبض السيف وغرضه من ذلك منعه من دخول الدار لشدة حرصه على حصول الفائدة خشية فوتها (قوله ثم قال أمله علىّ) بلامين وفى بعض النسخ أمله بلام مشددة مفتوحة مع كسر الميم أو بسكون الميم وكسر اللام مخففة والمعنى على الكل اقرأه علىّ من حفظك وقوله فانى أخاف أن لا ألقاك أى لانه لا اعتماد على الحياة فان الوقت سيف قاطع وبرق لامع وفيه كمال التحريض على تحصيل العلم والتنفير من الامل سيما فى الاستباق الى الخيرات (قوله فأمليته عليه ثم أخرجت كتابى فقرأت عليه) اى قرأته عليه من حفظى أوّلا ثم اخرجت كتابى فقرأت منه عليه ثانيا (قوله

عن

حدثنا سويد بن نصر حدثنا عبد الله بن المبارك عن سعيد بن اياس الجريرى عن أبى نضرة عن أبى سعيد الخدرى قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا استجد ثوبا سماه باسمه ثم يقول اللهمّ لك الحمد كما كسوتنيه أسألك خيره وخير ما صنع له وأعوذ بك من شره وشر ما صنع له

عن سعيد بن اياس) بمثناة تحتية كرجال وقوله الجريرى بالتصغير نسبة لجرير مصغرا أحد آبائه وهو احد الثقات الاثبات وثقه جمع تغير قليلا ولذا ضعفه يحيى القطان خرّج له الجماعة (قوله اذا استجد ثوبا) أى اذا لبس ثوبا جديدا وقوله سماه باسمه زاد فى بعض النسخ عمامة او قميصا أو رداء او غيرها قال بعض الشراح المراد أنه يقول هذا ثوب هذه عمامة الى غير ذلك اه وتعقب بان ألفاظ المصطفى صلى الله عليه وسلم تصان عن خلوها عن الفائدة وأى فائدة فى قوله هذا ثوب هذه عمامة ونحو ذلك وأجيب بأن القصد من ذلك اظهار النعمة والحمد عليها لكن قضية سياق بعض الاخبار أنه كان يضع لكل ثوب من ثيابه اسما خاصا كخبر كان له عمامة تسمى السحاب قال بعضهم ويؤخذ من ذلك أن التسمية باسم خاص سنة قال ولم يذكره أصحابنا وهو ظاهر اه وردّ بان اثبات الحكم بالحديث وظيفة اجتهادية هو دونها بمراحل كيف لا والمجتهد مفقود ويكفى فى الردّ عليه وتزييف ما ذهب اليه اعترافه بأن الاصحاب لم يذكروه فتراهم لم يروا كتاب الشمايل وهو الذى نظر أو غفلوا عما يؤخذ من الحديث وهو الذى عليه عثر ويحتمل أن المراد من الحديث أنه كان يسميه باسم جنسه بأن يقول الثوب القطن الثوب الغزل وهكذا (قوله ثم يقول اللهمّ لك الحمد كما كسوتنيه) أى بعد البسملة فانها سنة عند اللبس والكاف للتعليل كما جوزه المغنى أى اللهمّ لك الحمد على كسوتك لى اياه أو للتشبيه فى الاختصاص اى اللهمّ الحمد مختص بك كاختصاص الكسوة بك وقوله أسألك خيره وخير ما صنع له أى أسألك خيره فى ذاته وهو بقاؤه ونقاؤه والخير الذى صنع لاجله من التقوى به على الطاعة وصرفه فيما فيه رضاك نظر الصلاح نية صانعه وقوله وأعوذ بك من شره ومن شر ما صنع له أى وأعوذ بك من شره فى ذاته وهو ضدّ الخير فى ذاته ومن شر ما صنع لاجله وهو ضدّ الخير الذى صنع لاجله نظر الفساد نية صانعه وجعل بعضهم اللام للعاقبة والمعنى أسألك خيره وخير ما يترتب على صنعه من العبادة وصرفه لما فيه رضاك وأعوذ بك من شره ومن شر ما يترتب عليه مما لا ترضى به من التكبر والخيلاء وقد ورد فيما يدعو به من لبس ثوبا جديدا أحاديث أخر * منها ما أخرجه ابن حبان والحاكم وصححه من حديث عمر مرفوعا من لبس ثوبا جديدا فقال الحمد لله الذى كسانى ما أوارى به عورتى واتجمل به فى حياتى ثم عمد الى الثوب الذى اخلق فتصدق به كان فى حفظ الله وفى كنف الله وفى ستر الله حيا وميتا * ومنها ما اخرجه الامام احمد والمؤلف فى جامعه وحسنه من حديث معاذ بن أنس مرفوعا من لبس ثوبا جديدا فقال الحمد لله الذى كسانى هذا ورزقنيه من غير حول ولا قوة غفر الله له ما تقدم من ذنبه زاد ابو داود فى روايته وما تأخر * ومنها ما اخرجه الحاكم فى المستدرك من حديث عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما اشترى عبد ثوبا بدينار أو نصف دينار فحمد الله لم يبلغ ركبتيه حتى يغفر الله له قال الحاكم هذا الحديث لا أعلم فى اسناده واحدا ذكر بجرح وما تقدم من الذكر المذكور يسن لمن لبس جديدا وأما من رأى على غيره ثوبا جديدا فيسن له أن يقول البس جديدا وعش حميدا ومت شهيدا لما رواه الترمذى فى العلل عن الحبر ابن عباس أن المصطفى صلى الله عليه وسلم قال ذلك لعمر رضى الله عنه وقد رأى عليه ثوبا أبيض جديدا ولما رواه أبو داود أن الصحابة رضى الله عنهم كانوا اذا لبس أحدهم ثوبا جديدا قيل له تبلى ويخلف الله

تعالى ويدل له قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح لام خالد أبلي وأخلق روى بالفاء وبالقاف والمعنى على الاول أبلي الثوب حتى يبقى خلقا وأبدليه بغيره وأما على الثاني فعطف أخلق بالقاف على أبلي عطف تفسير (قوله هشام بن يونس الكوفي) ثقة روى عنه أبو داود والمصنف وقوله القاسم بن مالك المزني قال ابن حجر صدوق فيه لين روى عنه أحمد وابن عرفة وعدة خرّج له الشيخان والنسائي وابن ماجه وقوله عن الجريري بالتصغير وقوله عن أبي نضرة بنون مفتوحة وضاد معجمة ساكنة (قوله نحوه) سبق الفرق بين قول المحدّثين نحوه وقولهم مثله (قوله يلبسه) وفي نسخ يلبسها فالضمير على الاول راجع لاحب الثياب وعلى الثاني للثياب والجملة حال وخرج به ما يفترشه ونحوه (قوله الحبرة) بالنصب خبر كان وأحب بالرفع اسمها هذا هو الذي صحح في أكثر نسخ الشمايل ويجوز عكسه وهو الذي ذكره الزمخشري في تصحيح المصابيح والحبرة بوزن عنبة برد يماني من قطن محبر أي مزين محسن والظاهر انه انما أحبها للينها وحسن انسجام صنعتها وموافقتها لجسده الشريف فانه كان على غاية من النعومة واللين فيوافقه اللين الناعم وأما شديد الخشونة فيؤذيه ولا يعارض ذلك ما تقدّم من انه كان الاحبّ اليه القميص لانّ ذلك بالنسبة لما خيط وهذا بالنسبة لما يرتدى به أو انّ محبته للقميص كانت حين يكون عند نسائه والحبرة كانت حين يكون بين صحبه على أنّ هذا الحديث أصح لاتفاق الشيخين عليه فلا يعارضه الحديث السابق (قوله سفيان) قيل الثوري وقيل ابن عيينة وقوله عن عون بفتح المهملة وسكون الواو وفي اخره نون وقوله ابن أبي جحيفة روى عنه شعبة وسفيان وعدّة وثقوه خرّج له الستة وقوله عن أبيه أي أبي جحيفة الصحابي المشهور (قوله رأيت النبيّ صلى الله عليه وسلم) أي في بطحاء مكة في حجة الوداع كما صرّح به في رواية البخاريّ وقوله وعليه حلة حمراء أي والحال انّ عليه حلة حمراء فالجملة حالية وقوله كأني انظر الى بريق ساقيه أي لمعانهما والظاهر ان كان للتحقيق لانها قد تأتي لذلك وانما نظر الى بريق ساقيه لكون الحلة كانت الى أنصاف ساقيه الشريفتين وهذا يدل على جواز النظر الى ساق الرجل وهو اجماع حيث لا فتنة ويؤخذ منه ندب تقصير الثياب الى أنصاف الساقين فيسنّ للرجل ان تكون ثيابه الى نصف ساقيه ويجوز الى كعبيه وما زاد حرام ان قصد به الخيلاء والا كره ويسن للانثى ما يسترها ولها تطويله ذراعا على الارض فان قصدت الخيلاء فكالرجل وهذا التفصيل يجري في اسبال الاكمام وتطويل عذبة العمائم وعلى قصد الخيلاء يحمل ما رواه الطبرانيّ كل شئ مس الارض من الثياب فهو في النار وما رواه البخاريّ ما أسفل من الكعبين من الازار في النار أي محله فيها فتجوّز به عن محله (قوله قال سفيان أراها حبرة) بصيغة المجهول للمتكلم وحده أي أظن الحلة الحمراء مخططة لا حمراء قانية وانما قال سفيان ذلك لانّ مذهبه حرمة الاحمر البحت أي الخالص وقال ابن القيم غلط من ظن انها حمراء بحت وانما الحلة الحمراء بردان يمانيان مخططان بخطوط حمر مع سود والا فالاحمر البحت منهيّ عنه أشدّ النهي فكيف يظن بالنبي صلى الله عليه وسلم انه لبسه ورد هذا بأنّ حمل الحلة على ما ذكر مجرّد دعوى والنهي عن الاحمر البحت للتنزيه لا للتحريم ولبسه صلى الله عليه وسلم للاحمر القاني مع نهيه عنه لتبيين الجواز فقد روى الطبرانيّ من حديث ابن عباس انه كان يلبس يوم العيد بردة حمراء قال

الهيثميّ

❁ حدثنا هشام بن يونس الكوفي حدثنا القاسم بن مالك المزني عن الجريري عن أبي نضرة عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه ❁ حدثنا محمد بن بشار حدثنا أبو معاذ بن هشام حدثنا قتادة عن أنس بن مالك قال كان أحب الثياب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبسه الحبرة ❁ حدثنا محمود بن غيلان حدثنا عبد الرزاق حدثنا سفيان عن عون بن أبي جحيفة عن أبيه قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم وعليه حلة حمراء كأني أنظر الى بريق ساقيه قال سفيان أراها حبرة

الهيثميّ ورجاله ثقات فالصحيح جواز لبس الاحمر ولو قانيا (قوله عليّ بن خشرم) كجعفر بخاء وشين معجمتين مصروف حافظ ثقة روى عنه مسلم والنسائيّ وابن خزيمة وأمم وقوله عيسى بن يونس ثقة مأمون خرّج له الستة وقوله عن اسرائيل أي أخي عيسى المذكور وكان أكبر منه (قوله ما رأيت أحدا من الناس أحسن في حلة حمراء من رسول الله) أي بل رسول الله أحسن من كل أحد لانّ هذا الكلام وان صدق بالمماثلة وبكونه صلى الله عليه وسلم أحسن فالمراد به الثاني استعمالا للاعم في الاخص كما تقدّم وقوله في حلة حمراء لبيان الواقع لا للتقييد (قوله ان كانت جمته لتضرب قريبا من منكبيه) أي انه يعني الحال والشان كانت خصلة شعره لتصل قريبا من منكبيه وقد تقدّم شرح ذلك مستوفى فان مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشان (قوله عبيد الله بن اياد) صدوق خرّج له الستة الا ابن ماجه لكن لينه البزار وقوله عن أبيه أي اياد وقوله عن أبي رمثة بكسر الراء وسكون الميم وفتح المثلثة واسمه رفاعة وقد سبق (قوله وعليه بردان أخضران) اى والحال انّ عليه بردين أخضرين والبردان تثنية برد وهو كما في القاموس ثوب مخطط والمراد بالاخضرين كونهما مخططين بخطوط خضر كما قاله العصام ولا يعترض بما قاله بعض الشراح من انه اخراج للفظ عن ظاهره فلا بد له من دليل لان السياق يؤيد ذلك التفسير لما علمت من أن البرد ثوب مخطط فتعقيبه بالخضرة يدل على انه مخطط بها ولو كان أخضر بحتا لم يكن بردا (قوله عبد بن حميد) بالتصغير وقوله عفان بن مسلم ثقة ثبت لكنه تغير قبل موته بأيام خرّج له الستة وقوله عبد الله بن حسان العنبريّ قال في الكاشف ثقة وفي التقريب مقبول خرّج له البخاريّ في تاريخه وأبو داود (قوله عن جدّتيه دحيبة وعليبة) باهمال الدال والحاء في الاولى والعين في الثانية وبعد المثناة موحدة فيهما وهما بلفظ التصغير لكن قال السيوطيّ ورأيت الاولى مضبوطة بخط من يوثق به بفتحة فوق الدال وكسرة تحت الحاء اه وقوله عن قيلة بقاف ومثناة تحتية وقوله بنت مخرمة بفتح الميم وسكون الخاء المعجمة وفتح الراء والميم صحابية لها حديث طويل في الصحاح خرّج لها البخاريّ في الادب وأبو داود واعترض بانّ الصواب عن جدّتيه دحيبة وصفية بنتي عليبة الذى هو ابن حرملة ابن عبد الله بن اياس فعليبة أبوهما وهما جدّتان لعبد الله بن حسان احداهما من قبل الامّ والاخرى من قبل الاب وهما يرويان عن قيلة بنت مخرمة وهي جدّة أبيهما الا انها أمّ أمّه وهذا الاعتراض لا محيد عنه وان تعرّض بعض الشراح لردّه فقد صرّح جهابذة الاثر بان دحيبة وصفية بنتا عليبة وان قيلة جدّة أبيهما وقد ذكره المؤلف في جامعه على الصواب (قوله وعليه أسمال مليتين) أي والحال انّ عليه أسمال مليتين والاسمال جمع سمل كاسباب وسبب وهو الثوب الخلق والمراد بالجمع ما فوق الواحد فيصدق بالاثنين وهو المتعين هنا لان اضافته الى المليتين للبيان والمليتان تثنية ملية بضم الميم وفتح اللام وتشديد الياء المفتوحة وهي تصغير ملاءة بضم الميم والمدّ لكن بعد حذف الالف والملاءة كما في القاموس كل ثوب لم يضم بعضه الى بعض بخيط بل كله نسج واحد (قوله كانتا بزعفران) أي كانت المليتان مصبوغتين بزعفران وقوله وقد نفضته أي وقد نفضت الاسمال الزعفران ولم يبق منه الا الاثر القليل وفي نسخ وقد نفضتا اما بالبناء للفاعل أو للمفعول والضمير حينئذ للمليتين فلبسه صلى الله عليه وسلم

حدثنا عليّ بن خشرم حدثنا عيسى بن يونس عن اسرائيل عن أبي اسحق عن البراء بن عازب قال ما رأيت احدا من الناس احسن في حلة حمراء من رسول الله صلى الله عليه وسلم ان كانت جمته لتضرب قريبا من منكبيه ❁ حدثنا محمد بن بشار انبأنا عبد الرحمن بن مهدى حدثنا عبيد الله بن اياد عن أبيه عن أبي رمثة قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم وعليه بردان أخضران ❁ حدثنا عبد بن حميد قال حدّثنا عفان بن مسلم حدّثنا عبد الله بن حسان العنبري عن جدّتيه دحيبة وعليبة عن قيلة بنت مخرمة قالت رأيت النبي صلى الله عليه وسلم وعليه أسمال مليتين كانتا بزعفران وقد نفضته

وفى الحديث قصة طويلة ❊ حدّثنا قتيبة بن سعيد حدّثنا بشر بن المفضل عن عبد الله ابن عثمان بن خثيم عن سعيد ابن جبير عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليكم بالبياض من الثياب ليلبسها أحياؤكم وكفنوا فيها موتاكم فانها من خير ثيابكم ❊ حدثنا محمد بن بشار حدثنا عبد الرحمن بن مهدى حدّثنا سفيان عن حبيب بن أبى ثابت عن ميمون بن أبى شبيب عن سمرة بن جندب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم البسوا البياض فانها أطهر وأطيب وكفنوا فيها موتاكم ❊ حدّثنا أحمد بن منيع حدّثنا يحيى بن زكريا بن أبى زائدة حدّثنا أبى عن مصعب بن شيبة عن صفية بنت شيبة عن عائشة قالت خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات غداة

لهاتين المليتين لاينافى نهيه عن لبس المزعفر لان النهى محمول على ما اذا بقى لون الزعفران برّاقا بخلاف ما اذا نفض و زال عن الثوب ولم يبق منه الا الاثر اليسير فليس هذا منهيا عنه (قوله وفى الحديث قصة طويلة) وهى ان رجلا جاء فقال السلام عليك يارسول الله فقال وعليك السلام ورحمة الله وعليه اسمال مليتين قد كانتا بزعفران فنفضتا وبيده عسيب نخل فقعد صلى الله عليه وسلم القرفصاء فلما رأيته على تلك الهيئة أرعدت من الفرق أى الخوف فقال جليسه يارسول الله أرعدت المسكينة فنظر الىّ فقال عليك السكينة فذهب عنى ما أجد من الرعب وفى رواية فقال ولم ينظر الىّ وأنا عند ظهره يامسكينة عليك السكينة فلما قاله أذهب الله ما كان دخل علىّ من الفرق أى الخوف (قوله ابن خثيم) بضم المعجمة وفتح المثلثة وقوله ابن جبير بالتصغير (قوله عليكم بالبياض) أى الزموا البس الابيض فعليكم اسم فعل بمعنى الزموا والمراد من البياض الابيض بولغ فيه كأنه عين البياض على حدّ زيد عدل كما يرشد لذلك بيانه بقوله من الثياب (قوله ليلبسها أحياؤكم) بلام الامر وفتح الموحدة فيسنّ لبسها ويحسن ايثارها فى المحافل كشهود الجمعة وحضور المسجد والمجالس التى فيها مظنة لقاء الملائكة كمجالس القراءة والذكر وانما فضل لبس الاعلى قيمة يوم العيد وان لم يكن أبيض لان القصد يومئذ اظهار الزينة واشهار النعمة وهما بالارفع أنسب (قوله وكفنوا فيها موتاكم) أى لمواجهة الميت للملائكة وقد تقدّم انها تطلب لمظنة لقاء الملائكة وقوله فانها من خير ثيابكم وفى نسخ من خيار ثيابكم وهذا بيان لفضل البياض من الثياب ويليها الاخضر ثم الاصفر واعلم ان وجه ادخال هذا الحديث وكذا الحديث الذى بعده فى باب لباسه صلى الله عليه وسلم لايخلو عن خفاء اذ ليس فيهما تصريح بأنه كان يلبس البياض لكن يفهم من حثه على لبس البياض انه كان يلبسه وقد ورد التصريح بأنه كان يلبسه فيما رواه الشيخان عن أبى ذر حيث قال أتيت النبىّ صلى الله عليه وسلم وعليه ثوب أبيض (قوله سفيان) قيل هو ابن عيينة هنا وان كان اذا أطلق يراد به الثورى وقوله عن حبيب كطبيب وقوله ابن أبى ثابت كان ثقة مجتهد كبير الشان أحد الاعلام الكبار خرّج له الستة وقوله عن سمرة بمهملة مفتوحة وميم مضمومة ومهملة وقوله ابن جندب بضم الجيم وسكون النون وضم الدال أو فتحها وباء موحدة مصروف صحابىّ جليل عظيم الامانة صدوق الحديث من عظماء الحفاظ المكثرين (قوله البسوا البياض) أى الثياب البيض بولغ فيها وكأنها نفس البياض كما تقدّم وقوله فانها أطهر أى أنظف لانها تحكى ما يصيبها من الخبث فتحتاج الى الغسل ولا كذلك غيرها فلذلك كانت أطهر من غيرها وقوله وأطيب أى أحسن لغلبة دلالتها على التواضع والتخشع ولانها تبقى على الحالة التى خلقت عليها فليس فيها تغيير خلق الله تعالى وقوله وكفنوا فيها موتاكم أى لما تقدّم من التعليل (قوله يحيى بن زكريا) بالمدّ والقصر وقوله ابن أبى زائدة اسمه خالد وقيل هبيرة بالتصغير أحد الفقهاء الكبار المحدّثين الاثبات قيل لم يغلط قط خرّج له الستة وقوله أبى أى زكريا صدوق مشهور حافظ وثقه أحمد وقال أبو حاتم لين وقوله مصعب بصيغة المفعول وقوله ابن شيبة كرحمة خرّج له مسلم وقوله عن صفية بنت شيبة لها رواية وحديث جزم فى الفتح بأنها من صغار الصحابة (قوله خرج) أى من بيته وقوله ذات غداة العرب تستعمل ذات يوم وذات ليلة

ويريدون

وعليه مرط من شعر أسود ❊ حدثنا يوسف بن عيسى حدثنا وكيع حدثنا يونس بن ابى اسحق عن أبيه عن الشعبى عن عروة بن المغيرة بن شعبة عن أبيه أن النبى صلى الله عليه وسلم لبس جبة رومية ضيقة الكمين

ويريدون حقيقة المضاف اليه نفسه وماهنا كذلك فلفظ ذات مقحم للتأكيد (قوله وعليه مرط) بكسر فسكون والجملة حالية والمرط كساء طويل واسع من خز أو صوف أو شعر أو كتان يؤتزر به وقوله من شعر وفى نسخة صحيحة مرط شعر بالاضافة وهى ترجع للاولى لان الاضافة على معنى من وقوله أسود بالرفع على انه صفة مرط أو بالجر بالفتحة على أنه صفة شعر وفى الصحيحين كان له كساء يلبسه ويقول انما أنا عبد ألبس كما يلبس العبد وكان صلى الله عليه وسلم يلبس الكساء الخشن ويقسم أقبية الخز المخوصة بالذهب فى صحبه (قوله عن الشعبى) بالفتح نسبة لشعب كفلس بطن من همدان بسكون الميم فقيه مشهور من كبار التابعين روى عن خمسمائة صحابىّ والشعبى بالضم هو معاوية بن حفص الشعبى نسبة لجدّه والشعبى بالكسر هو عبد الله بن المظفر الشعبى كلهم محدثون ذكره فى القاموس وقوله عن عروة ثقة خرّج له الستة وقوله ابن المغيرة بالضم وقوله عن أبيه أى المغيرة صحابى مشهور كان من خدمة المصطفى صلى الله عليه وسلم خرّج له الستة (قوله لبس جبة رومية) أى لبسها فى السفر قالوا وكان ذلك فى غزوة تبوك والجبة من الملابس معروفة كما فى المصباح وقيل ثوبان بينهما حشو وقد تقال لما لا حشو له اذا كانت ظهارته من صوف والرومية نسبة للروم وفى أكثر الروايات كما قاله الحافظ ابن حجر شامية نسبة للشأم ولا تناقض لان الشأم كانت يومئذ مساكن الروم وانما نسبت الى الروم أو الى الشأم لكونها من عمل الروم الذين كانوا فى الشأم يومئذ وهذا يدل على أن الاصل فى الثياب الطهارة وان كانت من نسج الكفار لانه صلى الله عليه وسلم لم يمتنع من لبسها مع علمه بن جلبت من عندهم استصحابا للاصل وصوفها يحتمل أنه جز فى حال الحياة فقول القرطبى يؤخذ منه أن الشعر لا ينجس لان الروم اذ ذاك كفار وذبيحتهم ميتة فى حيز المنع وقوله ضيقة الكمين أى بحيث اذا أراد اخراج ذراعيه لغسلهما تعسر فيعدل الى اخراجهما من ذيلها ويؤخذ منه كما قاله العلماء أن ضيق الكمين مستحب فى السفر لا فى الحضر والا فكانت أكمام الصحب بطحاء أى واسعة ❊تنبيه❊ علم من كلامهم فى هذا الباب أن المصطفى صلى الله عليه وسلم قد آثر رثاثة الملبس فكان أكثر لبسه الخشن من الثياب وكان يلبس الصوف ولم يقتصر من اللباس على صنف بعينه ولم تطلب نفسه التغالى فيه بل اقتصر على ماتدعو اليه ضرورته لكنه كان يلبس الرفيع منه أحيانا فقد أهديت له صلى الله عليه وسلم حلة اشتريت بثلاثة وثلاثين بعيرا أو ناقة فلبسها مرة وأما السراويل فقد وجدت فى تركته صلى الله عليه وسلم لكنه لم يلبسها على الراجح وأوّل من لبسها ابراهيم الخليل وفى حديث ابن مسعود مرفوعا كان على موسى عليه السلام حين كلمه ربه كساء من صوف وقلنسوة من صوف وجبة من صوف وسراويل من صوف وكانت نعلاه من جلد حمار ميت وقد تبع السلف النبى صلى الله عليه وسلم فى رثاثة الملبس اظهار الحقارة ما حقره الله تعالى لما رأوا تفاخر أهل اللهو بالزينة والملبس والآن قست القلوب ونسى ذلك المعنى فاتخذ الغافلون الرثاثة شبكة يصيدون بها الدنيا فانعكس الحال وقد أنكر شخص ذو اسمال على الشاذلى جمال هيئته فقال ياهذا هيئتى تقول الحمد لله وهيئتك تقول أعطونى وقد ورد أن الله جميل يحب الجمال وفى رواية نظيف يحب النظافة والقول الفصل فى ذلك أن جمال الهيئة يكون تارة محمودا وهو ما أعان على طاعة ومنه تجمل المصطفى للوفود ويكون

﴿باب ماجاء فى عيش رسول الله صلى الله عليه وسلم﴾

حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا حماد بن زيد عن أيوب عن محمد بن سيرين قال كنا عند أبى هريرة وعليه ثوبان ممشقان من كتان فتمخط فى أحدهما فقال بخ بخ يتمخط أبوهريرة فى الكتان لقد رأيتنى وانى لاخر فيما بين منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وحجرة عائشة رضى الله تعالى عنها مغشيا على فيجىء الجائى فيضع رجله على عنقى يرى أن بى جنونا.

قول المحشى وقيل المغرة بكسر الميم وسكون الغين لم نر هذا الضبط فى المصباح ولا فى القاموس بل الذى فى الاول فتح الميم والغين وتسكن الغين تخفيفا والذى فى الثانى هو الضبط المذكور للمغرة بمعنى الطين الاحمر وأما بمعنى اللون فبضم الميم وسكون الغين فليراجع اهـ

تارة مذموما وهو ما كان لاجل الدنيا أو للخيلاء

﴿باب ماجاء فى عيش رسول الله صلى الله عليه وسلم﴾

أى باب بيان ماجاء فى عيش رسول الله صلى الله عليه وسلم من الاخبار وينبغى أن يعلم أنه قد وقع فى هذا الكتاب بابان فى عيش النبى الله صلى الله عليه وسلم أحدهما قصير والآخر طويل ووقع فى بعض النسخ ذكر كل من البابين هنا لكن ذكر الطويل بعد القصير ووقع فى بعض النسخ ذكر القصير هنا وذكر الطويل فى أواخر الكتاب وعلى كل فكان الاولى أن يجعلا بابا واحدا فان جعلهما بابين غير ظاهر وأجيب بأن المبوب له هنا بيان صفة حياته وما اشتملت عليه من الضيق والمبوب له ثم بيان أنواع المأكولات التى كان يتناولها فالمقصود من البابين مختلف هذا أقصى ما يعتذر به عن التكرار وكيفما كان فايراد هذا الباب بين باب اللباس وباب الخف غير مناسب وفى الباب حديثان (قوله حماد بن زيد) عالم أهل البصرة وكان ضريرا ويحفظ حديثه كالماء قال ابن مهدى ما رأيت أفقه ولا أعلم بالسنة منه خرّج له الجماعة وقوله عن أيوب أحد المشاهير الكبار ثقة ثبت حجة من وجوه الفقهاء العباد الزهاد حج اربعين حجة خرّج له الجماعة وقوله عن محمد بن سيرين كان ثقة مأمونا فقيها اماما ورعا فى فقهه فقيها فى ورعه أدرك ثلاثين صحابيا قال ابن عون لم أر فى الدنيا مثله (قوله وعليه ثوبان ممشقان) بتشديد الشين المعجمة المفتوحة أى مصبوغان بالمشق بكسر فسكون وهو الطين الاحمر وقيل المغرة بكسر الميم وسكون الغين والجملة حالية وقوله من كتان بمثناة فوقية مشددة وفتح الكاف معروف سمى بذلك لانه يكتن أى يسودّ اذا ألقى بعضه على بعض (قوله فتمخط فى أحدهما) أى أخرج المخاط فى أحد الثوبين وهو ما يسيل من الانف (قوله فقال بخ بخ) أى فقال أبوهريرة بخ بخ بسكون آخره فيهما وكسره غير منون فيهما أيضا وبكسر الاول منونا وسكون الثانى وبضمهما منونين مع تشديد آخرهما وهذه كلمة تقال عند الرضا بالشئ والفرح به لتفخيم الامر وتعظيمه وقد تستعمل للانكار كما هنا (قوله يتمخط أبوهريرة فى الكتان) مستأنف للتعجب والاستغراب لهذه الحالة (قوله لقد رأيتنى) أى والله لقد رأيتنى فهو فى جواب قسم مقدر وانما اتصل الضميران وهما لواحد حملا لرأى البصرية على القلبية لان ذلك من خصائص أفعال القلوب كعلمتنى وظننتنى (قوله وانى لأخرّ) أى والحال انى لاخرّ فالجملة حالية من مفعول رأيت واخرّ بصيغة المتكلم المفرد أى أسقط يقال خرّ الشئ يخرّ من باب ضرب سقط من علو وقوله فيما بين منبر الخ وفى رواية فيما بين بيت عائشة وأم سلمة ولا منافاة لامكان التعدد والمنبر بكسر الميم معروف سمى به لارتفاعه وكل شئ رفع فقد نبر والحجرة البيت والجمع حجر وحجرات كغرف وغرفات وقوله مغشيا علىّ أى حال كونى مغشيا علىّ فهو حال من فاعل أخرّ ومعنى مغشيا علىّ مستوليا علىّ الغشى بفتح الغين وقد تضم وهو تعطل القوى الحساسة لضعف القلب بسبب جوع مفرط أو وجع شديد أو نحو ذلك (قوله فيجىء الجائى) أى فيأتى الواحد من الناس وقوله فيضع رجله على عنقى أى على عادتهم فى فعلهم ذلك بالمجنون حتى يفيق وقوله يرى أن بى جنونا بصيغة المضارع المجهول أى يظن ذلك

ومابى جنون وما هو الا الجوع ❁ حدثنا قتيبة حدثنا جعفر بن سليمان الضبعى عن مالك بن دينار قال ماشبع رسول الله صلى الله عليه وسلم من خبز قط ولا لحم الا على ضفف قال مالك سألت رجلا من أهل البادية ما الضفف قال أن يتناول مع الناس

﴿باب ماجاء فى خف رسول الله صلى الله عليه وسلم﴾

الجائى أن بى نوعا من الجنون وهو الصرع وقوله ومابى جنون أى والحال أنه ليس بى جنون وقوله وما هو الا الجوع أى وليس هو الذى بى الا الجوع اى غشيه وانما عبر بصيغة المضارع فى قوله أخر ويجىء ويضع مع كونها اخبارا عن الامور الماضية استحضارا للصورة الماضية وانما ذكر هذا الحديث فى باب عيشه صلى الله عليه وسلم لانه دل على ضيق عيشه صلى الله عليه وسلم بواسطة أن كمال كرمه ورأفته يوجب أنه لو كان عنده شئ لما ترك أباهريرة جائعا حتى وصل به الحال الى سقوطه من شدة الجوع وقد جمع الله لحبيبه صلى الله عليه وسلم بين مقامى الفقير الصابر والغنى الشاكر فجعله غنيا شاكرا بعد أن كان فقيرا صابرا فكان سيد الفقراء الصابرين والاغنياء الشاكرين لانه اصبر الخلق فى مواطن الصبر وأشكر الخلق فى مواطن الشكر وبذلك علم أنه لا حجة فى هذا الحديث لمن فضل الفقر على الغنى (قوله جعفر بن سليمان الضبعى) بضم الضاد المعجمة وفتح الموحدة وكسر العين المهمله نسبة لقبيلة بنى ضبعة كشمعة وفى بعض النسخ الضبيعى بزيادة الياء التحتية نسبة لقبيلة بنى ضبيعة كجهينة كان من العلماء الزهاد على تشيعه بل رفضه وثقه ابن معين وضعفه ابن القطان وقال أحمد لا بأس به (قوله عن مالك بن دينار) كان من علماء البصرة وزهادها وثقه النسائى وابن حبان خرّج له الاربعة والبخارى فى تاريخه وهو من التابعين فالحديث مرسل لانه سقط منه الصحابى وقال ميرك بل معضل لان مالك بن دينار وان كان تابعيا لكنه روى هذا الحديث عن الحسن البصرى وهو تابعى أيضا (قوله ماشبع رسول الله الخ) هل المراد أنه ماشبع من أحدهما كما أفهمه توسط قط بينهما أو منهما معا لما ورد أنه لم يجتمع عنده غداء ولا عشاء من خبز ولحم فيه تردّد والظاهر الاوّل وقوله قط بفتح القاف وتشديد الطاء أى فى زمن من الازمان وقوله الا على ضفف بضاد معجمة مفتوحة وفاء ين الاولى مفتوحة أى الا اذا نزل به الضيوف فيشبع حينئذ بحيث يأكل ثلثى بطنه لضرورة الايناس والمجابرة هذا هو المتعين فى فهم هذا المقام وما ذكره بعض الشراح من أن المعنى أنه لم يشبع من خبز ولا لحم فى بيته بل مع الناس فى الولائم والعقائق فهو هفوة لانه لا يليق ذلك بجنابه صلى الله عليه وسلم اذ لو قيل فى حق الواحد منا ذلك لم يرتضه فما بالك بذلك الجناب الافخم والملاذ الاعظم (قوله قال مالك سألت رجلا من أهل البادية) أى لانهم أعرف باللغات وقوله ما الضفف أى ما معنى الضفف وقوله أن يتناول مع الناس أى أن يأكل مع الناس الذين ينزلون به من الضيفان كما علمت

﴿باب ماجاء فى خف رسول الله صلى الله عليه وسلم﴾

أى باب بيان ما ورد فى خف رسول الله صلى الله عليه وسلم من الاخبار والخف معروف وجمعه خفاف وذكر بعض أهل السير أنه كان له صلى الله عليه وسلم عدّة خفاف منها أربعة أزواج اصابها من خيبر وقد عدّ فى معجزاته ما رواه الطبرانى فى الاوسط عن الحبر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أراد الحاجة أبعد المشى فانطلق ذات يوم لحاجته ثم توضأ ولبس خفه فجاء طائر أخضر فأخذ الخف الآخر فارتفع به ثم ألقاه فخرج منه أسود سالخ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه كرامة أكرمنى الله بها اللهمّ انى أعوذ بك من شر من يمشى على بطنه ومن

حدثنا هنادبن السرى حدثنا وكيع عن دلهم بن صالح عن حجير بن عبدالله عن ابن بريدة عن أبيه أن النجاشى أهدى للنبى صلى الله عليه وسلم خفين أسودين ساذجين فلبسهما ثم توضأ ومسح عليهما

حدثنا يحيى بن زكريا بن أبى زائدة عن الحسن بن عياش عن أبى اسحق عن الشعبى قال قال المغيرة بن شعبة أهدى دحية للنبى صلى الله عليه وسلم خفين فلبسهما وقال اسرائيل عن جابر عن عامر وجبة فلبسهما حتى تخرقا

شر من يمشى على رجليه ومن شر من يمشى على أربع وعن أبى أمامة قال دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بخفيه فلبس أحدهما ثم جاء غراب فاحتمل الآخر فرمى به فخرجت منه حية فقال من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يلبس خفيه حتى ينفضهما وفى الباب حديثان (قوله عن دلهم) بمهملات كجعفر قال أبو داود لا بأس به وقال ابن معين ضعيف روى عن الشعبى وغيره وعنه أبو نعيم خرّج له أبو داود وابن ماجه والبخارى وقوله عن حجير بالتصغير وقوله عن ابن بريدة هذا هو الصواب وفى بعض النسخ أبى بريدة وهو غلط فاحش كما قاله القسطلانى وقوله عن أبيه أى بريدة (قوله أن النجاشى) بكسر أوّله أفصح من فتحه وبتخفيف الياء أفصح من تشديدها وتشديد الجيم خطأ واسمه أصحمة بالصاد المهملة والسين تصحيف والحاء المهملة وقيل اسمه مكحول بن صعصعة وهو ملك الحبشة وانما قيل له النجاشى لانقياد أمره والنجاشة بالكسر الانقياد ولما مات أخبرهم النبى صلى الله عليه وسلم بموته يوم موته وخرج بهم وصلى عليه وصلوا معه (قوله اهدى للنبىّ) وفى نسخة الى النبى فهو يتعدى باللام وبالى وقوله خفين أى وقميصا وسراويل وطيلسانا وقوله أسودين ساذجين بفتح الذال المعجمة وكسرها قال المحقق أبو زرعة أى لم يخالط سوادهما لون آخر وهذه اللفظة تستعمل فى العرف لذلك المعنى ولم أجدها فى كتب اللغة ولا رأيت المصنفين فى غريب الحديث ذكروها (قوله فلبسهما) التعبير بالفاء التى للتعقيب يفيد أن اللبس بلا تراخ فينبغى للمهدى اليه التصرف فى الهدية عقب وصولها اليه أى أهديت لاجله اظهارا لقبولها واشارة الى تواصل المحبة بينه وبين المهدى ويؤخذ من الحديث أنه ينبغى قبول الهدية حتى من أهل الكتاب فانه كان وقت الاهداء كافرا كما قاله ابن العربى ونقله عنه الزين العراقى وأقرّه (قوله ثم توضأ ومسح عليهما) أى بعد الحدث وهذا يدل على جواز مسح الخفين وهو اجماع من يعتدّ به وقد روى المسح ثمانون صحابيا وأحاديثه متواترة ومن ثم قال بعض الحنفية أخشى أن يكون انكاره أى من أصله كفرا (قوله عن الحسن بن عياش) بمهملة فتحتية مشدّدة ثم معجمة نسبة لعياش الاسدى الكوفىّ وثقه ابن معين وغيره خرّج له مسلم قال الحافظ العراقى وليس للحسن بن عياش عند المؤلف الا هذا الحديث الواحد وقوله عن أبى اسحق أى الشيبانى كما سيذكره المصنف وقوله عن الشعبى بفتح الشين المعجمة وسكون العين وهو عامر وسيصرّح باسمه بعد ذلك (قوله اهدى دحية) بكسر أوّله عند الجمهور وقيل بالفتح وهو دحية الكلبى (قوله فلبسهما) أى عقب وصولهما كما يفيده التعبير بالفاء (قوله وقال اسرائيل الخ) هذا من كلام المصنف فان كان من عند نفسه فهو معلق لانه لم يدركه وان كان من شيخه قتيبة فهو غير معلق وقوله عن عامر يعنى الشعبى ولم يفصح به محافظة على لفظ الراوى (قوله وجبة) عطف على خفين أى اهدى له خفين وجبة وقوله فلبسهما اى الخفين كما يشعر به قوله أذكىّ هما ويصح ارجاعه للخفين والجبة والتخرق كما يكون فى الخف يكون فى الجبة خلافا لمن زعم أن التخرّق انما يكون للخف لا للجبة قال الحافظ الزين العراقى ولم يبين المصنف أن هذه الزيادة من رواية عامر الشعبى عن المغيرة كالرواية الاولى او من رواية الشعبى رواية مرسلة انتهى وقوله حتى تخرقا أى الخفان أو الخفان والجبة على ماتقدم فى قوله فلبسهما ويؤخذ من كونه صلى الله عليه وسلم لبس الخفين حتى تخرقا أنه يطلب استعمال الثياب حتى

تخرّق

لا يدرى النبى صلى الله عليه وسلم أذكىّ هما أم لا قال أبو عيسى وأبو اسحق هذا هو أبو اسحق الشيبانى واسمه سليمان

﴿باب ماجاء فى نعل رسول الله صلى الله عليه وسلم﴾

حدثنا محمد بن بشار حدثنا أبو داود حدثنا همام عن قتادة قال قلت لأنس بن مالك كيف كان نعل رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لهما قبالان

حدثنا أبو كريب محمد بن العلاء

تخرق لان ذلك من التواضع وقد ورد فى حديث عند المؤلف فى الجامع أنه صلى الله عليه وسلم قال لعائشة لا تستخلقى ثوبا حتى ترقعيه (قوله لا يدرى النبى صلى الله عليه وسلم أذكىّ هما أم لا) أى لا يدرى النبىّ جواب هذا الاستفهام ونفى الصحابى دراية المصطفى لذلك لذكره ذلك له أو لما فهم من قرينة كونه لم يسأل هل هما من مذكى أو غيره وكيفما كان ففيه الحكم بطهارة مجهول الاصل ومعنى أذكىّ هما أى أمذكى هما ففعيل بمعنى مفعول فهذا التركيب نظير أمضروب الزيدان (قوله قال أبو عيسى) أى المؤلف كما تقدّم نظيره وقوله وأبو اسحق هذا أى المذكور فى السند السابق وقوله هو أبو اسحق الشيبانى بمعجمة وتحتية وموحدة أى لا أبو اسحق السبيعى وقوله واسمه سليمان وقيل فيروز وقيل خاقان

﴿باب ماجاء فى نعل رسول الله صلى الله عليه وسلم﴾

أى باب بيان الاخبار الواردة فى نعل رسول الله صلى الله عليه وسلم والنعل كل ما وقيت به القدم عن الارض فلا يشمل الخف عرفا ومن ثم أفرده بباب وكان المصطفى صلى الله عليه وسلم ربما مشى حافيا لا سيما الى العبادات تواضعا وطلبا لمزيد الاجر كما أشار الى ذلك الحافظ العراقى بقوله

يمشى بلا نعل ولا خف الى * عيادة المريض حوله الملا

وقد كانت نعله صلى الله عليه وسلم مخصرة معقبة ملسنة كما رواه ابن سعد فى الطبقات والمخصرة هى التى لها خصر دقيق والمعقبة هى التى لها عقب أى سير من جلد فى مؤخر النعل يمسك به عقب القدم والملسنة هى التى فى مقدمها طول على هيئة اللسان لما تقدّم أن سبابة رجله صلى الله عليه وسلم كانت أطول أصابعه فكان فى مقدّم النعل بعض طول يناسب طول تلك الاصبع وقد نظم الحافظ العراقى صفة نعله صلى الله عليه وسلم ومقدارها فى قوله

ونعله الكريمة المصونه * طوبى لمن مس بها جبينه
لها قبالان بسير وهما * سبتيتان سبتوا شعرهما
وطولها شبر واصبعان * وعرضها مما يلى الكعبان
سبع أصابع وبطن القدم * خمس وفوق ذا فست فاعلم
ورأسها محدّد وعرض ما * بين القبالين أصبعان اضبطهما

وفى الباب أحد عشر حديثا (قوله همام) ثقة ثبت (قوله كيف كان نعل رسول الله صلى الله عليه وسلم) أى كان نعل رسول الله صلى الله عليه وسلم على أىّ كيفية وهيئة هل كان له قبالان أو قبال واحد وكان القياس كانت بتاء التأنيث لان النعل مؤنثة لكن لما كان تأنيثها غير حقيقى ساغ تذكيرها باعتبار الملبوس (قوله قال لهما قبالان) أى لكل منهما قبالان بدليل رواية البخارى والقبالان تثنية قبال وهو بكسر القاف وبالموحدة زمام بين الاصبع الوسطى والتى تليها ويسمى شسعا بكسر الشين المعجمة وسكون السين المهملة بوزن حمل كما فى القاموس وكان صلى الله عليه وسلم يضع أحد القبالين بين الابهام والتى تليها والآخر بين الوسطى والتى تليها (قوله محمد بن العلاء) بالمدّ وقوله عن سفيان قال القسطلانى هو الثورى لا ابن عيينة لانه لم يرو

عن خالد وقال بعض الشراح يعنى ابن عيينة (قوله عن خالد الحذاء) بفتح الحاء المهملة وتشديد الذال و بالمدّ وهو من يقدر النعل و يقطعها سمى به لقعوده فى سوق الحذائين أو لكونه تزوّج منهم لا لكونه حذاء وهو ثقة امام حافظ تابعى جليل القدر كثير الحديث واسع العلم خرّج له الجماعة وقوله عن عبد الله بن الحرث له رواية ولأبيه وجدّه صحبة أجمعوا على توثيقه خرّج له الجماعة (قوله كان لنعل رسول الله) أى لكل من الفردتين كما يؤخذ مما مر وقوله مثنى شراكهما بضم الميم وفتح المثلثة وتشديد النون المفتوحة أو بفتح الميم وسكون المثلثة وكسر النون وتشديد الياء روايتان أى كان شراك نعله مجعولا اثنين من السيور و يصح جعل مثنى صفة وشراكهما نائب الفاعل و يصح جعل مثنى خبرا مقدّما وشراكهما مبتدأ مؤخرا قال الزين العراقى "وهذا الحديث اسناده صحيح (قوله ويعقوب بن ابراهيم) ثقة مكثر وهو كثير فكان ينبغى تمييزه وقوله أبو أحمد الزبيرى بالتصغير نسبة لجدّه زبير خرّج له الجماعة وقوله عيسى بن طهمان بمهملات كعطشان فى التقريب صدوق روى عن أنس وعنه يحيى بن آدم وعدّة وثقوه خرّج له البخارى (قوله جرداوين) بالجيم أى لا شعر عليهما استعير من أرض جرداء لا نبات فيها (قوله لهما قبالان) قال الزين العراقى هكذا رواه المؤلف كشيخ الصناعة البخارى بالاثبات دون قوله ليس وأما ما رواه أبو الشيخ من هذا الوجه بعينه من قوله ليس لهما قبالان على النفى فلعله تصحيف من الناسخ أو من بعض الرواة وانما هو لسن بضم اللام وسكون السين وآخره نون جمع ألسن وهو النعل الطويل كما سيجيء فى الملبس قال وهذا هو الظاهر فلا ينافى ماذكره المؤلف كالبخارى (قوله قال فحدّثنى ثابت بعد عن أنس أنهما الخ) لعل ابن طهمان رأى النعلين عند أنس ولم يسمع منه نسبتهما الى النبى "صلى الله عليه وسلم فحدثه بذلك ثابت عن أنس وقوله ثابت أى البنانى وقوله بعد بالبناء على الضم لحذف المضاف اليه ونية معناه والاصل بعد هذا المجلس وقول ابن حجر أى بعد اخراج أنس النعلين الينا غير سديد لصدقه بكونهما فى المجلس وذلك لا يناسب سياق قوله عن أنس اذ لو كان القول بعد اخراج النعلين مع كونهما بالمجلس لكان الظاهر أنّ أنسا هو الذى يحدّث بلا واسطة (قوله اسحق بن موسى الانصارى) كذا فى نسخ وفى بعضها اسحق بن محمد وهو الصواب قال بعض الحفاظ هذا هو الذى خرّج له فى الشمايل وليس هو اسحق بن موسى الذى خرّج له فى جامعه قال فى التقريب واسحق بن محمد مجهول (قوله معن) أحد الائمة أثبت أصحاب مالك خرّج له الجماعة وقوله المقبرى صفة لابى سعيد واسمه كيسان ونسب للمقبرة لزيارته لها أو لحفظها أو لكون عمر ولاه على حفرها وهو كثير الحديث ثقة وقال أحمد لا بأس به لكنه اختلط قبل موته بثلاث سنين خرّج له الجماعة وقوله عن عبيد بن جريج بالتصغير فيهما و بالجيمين والراء فى ثانيهما (قوله رأيتك تلبس النعال السبتية) أى التى لا شعر عليها نسبة للسبت بكسر السين وهو جلود البقر المدبوغة لانّ شعرها سبت وسقط عنها بالدباغ ومراد السائل أن يعرف حكمة اختيار ابن عمر لبس السبتية وقوله قال انى رأيت رسول الله الخ أى فانا فعلت ذلك اقتداء به وقوله التى ليس فيها شعر أى وهى السبتية كما علمت (قوله ويتوضأ فيها) أى لكونها عارية عن الشعر فتليق بالوضوء فيها لانها تكون أنظف بخلاف التى فيها الشعر فانها تجمع الوسخ وظاهر قوله ويتوضأ فيها أنه يتوضأ والرجل فى النعل وقال النووى معناه أنه

حدثنا وكيع عن سفيان عن خالد الحذاء عن عبد الله بن الحرث عن ابن عباس قال كان لنعل رسول الله صلى الله عليه وسلم قبالان مثنى شراكهما

❁ **حدثنا** احمد بن منيع ويعقوب بن ابراهيم حدثنا أبو أحمد الزبيرى حدّثنا عيسى بن طهمان قال أخرج الينا أنس ابن مالك نعلين جرداوين لهما قبالان قال فحدّثنى ثابت بعد عن أنس أنهما كانتا نعلى النبى صلى الله عليه وسلم

❁ **حدثنا** اسحق بن موسى الانصارى حدّثنا معن حدّثنا مالك عن سعيد بن أبى سعيد المقبرى عن عبيد بن جريج أنه قال لابن عمر رأيتك تلبس النعال السبتية قال انى رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبس النعال التى ليس فيها شعر ويتوضأ فيها

يتوضا

يتوضأ ويلبسها بعد ورجلاه رطبتان وفيه بعد لانه غير المتبادر من قوله ويتوضأ فيها وقوله فأنا أحب أن ألبسها أى اقتداء به صلى الله عليه وسلم ويؤخذ منه حل لبس النعال على كل حال وقال أحمد يكره فى المقابر لقوله صلى الله عليه وسلم لمن رآه يمشى فيها بنعليه اخلع نعليك وأجيب باحتمال كونه لاذى فيهما (قوله عن معمر) بفتح الميمين بينهما عين مهملة ساكنة وآخره راء عالم اليمن من أكابر العلماء مجمع على جلالته شهد جنازة الحسن رضى الله عنه روى عنه أربعة تابعيون مع كونه غير تابعى وهم شيوخ (قوله عن ابن أبى ذئب) بكسر الذال المعجمة بعدها همزة ساكنة وقد تقلب ياء وفى آخره باء موحدة وهو محمد بن عبد الرحمن الامام الكبير الشان ثقة فقيه فاضل عالم كامل وليس هو ابن ذؤيب كما حرّفه بعضهم وناهيك بقول الامام الشافعى رضى الله عنه ما فاتنى أحد فأسفت عليه ما أسفت على الليث وابن أبى ذئب ولما حج الرشيد ودخل المسجد النبوى قاموا له الا ابن أبى ذئب فقالوا له قم لأمير المؤمنين قال انما تقوم الناس لرب العالمين فقال الرشيد دعوه قامت منى كل شعرة (قوله عن صالح مولى التوأمة) كالدحرجة بمثناة ومهملات سميت بذلك لكونها أحد توأمين وهى من صغار الصحابة وصالح مولاها ثقة ثبت لكن تغير آخرا فصار يأتى بأشياء عن الثقات تشبه الموضوعات فاستحق الترك (قوله كان لنعل رسول الله الخ) وفى رواية أبى الشيخ عن أبى ذر "أنها كانت من جلود البقر وقيل وكانت صفراء وقد تقدّم عن ابن عباس أن من طلب حاجة بنعل أصفر قضيت وكان على يرغب فى لبس النعال الصفر لان الصفرة من الالوان السارة (قوله سفيان) قال القسطلانى هو الثورى لانه هو الراوى عن السدّى خلافا لما قيل من أنه ابن عيينة وقوله عن السدّى بضم السين المهملة وتشديد الدال المهملة المكسورة منسوب للسدة وهى باب الدار لبيعه المقانع جمع قناع والخمر جمع خمار بباب مسجد الكوفة وهو السدى الكبير المشهور وأما السدّى الصغير فهو حفيد السدّى الكبير وثقه أحمد خرّج له الجماعة الا البخارى (قوله قال حدّثنى من سمع عمرو بن حريث) قال القسطلانى ولم أر فى رواية التصريح باسم من حدّث السدّى وأظنه عطاء بن السائب فانه اختلط آخرا والسدى سمع منه بعد اختلاطه فأبهمه لئلا يفطن له وعمرو بن حريث القرشى المخزومى صحابى صغير خرّج له الجماعة (قوله يصلى فى نعلين مخصوفتين) أى مخروزتين بحيث ضم فيهما طاق الى طاق من الخصف وهو ضم شئ الى شئ وبه رد على من زعم أن نعله صلى الله عليه وسلم كانت من طاق واحد لكن جمع بأنه كان له نعل من طاق ونعل من أكثر كما دلت عليه عدة أخبار وهو جمع حسن وفى سند هذا الخبر كما ترى مجهول وهو من سمع عمرو بن حريث لكن صح من غير ما طريق كان يخصف نعله بنفسه الكريمة ويؤخذ من الحديث جواز الصلاة فى النعلين لكن ان كانتا طاهرتين (قوله عن أبى الزناد) اسمه عبد الله ابن ذكوان بفتح الذال المعجمة تابعى صغير وقوله عن الاعرج اسمه عبد الرحمن بن هرمز ثقة ثبت عالم خرّج له الستة (قوله لا يمشين أحدكم فى نعل واحدة) وفى رواية لا يمش بحذف الياء وفى رواية لا يمشى بثبوت الياء من غير نون وعلى هذه الرواية فهو نفى صورة ونهى معنى بدليل الروايتين الاوليين فيكره ذلك من غير عذر لما فيه من المثلة وعدم الوقار وأمن العثار وتمييز احدى جارحتيه عن الاخرى واختلال المشى وايقاع غيره فى الاثم لاستهزائه به ولانه مشية

فأنا أحب أن ألبسها

❁ **حدثنا** اسحق بن منصور حدّثنا عبد الرزاق عن معمر عن ابن أبى ذئب عن صالح مولى التوأمة عن أبى هريرة قال كان لنعل رسول الله صلى الله عليه وسلم قبالان

❁ **حدثنا** أحمد بن منيع حدّثنا أبو أحمد قال حدّثنا سفيان عن السدّى قال حدّثنى من سمع عمرو بن حريث يقول رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى فى نعلين مخصوفتين

❁ **حدثنا** اسحق بن موسى الانصارى حدّثنا معن حدّثنا مالك عن أبى الزناد عن الاعرج عن أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يمشين أحدكم فى نعل واحدة

الشيطان كما قاله ابن العربي والمداس والتاسومة والخف كالنعل وألحق ابن قتيبة بذلك اخراج احدى يديه من أحد كميه والقاء الرداء على أحد منكبيه ونظر فيه بعض الشراح بأنهما من دأب أهل الشطارة فلا وجه لكراهتهما والكلام في غير الصلاة والا فذا مكروه فيها وفي لا تختل مروءته بذلك والا فلا نزاع في الكراهة والنهي يشمل كما قاله العصام ما اذا لبس نعلا واحدة ومشى في خف واحدة ورده بعض الشراح بأن من العلل السابقة تمييز احدى جارحتيه عن الاخرى ومافيه من المثلة وغير ذلك وكل ذلك يقتضي عدم الكراهة ويقال عليه ومن العلل السابقة مخالفة الوقار وخوف العثار وغير ذلك وذلك كله يقتضي الالحاق والحكم يبقى ما بقيت علته ومحل النهي عن المشي في نعل واحدة عند الاستدامة أما لو انقطع نعله فمشى خطوة أو خطوتين فانه ليس بقبيح ولا منكر وقد عهد في الشرع اغتفار القليل دون الكثير وخرج بالمشي الوقوف أو القعود فانه لا يكره وذهب بعضهم الى الكراهة نظرا للتعليل بطلب العدل بين الجوارح (قوله لينعلهما جميعا) أى لينعل القدمين معا وان لم يتقدم للقدمين ذكر اكتفاء بدلالة السياق على حد قوله تعالى حتى توارت بالحجاب ولينعلهما ضبطه النووي بضم أوله من أنعل وتعقبه العراقي بأن أهل اللغة قالوا نعل بفتح العين وتكسر لكن قال أهل اللغة أيضا يقال أنعل رجله ألبسها نعلا وحينئذ فيجوز كل من الضم والفتح وقوله أو ليحفهما جميعا وفي رواية أو ليخلعهما بدل أو ليحفهما أى أو ليخلع نعليهما معا قال القاري ويحفهما ضبط في أصل سماعنا بضم الياء وكسر الفاء من الاحفاء وهو الاعراء عن نحو النعل وقال الحنفي وروى بفتح الياء من حفي يحفى كرضي يرضى والاول أظهر معنى لان حفي ليس بمتعد ووجه ايراد هذا الحديث والذى بعده في الباب الاشارة الى أنه صلى الله عليه وسلم لم يمش هذه المشية المنهي عنها أصلا (قوله عن أبي الزناد) أسقط هنا الاعرج فهذا الحديث مرسل لاسقاط الاعرج وأبي هريرة منه بالنظر لاسقاط الصحابي (قوله نهى أن يأكل الخ) فالاكل بالشمال بلا ضرورة مكروه تنزيها عند الشافعية وتحريما عند كثير من المالكية والحنابلة واختاره بعض الشافعية لما في مسلم أن المصطفى صلى الله عليه وسلم رأى رجلا يأكل بشماله فقال له كل بيمينك فقال لا أستطيع فقال له لا استطعت فما رفعها الى فيه بعد ذلك ولا يخفى ما في الاستدلال بذلك على التحريم من البعد (قوله يعني الرجل) ذكر الرجل لانه الاصل والاشرف لا للاحتراز وقال بعضهم المراد بالرجل الشخص بطريق عموم المجاز فيصدق بالمرأة والصبي والعناية مدرجة من الراوي عن جابر أو من قبله وقوله أو يمشي في نعل واحدة فهو مكروه تنزيها حيث لا عذر وأو للتقسيم لا للشك كما وهم فكل مما قبلها وما بعدها منهي عنه على حدته على حد قوله تعالى ولا تطع منهم آثما أو كفورا وجعلها على الواو يفسد المعنى لان المعنى عليه النهي عن مجموعهما لا عن كل على حدته (قوله اذا انتعل أحدكم فليبدأ باليمين) أى اذا لبس النعل أحدكم فليقدم اليمين لان التنعل من باب التكريم واليمين لشرفها تقدم في كل ما كان من باب التكريم وقوله واذا نزع فليبدأ بالشمال أى واذا نزع النعل فليقدم الشمال لان النزع من باب التنقيص والشمال لعدم شرفها تقدم في كل ما كان من باب التنقيص لكن في اطلاق كون النزع من باب التنقيص نظر لانه قد يكون في بعض المواطن ليس اهانة بل تكريما ولذا

لينعلهما جميعا أو ليحفهما جميعا ۞ حدثنا قتيبة عن مالك ابن أنس عن أبي الزناد نحوه ۞ حدثنا اسحق بن موسى حدثنا معن حدثنا مالك عن ابن الزبير عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى أن يأكل يعني الرجل بشماله أو يمشي في نعل واحدة ۞ حدثنا قتيبة عن مالك ح وحدثنا اسحق حدثنا معن حدثنا مالك عن أبي الزناد عن الاعرج عن أبي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا انتعل أحدكم فليبدأ باليمين واذا نزع فليبدأ بالشمال

قال العصام ان تقديم اليمين انما هو لكونها أقوى من اليسار الا ان ما زعمه يقتضي أن اليسار لو كانت أقوى تقدم على اليمين وهو زلل فاحش فالاولى قول الحكيم الترمذي اليمين مختار الله ومحبوبه من الاشياء فأهل الجنة عن يمين العرش يوم القيامة وأهل السعادة يعطون كتبهم بأيمانهم وكاتب الحسنات عن اليمين وكفة الحسنات من الميزان عن اليمين فاستحقت أن تقدم اليمين واذا كان الحق لليمين في التقديم أخر نزعها ليبقى ذلك الحق لها أكثر من اليسرى (قوله فلتكن اليمين أولهما تنعل وآخرهما تنزع) تأكيد لما قبله كما لا يخفى وأولهما وآخرهما بالنصب خبر كان وكل من قوله تنعل وتنزع جملة حالية أو أولهما وآخرهما بالنصب على الحال وقوله تنعل وتنزع خبر وضبطا بمثناتين فوقانيتين وتحتانيتين والتذكير باعتبار العضو (قوله يحب التيمن ما استطاع) أى يختار تقديم اليمين مدة استطاعته بخلاف ما اذا كان ضرورة فلا كراهة في تقديم اليسار حينئذ وقوله في ترجله أى تسريح شعره وقوله وتنعله أى لبسه النعل وقوله وطهوره بضم أوله وهو ظاهر وبفتحه على تقدير مضاف أى استعمال طهوره وليس المراد التخصيص بهذه الثلاثة بدليل رواية وفي شأنه كله كما تقدم ومما ورد في باب التنعل أنه يكره قائما لكن حمل على نعل يحتاج في لبسها الى الاستعانة باليد لا مطلقا (قوله محمد بن مرزوق) أى أبو عبد الله الباهلي وليس هو محمد بن مرزوق بن عثمان البصري كما ظنه شارح لانه لم يرو عنه أحد من الستة كما في التقريب وأما هذا فروى عنه مسلم وابن ماجه وابن خزيمة وقول شارح لم يخرج له الا المصنف زلل وقوله عن عبد الرحمن بن قيس أى الضبي الزعفراني كذبه أبو زرعة وغيره كذا ذكره ابن حجر في التقريب وسبقه الذهبي الى ذلك قالا ولا ذكر له في الكتب الستة (قوله هشام) أى ابن حسان وهو الراوي عن ابن سيرين فلذلك لم يميزه مع أن هشاما في الرواة خمسة وقوله عن محمد أى ابن سيرين رأى ثلاثين صحابيا وكان يعبر الرؤيا (قوله وأبي بكر وعمر) أى ولنعل أبي بكر وعمر قبالان وانما قدم قبالان للاهتمام به ولكونه المقصود بالاخبار (قوله وأول من عقد عقدا واحدا عثمان) أى وأول من اتخذ قبالا واحدا عثمان وانما اتخذ قبالا واحدا ليبين أن اتخاذ القبالين قبل ذلك لم يكن لكون اتخاذ القبال الواحد مكروها أو لا خلاف الاولى بل لكون ذلك هو المعتاد وبذلك يعلم أن ترك النعلين ولبس غيرهما ليس مكروها ولا خلاف الاولى لان لبس النعلين لكونه هو المعتاد اذ ذاك

۞ باب ما جاء في ذكر خاتم رسول الله صلى الله عليه وسلم ۞

أى باب بيان الاخبار الواردة في ذلك وانما زاد لفظ ذكر هنا دون بقية التراجم ليكون علامة مميزة بين خاتم النبوة وخاتم النبي ليعلم مريد سلوك الكتاب أن ما زيد فيه لفظ ذكر هو خاتم النبي الذى يختم به وما خلا عنه هو خاتم النبوة وان كان التمييز يحصل أيضا بالاضافة فحيث قيل خاتم النبوة فالمراد البضعة الناشزة بين كتفيه وحيث قيل خاتم النبي فالمراد به الطابع الذى كان يختم به الكتب قال ابن العربي والخاتم عادة في الامم ماضية وسنة في الاسلام قائمة وقال ابن جماعة وغيره وما زال الناس يتخذون الخواتيم سلفا وخلفا من غير نكير وتحصل السنة بلبس الخاتم ولو مستعارا أو مستأجرا والارفق للاتباع لبسه بالملك قال الزين العراقي لم ينقل كيف كانت صفة

فلتكن اليمين أولهما تنعل وآخرهما تنزع ۞ حدثنا أبو موسى محمد بن المثنى حدثنا محمد بن جعفر قال حدثنا شعبة قال أخبرنا أشعث وهو ابن أبي الشعثاء عن أبيه عن مسروق عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب التيمن ما استطاع في ترجله وتنعله وطهوره ۞ حدثنا محمد بن مرزوق عن عبد الرحمن بن قيس أبو معاوية حدثنا هشام عن محمد عن أبي هريرة قال كان لنعل رسول الله صلى الله عليه وسلم قبالان وأبي بكر وعمر رضى الله تعالى عنهما وأول من عقد عقدا واحدا عثمان رضى الله عنه

۞ باب ما جاء في ذكر خاتم رسول الله صلى الله عليه وسلم ۞

۞ حدثنا قتيبة بن سعيد وغير واحد عن عبد الله بن وهب عن يونس عن ابن شهاب عن أنس بن مالك

خاتمه الشريف هل كان مربعاً أو مثلثاً أو مدوّراً وعمل الناس فى ذلك مختلف وفى كتاب أخلاق النبوّة أنه لا يدرى كيف هو وقالوا والخاتم حلقة ذات فص من غيرها فان لم يكن لها فص فهى فتخة بفاء ومثناة فوقية وخاء معجمة كقصبة وأحاديث الباب ثمانية (قوله كان خاتم النبى صلى الله عليه وسلم من ورق) بكسر الراء وتسكن تخفيفاً أى فضة وأخذ بعض أئمة الشافعية من ايثار المصطفى صلى الله عليه وسلم الفضة كراهة التختم بنحو حديد أو نحاس وأيد بما فى رواية انه رأى بيد رجل خاتماً من صفر فقال مالى أجد منك ريح الاصنام فطرحه ثم جاء وعليه خاتم من حديد فقال مالى أرى عليك حلية أهل النار ويؤيده أيضاً ما فى رواية أنه أراد أن يكتب كتاباً الى الاعاجم يدعوهم الى الله تعالى فقال له رجل يارسول الله انهم لا يقبلون الا كتاباً مختوماً فأمر أن يعمل له خاتم من حديد فجعله فى أصبعه فأتاه جبريل فقال انبذه من أصبعك فنبذه من أصبعه وأمر بخاتم آخر يصاغ له فعمل له خاتم من نحاس فجعله فى أصبعه فقال له جبريل انبذه فنبذه وأمر بخاتم آخر يصاغ له من ورق فجعله فى أصبعه فأقره جبريل الى اخر الحديث لكن اختار النووى أنه لا يكره لخبر الشيخين التمس ولو خاتماً من حديد ولو كان مكروهاً لم يأذن فيه ولخبر أبى داود كان خاتم النبى صلى الله عليه وسلم من حديد ملوياً عليه فضة قال وخبر النهى عنه ضعيف ويؤخذ من الحديث أنه يسن اتخاذ الخاتم ولو لمن لم يحتجه لختم وغيره وعدم التعرّض فى الخبر لوزنه يدل على أنه لا تحجير فى بلوغه مثقالا فصاعدا ولذلك أناط بعض الشافعية الحكم بالعرف أى بعرف أمثال اللابس لكن ورد النهى عن اتخاذه مثقالا فى خبر حسن وضعفه النووى فى شرح مسلم لكنه معارض بتصحيح ابن حبان وغيره له وأخذ بقضيته بعضهم وللرجل لبس خواتيم ويكره أكثر من اثنين (قوله وكان فصه حبشيا) الفص بتثليث الفاء خلافاً للصحاح فى جعله الكسر لحنا والمراد بالفص هنا ما ينقش عليه اسم صاحبه وانما كان حبشيا لان معدنه بالحبشة فانه كان من جزع بفتح الجيم وسكون الزاى وهو خرز فيه بياض وسواد أو من عقيق ومعدنهما بالحبشة وسيأتى فى بعض الروايات أن فصه كان منه ويجمع بينهما بتعدد الخاتم فلا منافاة وهذا الجمع مسطور فى كتاب البيهقى فانه قال عقب ايراد هذا الحديث وفيه دلالة على انه كان له خاتمان أحدهما فصه حبشى والآخر فصه منه وقال فى موضع آخر الاشبه بسائر الروايات أن الذى كان فصه حبشيا هو الخاتم الذى اتخذه من ذهب ثم طرحه والذى فصه منه هو الذى اتخذه من فضة وذكر نحوه ابن العربى وجرى على ذلك القرطبى ثم النووى وقد ورد فى حديث غريب كراهة كون فص الخاتم من غيره ففى كتاب المحدث الفاضل من رواية على بن زيد عن أنس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كره ان يلبس خاتما ويجعل فصه من غيره فالمستحب ان يكون فص الخاتم منه لا من غيره (قوله اتخذ خاتما من فضة) جزم ابن سيد الناس بأن اتخاذه صلى الله عليه وسلم للخاتم كان فى السنة السابعة وجزم غيره بأنه كان فى السادسة وجمع بأنه كان فى اواخر السادسة وأوائل السابعة لانه انما اتخذه عند ارادته مكاتبة الملوك وكان ذلك فى ذى القعدة سنة ست ووجه الرسل الذين أرسلهم الى الملوك فى المحرّم من السابعة وكان الاتخاذ قبيل التوجيه قال ابن العربى وكان قبل ذلك اذا كتب كتابا ختمه بظفره (قوله فكان يختم به ولا يلبسه) أى فكان يختم به الكتب التى يرسلها للملوك ولا يلبسه

قال كان خاتم النبى صلى الله عليه وسلم من ورق وكان فصه حبشيا ❁ حدّثنا قتيبة حدّثنا أبو عوانة عن أبى بشر عن نافع عن ابن عمر ان النبى صلى الله عليه وسلم اتخذ خاتما من فضة فكان يختم به ولا يلبسه

فى يده لكن هذا ينافى الاخبار الآتية الدالة على أنه كان يلبسه فى يمينه ويدفع التنافى بأن له صلى الله عليه وسلم خاتمين أحدهما منقوش بقصد الختم به وكان لا يلبسه والثانى كان يلبسه ليقتدى به أو أن المراد أنه لا يلبسه دائما بل غبا فلا منافاة حينئذ وقد يقال لم يلبسه أوّلا بل اتخذه للختم ولم يلبسه لخاف من توهم انه اتخذه لزينة فلبسه (قوله قال أبو عيسى) يعنى نفسه وقوله أبو بشر أى المتقدم فى السند وقوله اسمه جعفر بن أبى وحشى كنحوى وفى بعض النسخ وحشية بتاء التأنيث وهو ثقة (قوله هو الطنافسى) يشعر بصيرورته علما بالغلبة وهو نسبة لطنافس كمساجد جمع طنفسة بضم أوّله وثالثه وكسرهما وكسر الاوّل وفتح الثالث بساط له خمل أى وبر أو حصير من سعف قدره ذراع وانما نسب اليها لانه كان يعملها أو يبيعها وهو ثقة تفرد المصنف من بين الستة باخراج حديثه (قوله زهير أبو خيثمة) احترز عن زهير أبى المنذر وما نحن فيه ثقة حافظ خرّج له الجماعة وقوله عن حميد بالتصغير أى الطويل (قوله فصه منه) أى فصه بعضه لا حجر منفصل عنه على ما سبق فى الفص الحبشى وقد تقدّم الجمع بين هذه الرواية والرواية المسابقة (قوله الى العجم) أى الى عظمائهم وملوكهم يدعوهم الى الاسلام والمراد بالعجم ماعدا العرب فيشمل الروم وغيرهم (قوله قيل له) أى قال له رجل قيل من قريش وقيل من العجم وقوله لا يقبلون الا كتابا عليه خاتم أى نقش خاتم فهو على تقدير مضاف وعدم قبولهم له لانه اذا لم يختم تطرق الى مضمونه الشك فلا يعملون به ولان ترك ختمه يشعر بترك تعظيم المكتوب اليه بخلاف ختمه فان فيه تعظيما لشأنه (قوله فاصطنع خاتما) أى فلاجل ذلك أمر بان يصطنع له خاتم فالتركيب على حد قولهم بنى الامير المدينة والصانع كان يعلى بن أمية (قوله فكأنى أنظر الى بياضه فى كفه) أى لانه كان من فضة وفى هذا اشارة الى كمال اتقانه واستحضاره لهذا الخبر حال الحكاية كأنه يخبر عن مشاهدة ويدل هذا الحديث على مشروعية المراسلة بالكتب وقد جعل الله ذلك سنة فى خلقه أطبق عليها الاوّلون والآخرون وأوّل من استفاض ذلك سليمان عليه السلام إذ أرسل كتابه الى بلقيس مع الهدهد ويؤخذ منه أيضا ندب معاشرة الناس بما يحبون وترك ما يكرهون (قوله حدثنى أبى) أى عبد الله بن المثنى وقوله عن ثمامة بضم المثلثة وتخفيف ميمه وهو عم عبد الله الراوى فهو يروى عن عمه وقوله عن أنس بن مالك هو جد ثمامة فهو يروى عن جدّه (قوله كان نقش خاتم رسول الله صلى الله عليه وسلم) لعل خبر كان محذوف أى ثلاثة أسطر ويؤيده رواية البخارى كان نقش الخاتم ثلاثة أسطر قال ابن جماعة ونقش الخواتيم تارة يكون كتابة وتارة يكون غيرها فان لم يكن كتابة بل لمجرد التحسين فهو مقصد مباح اذا لم يقارنه ما يحرمه كنقش نحو صورة شخص وان كان كتابة فتارة ينقش من الالفاظ الحكمية ما يفيد تذكر الموت كما روى أن نقش خاتم عمر رضى الله عنه كفى بالموت واعظا وتارة ينقش اسم صاحبه للختم به كما هنا وغير ذلك فقد كان نقش خاتم على "الله الملك" وحذيفة وابن الجراح الحمد لله وأبى جعفر الباقر العزة لله وابراهيم النخعى الثقة بالله ومسروق بسم الله وقد قال صلى الله عليه وسلم اتخذ آدم خاتما ونقش فيه لا اله الا الله محمد رسول الله وفى نوادر الاصول أن نقش خاتم موسى عليه السلام لكل أجل كتاب وفى معجم الطبرانى مرفوعا كان فص خاتم سليمان بن داود سماويا ألقى اليه من السماء فاخذه فوضعه فى

قال أبو عيسى أبو بشر اسمه جعفر بن أبى وحشى ❁ حدّثنا محمود بن غيلان قال حفص ابن عمر بن عبيد هو الطنافسى حدّثنا زهير أبو خيثمة عن حميد عن أنس بن مالك قال كان خاتم النبى صلى الله عليه وسلم من فضة فصه منه ❁ حدثنا اسحق بن منصور حدّثنا معاذ بن هشام قال أخبرنى أبى عن قتادة عن أنس بن مالك قال لما أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يكتب الى العجم قيل له ان العجم لا يقبلون الا كتابا عليه خاتم فاصطنع خاتما فكأنى انظر الى بياضه فى كفه ❁ حدّثنا محمد بن يحيى حدّثنا محمد بن عبد الله الانصارى حدّثنى ابى عن ثمامة عن أنس بن مالك قال كان نقش خاتم رسول الله صلى الله عليه وسلم

محمد سطر ورسول سطر والله سطر * حدثنا نصر بن على الجهضمى أبو عمرو حدثنا نوح بن قيس عن خالد بن قيس عن قتادة عن أنس بن مالك ان النبى صلى الله عليه وسلم كتب الى كسرى وقيصر والنجاشى فقيل له انهم لا يقبلون كتابا الا بخاتم فصاغ رسول الله صلى الله عليه وسلم خاتما حلقته فضة ونقش فيه محمد رسول الله

خاتم فكان نقشه أنا الله لا اله الا أنا محمد عبدى ورسولى (قوله محمد سطر) مبتدأ وخبر وقوله ورسول سطر مبتدأ وخبر أيضا ويجوز فى رسول التنوين بقطع النظر عن الحكاية وترك التنوين نظر الحكاية وقوله والله سطر مبتدأ وخبر أيضا ويجوز فى لفظ الجلالة الرفع بقطع النظر عن الحكاية والجر بالنظر لها وظاهر ذلك أن محمدا هو السطر الاول وهكذا ويؤيده رواية الاسماعيلى محمد سطر والسطر الثانى رسول والسطر الثالث الله وهذا ظاهر رواية البخارى أيضا وفى تاريخ ابن كثير عن بعضهم أن كتابته كانت مستقيمة وكانت تطلع كتابة مستقيمة وقال الاسنوى فى حفظى أنها كانت تقرأ من أسفل ليكون اسم الله فوق الكل وأيده ابن جماعة بأنه اللائق بكمال أدبه مع ربه ووجهه ابن حجر بأن ضرورة الاحتياج الى الختم توجب كون الحروف مقلوبة ليخرج الختم مستويا ورد ذلك نقلا وتأييدا وتوجيها أما الاول فقد ذكر الحافظ ابن حجر أنه لم يره فى شئ من الاحاديث ويكفينا قول الاسنوى فى حفظى أنها كانت تقرأ من أسفل وأما الثانى فلانه يخالف وضع التنزيل حيث جاء فيه محمد رسول الله على هذا الترتيب وأما الثالث فلانه انما عول فيه على العادة وأحواله صلى الله عليه وسلم خارجة عن طورها وبالجملة فلا يصار الى كلام الاسنوى ومن تبعه الا بتوقيف ولم يثبت كما قاله أمير المؤمنين فى الحديث الحافظ العسقلانى (قوله الجهضمى) بفتح الجيم وسكون الهاء وفتح الضاد المعجمة فى آخره ميم نسبة للجهاضمة محلة بالبصرة وتلك المحلة تنسب الى الجهاضمة بطن من أزد وكان أحد الحفاظ الاعلام الثقات طلب للقضاء فقال أستخير فدعا على نفسه فمات خرج له الجماعة وقوله نوح بن قيس صالح الحال حسن الحديث وكان يتشيع وثقه أحمد لكن نقل عن يحيى تضعيفه وقال البخارى لا يصح حديثه خرج له مسلم والاربعة خلا البخارى وقوله عن خالد بن قيس أى أخيه فهو يروى عن أخيه قال فى الكاشف ثقة وفى التقريب صدوق وقال البخارى لا يصح حديثه خرج له مسلم وأبو داود (قوله أن النبى صلى الله عليه وسلم كتب) أى أراد أن يكتب بدليل الرواية السابقة وقوله الى كسرى بكسر أوله وفتحه لقب لكل من ملك الفرس وهو معرب خسرو بفتح الخاء وسكون السين وفتح الراء ولما جاءه كتابه صلى الله عليه وسلم اليه مزقه فدعا عليه فمزق ملكه وقوله وقيصر لقب لكل من ملك الروم وقوله والنجاشى لقب لكل من ملك الحبشة كما أن فرعون لقب لكل من ملك القبط والعزيز لكل من ملك مصر وتبع لكل من ملك حمير وخاقان لكل من ملك الترك (قوله فقيل له انهم لا يقبلون كتابا الا بخاتم) أى فقال له رجل ان هؤلاء الملوك لا يقبلون كتابا الا مختوما بخاتم لانه اذا لم يختم تطرق الى مضمونه الشك كما تقدم ولذلك صرح أصحابنا فى كتاب قاض الى قاض بأنه لا بد من ختمه (قوله فصاغ رسول الله صلى الله عليه وسلم خاتما) أى أمر بصوغه وهو تهيئة الشئ على أمر مستقيم وتقدم أن الصائغ كان يعلى بن أمية وقوله حلقته بسكون اللام وقد تفتح وقوله فضة وأما الفص فكان حبشيا على ما تقدم فى بعض الروايات (قوله ونقش فيه محمد رسول الله) ظاهره كالذى قبله أنه لم يكن فيه زيادة على ذلك لكن أخرج أبو الشيخ فى أخلاق النبى من رواية عرعرة عن عزرة بن ثابت عن ثمامة عن أنس قال كان فص خاتم رسول الله صلى الله عليه وسلم حبشيا مكتوبا عليه لا اله الا الله محمد رسول الله وعرعرة ضعفه المدينى فروايته شاذة وكذا ما رواه ابن سعد من مرسل ابن

سيرين

حدثنا اسحق بن منصور حدثنا سعيد بن عامر والحجاج بن منهال عن همام عن ابن جريج عن الزهرى عن أنس ان النبى صلى الله عليه وسلم كان اذا دخل الخلاء نزع خاتمه * حدثنا اسحق بن منصور حدثنا عبد الله بن نمير حدثنا عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال اتخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم خاتما من ورق فكان فى يده ثم كان فى يد أبى بكر ويد عمر ثم كان فى يد عثمان حتى وقع فى بئر أريس نقشه محمد رسول الله

* باب ما جاء فى أن النبى صلى الله عليه وسلم كان يتختم فى يمينه *

سيرين من زيادة بسم الله محمد رسول الله فهى شاذة أيضا ويمكن الجمع بتعدد الخواتيم وقد أخطأ فى هذا المقام من زعم ان خاتم المصطفى صلى الله عليه وسلم كان فيه صورة شخص ويأبى الله ان يصدر ذلك من قلب صاف ايمانه كما قاله ابن جماعة وما ورد فى ذلك من حديث مرسل أو معضل وآثار موقوفة فهو معارض بالاحاديث الصحيحة فى منع التصوير والحديث المرسل أو المعضل هو أن عبد الله بن محمد بن عقيل أخرج خاتما وزعم ان المصطفى كان يتختم به وفيه تمثال أسد قال فرأيت بعض أصحابنا غسله بالماء ثم شربه وأما الآثار الموقوفة فهى ان حذيفة كان فى خاتمه كركيان متقابلان بينهما الحمد لله وانه كان نقش خاتم انس أسد رابض وانه كان خاتم عمران بن حصين نقشه تمثال رجل متقلد سيفا وقد عرفت ان ذلك معارض بالاحاديث الصحيحة فى منع التصوير (قوله سعيد بن عامر) أحد الاعلام ثقة مأمون صالح لكن ربما وهم خرج له الستة وقوله والحجاج كشداد وقوله ابن منهال كمنوال ثقة ورع عالم خرج له الستة وقوله عن همام بالتشديد وقوله عن ابن جريج بالتصغير الفقيه أحد الاعلام أول من صنف فى الاسلام على قول (قوله اذا دخل الخلاء) أى أراد دخوله والخلاء فى الاصل المحل الخالى ثم استعمل فى المحل المعد لقضاء الحاجة وقوله نزع خاتمه وفى رواية وضع بدل نزع أى لاشتماله على اسم معظم ويدل الحديث على ان دخول الخلاء بما نقش عليه اسم معظم مكروه تنزيها وقيل تحريما ولو نقش اسم معظم كمحمد فان قصد به المعظم كره استصحابه فى الخلاء كما رجحه ابن جماعة وان لم يقصد به المعظم بل قصد اسم صاحبه فلا يكره (قوله عبد الله بن نمير) بالتصغير ثقة خرج له الجماعة (قوله فكان فى يده) أى فى خنصر يده وهكذا يقال فى سابقه ولاحقه وقوله ثم كان فى يد أبى بكر ويد عمر ثم كان فى يد عثمان أى ثم كان بعد وفاته صلى الله عليه وسلم فى يد أبى بكر وبعد أبى بكر كان فى يد عمر ثم بعد موت عمر كان فى يد عثمان وثم هنا للتراخى فى الرتبة وهذا مخالف لما ورد من أن أبا بكر جعل الخاتم عند معيقيب ليحفظه ويدفعه للخليفة وقت الحاجة الى الختم وتدفع المخالفة بأنهم لبسوه أحيانا للتبرك وكان مقره عند معيقيب ويؤخذ من ذلك أنه يجوز للشخص استعمال ختم منقوش باسم غيره بعد موته لانه لا التباس بعد موته (قوله حتى وقع فى بئر أريس) أى الى ان سقط فى أثناء خلافة عثمان فى بئر أريس بوزن أمير بالصرف وعدمه وبئر أريس بئر بحديقة قريبة من مسجد قباء ونسب الى رجل من اليهود اسمه أريس وهو الفلاح بلغة أهل الشام وقد بالغ عثمان فى التفتيش عليه فلم يجده وفى وقوعه اشارة الى ان أمر الخلافة كان منوطا به فقد تواصلت الفتن وتفرقت الكلمة وحصل الهرج ولذلك قال بعضهم كان فى خاتمه صلى الله عليه وسلم ما فى خاتم سليمان من الاسرار لان خاتم سليمان لما فقد ذهب ملكه وخاتمه صلى الله عليه وسلم لما فقد من عثمان انتقض عليه الامر وحصلت الفتن التى أفضت الى قتله واتصلت الى آخر الزمان (قوله نقشه محمد رسول الله) على الترتيب أو على عكس الترتيب على ما تقدم من الخلاف ويؤخذ من هذا الحديث وما قبله من أحاديث الباب حل نقش اسم الله على الخاتم خلافا لمن كره ذلك كابن سيرين

(باب ما جاء فى ان النبى صلى الله عليه وسلم كان يتختم فى يمينه)

أى باب بيان الاخبار الواردة فى أن النبى صلى الله عليه وسلم كان يلبس الخاتم فى يمينه وفى بعض

حدثنا محمد بن سهل بن عسكر البغدادى وعبد الله بن عبد الرحمن قالا حدثنا يحيى بن حسان حدثنا سليمان بن بلال عن شريك بن عبد الله بن أبى نمر عن ابراهيم بن عبد الله بن حنين عن أبيه عن على بن أبى طالب رضى الله تعالى عنه ان النبى صلى الله عليه وسلم كان يلبس خاتمه فى يمينه ۞ حدثنا محمد بن يحيى حدثنا أحمد بن صالح حدثنا عبد الله بن وهب عن سليمان بن بلال عن شريك ابن عبد الله بن أبى نمر نحوه ۞ حدثنا أحمد بن منيع حدثنا يزيد بن هرون عن حماد بن سلمة قال رأيت ابن أبى رافع يتختم فى يمينه فسألته عن ذلك فقال رأيت عبد الله بن جعفر يتختم فى يمينه وقال عبد الله بن جعفر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتختم فى يمينه ۞ حدثنا يحيى ابن موسى حدثنا عبد الله بن نمير حدثنا ابراهيم بن الفضل عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن عبد الله بن جعفر أنه صلى الله عليه وسلم كان يتختم فى يمينه ۞ حدثنا أبو الخطاب زياد بن يحيى حدثنا عبد الله بن ميمون عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جابر بن عبد الله

النسخ باب فى أن النبى كان يتختم فى يمينه وفى نسخ باب ماجاء فى تختم رسول الله صلى الله عليه وسلم والقصد من الباب السابق بيان حقيقة الخاتم وبيان نقشه ومن هذا الباب بيان كيفية لبسه وفى الترجمة اشعار بأن المؤلف يرجح روايات تختمه فى يمينه على روايات تختمه فى يساره بل قال فى جامعه روى عن أنس أن النبى صلى الله عليه وسلم تختم فى يساره وهو لا يصح (قوله يحيى بن حسان) ثقة امام رئيس خرج له الجماعة الا ابن ماجه وقوله سليمان بن بلال التيمى ثقة امام جليل خرج له الكل وقوله عن شريك بن عبد الله بن أبى نمر بفتح النون وكسر الميم احترز به عن شريك بن عبد الله القاضى وما نحن فيه وثقه أبو داود وقال ابن معين لا بأس به وقال النسائى غير قوى وقوله ابن حنين بالتصغير وقوله عن أبيه أى عبد الله بن حنين (قوله كان يلبس خاتمه فى يمينه) أى لان التختم فيه نوع تكريم واليمين به أحق وكونه صار شعار الروافض لا أصل له وقد نقل المصنف عن البخارى أن التختم فى اليمين أصح شئ فى هذا الباب عن النبى صلى الله عليه وسلم واذا كان التختم فى اليمين أصح فلا وجه للعدول عن ترجيح أفضليته ويجمع بين روايات اليمين وروايات اليسار بأن كلا منهما وقع فى بعض الاحوال أو أنه صلى الله عليه وسلم كان له خاتمان كل واحد فى يد كما تقدم الجمع بذلك بين ما فصه حبشى وما فصه منه وقد أحسن الحافظ العراقى حيث نظم ذلك فقال

يلبسه كما روى البخارى ۞ فى خنصر يمين أو يسار

كلاهما فى مسلم ويجمع ۞ بأن ذا فى حالتين يقع

أو خاتمين كل واحد بيد ۞ كما بفص حبشى قد ورد

وبالجملة فالتختم فى اليسار ليس مكروها ولا خلاف الاولى بل هو سنة لكنه فى اليمين أفضل (قوله أحمد بن صالح) المصرى بالميم أوله نسبة الى مصر ووهم من جعله بالموحدة ثقة حافظ تكلم فيه لكن أثنى عليه غير واحد روى عنه البخارى وأبو داود (قوله نحوه) تقدم الفرق بين قولهم نحوه وقولهم مثله (قوله رأيت ابن أبى رافع) أى عبد الرحمن قال البخارى فى حديثه مناكير روى له الاربعة وقوله فسألته عن ذلك أى عن سبب ذلك وقوله فقال رأيت عبد الله بن جعفر هو صحابى كأبيه وهو أول مولود ولد فى الاسلام بأرض الحبشة ومات بالمدينة خرج له الستة وقوله يتختم فى يمينه زاد فى رواية لابى الشيخ وقبض والخاتم فى يمينه (قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتختم فى يمينه) لم يبين فى هذه الاحاديث فى أى الاصابع وضعه فيها لكن الذى فى الصحيحين تعيين الخنصر فالسنة جعله فى الخنصر فقط وحكمته أنه أبعد عن الامتهان فيما يتعاطاه الانسان باليد وأنه لا يشغل اليد عما تزاوله من الاعمال بخلاف ما لو كان فى غير الخنصر أفاده الشيخ ابن جماعة (قوله يحيى بن موسى) وفى نسخة محمد بن موسى وقوله ابن نمير بالتصغير وقوله ابراهيم بن الفضل أى ابن سليمان المخزومى لا ابراهيم بن الفضل بن سويد وما نحن فيه شيخ مدنى روى عنه المصنف وابن ماجه قال ابن معين ضعيف لا يثبت حديثه ليس بشئ وقال جمع متروك وقال أحمد ليس بقوى فقول العصام لم أجد ترجمته قصور وقوله ابن عقيل بفتح فكسر (قوله انه صلى الله عليه وسلم كان يتختم فى يمينه) زاد فى رواية ويقول اليمين أحق بالزينة من الشمال (قوله أبو الخطاب) كشداد وقوله زياد كرجال ثقة حافظ خرج له الستة وقوله عبد الله بن ميمون قال البخارى ذاهب الحديث وقال أبو حاتم متروك وقال أبو زرعة واه وقال ابن حبان لا يجوز الاحتجاج به خرج له المصنف وقوله

عن

أن النبى صلى الله عليه وسلم كان يتختم فى يمينه ۞ حدثنا محمد بن حميد الرازى حدثنا جرير عن محمد بن اسحق عن الصلت بن عبد الله قال كان ابن عباس يتختم فى يمينه ولا اخاله الا قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتختم فى يمينه ۞ حدثنا محمد بن أبى عمر حدثنا سفيان عن أيوب بن موسى عن نافع عن ابن عمر ان النبى صلى الله عليه وسلم اتخذ خاتما من فضة وجعل فصه مما يلى كفه ونقش فيه محمد رسول الله ونهى ان ينقش احد عليه وهو الذى سقط من معيقيب فى بئر اريس ۞ حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا حاتم بن اسمعيل عن جعفر بن محمد

عن جعفر اى الصادق لقب به لكمال صدقه وورعه وأمه أم فروة بنت القاسم بن محمد بن ابى بكر وأمها أسماء بنت أبى بكر ولذلك كان يقول ولدنى الصديق مرتين وقوله أمها أسماء كذا قاله الشراح ولعل المراد أنها امها بواسطة لئلا يلزم على ذلك تزوج الرجل بعمته وهو غير جائز وقال أبو حنيفة ما رأيت أفقه منه ووثقه ابن معين لكن قال ابن القطان فى نفسى منه شئ وقوله عن أبيه أى محمد الباقر لقب بذلك لانه بقر العلم أى شقه وعرف خفيه وجليه ثقة خرج له الجماعة وهو ابن على ابن سيدنا الحسين وأمه أم عبد الله ابن سيدنا الحسن رضوان الله عليهم أجمعين (قوله أن النبى صلى الله عليه وسلم كان يتختم فى يمينه) أى فى خنصرها كما تقدم (قوله جرير) كامير وقوله عن الصلت بفتح الصاد المهملة المشددة وسكون اللام وثقوه خرج له أبو داود (قوله قال كان ابن عباس يتختم فى يمينه) قال القسطلانى هكذا أورد المصنف الحديث مختصرا وأورده أبو داود من هذا الوجه عن محمد بن اسحق قال رأيت على الصلت بن عبد الله خاتما فى خنصره اليمنى فسألته فقال رأيت ابن عباس يلبس خاتمه هكذا الخ قال شارح وهذه الجملة ساقطة من بعض النسخ (قوله ولا اخاله الا قال الخ) أى ولا اظنه الا قال الخ فاخال بمعنى أظن وهو بكسر الهمزة أفصح من فتحها وان كان الفتح هو القياس وظاهر السياق أن قائل ذلك هو الصلت (قوله عن ايوب بن موسى) قال الازدى لا يقوم اسناد حديثه قال الذهبى ولا عبرة بقول الازدى مع توثيق أحمد ويحيى له خرج له الجماعة (قوله اتخذ خاتما من فضة) وفى رواية اتخذ خاتما كله من فضة وقوله وجعل فصه مما يلى كفه وفى رواية لمسلم مما يلى باطن كفه وهى تفسير للاولى وعورض هذا الحديث بما رواه أبو داود من رواية الصلت بن عبد الله قال رأيت ابن عباس يلبس خاتمه هكذا وجعل فصه على ظهرها قال ولا اخال ابن عباس الا وقد كان يذكر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يلبس خاتمه كذلك وقد يجمع بما قاله الزين العراقى من أنه وقع مرة هكذا ومرة هكذا قال ورواية جعله مما يلى كفه أصح فهو الافضل قال ابن العربى ولا اعلم وجهه ووجهه النووى بأنه أبعد عن الزهو والعجب وبأنه احفظ للنقش الذى فيه من ان يحاكى أى ينقش مثله او يصيبه صدمة او عود صلب فيغير نقشه الذى اتخذ لاجله (قوله ونقش فيه محمد رسول الله) اى امر بنقشه فهو بالبناء للفاعل لكن على المجاز على حد قولهم بنى الامير المدينة ثم انه يحتمل ان قوله محمد خبر لمبتدا محذوف والتقدير صاحبه محمد فيكون قوله رسول الله صفة لمحمد ويحتمل ان قوله محمد رسول الله مبتدأ وخبر وعليه فهل أريد به بعض القرآن فيكون فيه حجة على جواز ذلك خلافا لمن كرهه من السلف اولم يرد به القرآن كل محتمل قاله الزين العراقى (قوله ونهى ان ينقش احد عليه) أى مثل نقشه وهو محمد رسول الله كما يدل له رواية البخارى عن انس اتخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم خاتما من فضة ونقش فيه محمد رسول الله وقال انى اتخذت خاتما من ورق ونقشت فيه محمد رسول الله فلا ينقش احد على نقشه والحكمة فى النهى عن ذلك انه لو نقش غيره مثله لادى الى الالباس والفساد وما روى من ان معاذا نقش خاتمه محمد رسول الله واقره المصطفى فهو غير ثابت وبفرض ثبوته فهو قبل النهى ويظهر كما قاله ابن جماعة والزين العراقى ان النهى خاص بحياته صلى الله عليه وسلم اخذا من العلة (قوله وهو الذى سقط من معيقيب فى بئر أريس) وقيل سقط من عثمان ويحتمل انه طلبه عن معيقيب ليختم به شيأ واستمر فى يده وهو متفكر فى شئ يعبث

به ثم دفعه فى تفكره الى معيقيب فاشتغل بأخذه فسقط فنسب سقوطه لكل منهما ومعيقيب بضم الميم وفتح العين المهملة وسكون التحتية فى آخره باء موحدة تصغير معقاب كمفضال أسلم قديما وشهد بدرا وهاجر الى الحبشة وكان يلى خاتم المصطفى صلى الله عليه وسلم وكان به علة من جذام وكان بأنس طرف من برص قال بعض الحفاظ ولا يعرف فى الصحابة من أصيب بذلك غيرهما (قوله عن أبيه) أى محمد الباقر وهو لم يرسيدنا الحسن أصلا فهذا الاثر مرسل بالنسبة الى سيدنا الحسن وأما بالنسبة لسيدنا الحسين فيمكن كونه رآه فى يساره فانه كان له يوم الطف أربع سنين فلا يكون الاثر مرسلا بالنسبة اليه ويحتمل أنه سمع من أبيه زين العابدين أنه رآه كذلك فيكون مرسلا بالنسبة اليهما (قوله قال كان الحسن والحسين الخ) قال الزين العراقى لم يذكر المؤلف فى التختم فى اليسار الا هذا الاثر من غير زيادة وقد جاء فى بعض طرقه رفع ذلك اليه صلى الله عليه وسلم مع زيادة أبى بكر وعمر وعلى" رواه ابو الشيخ فى الاخلاق والبيهقى فى الادب ولفظه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر وعلى" والحسن والحسين يتختمون فى اليسار وقصد المصنف بسياق هذا الاثر فى هذا الباب مع كونه ضد الترجمة التنبيه على انه لا يحتج به وان صحت رواياته لان تلك أكثر وأشهر نعم كان ينبغى تأخير الاثر عن باقى أحاديث الباب اذ لا يحسن الفصل به بينها (قوله محمد بن عيسى وهو ابن الطباع) أى الذى يطبع الخواتيم وينقشها كان حافظا مكثرا فقيها قال ابو داود كان يحفظ نحوا من أربعين ألف حديث وقال أبو حاتم ثقة مأمون ما رأينا أحفظ للابواب منه روى له الستة (قوله عباد بن العوّام) بالتشديد فيهما وثقه أبو حاتم وقال أحمد حديثه عن ابن أبى عروبة مضطرب روى له الستة وقوله عن سعيد بن أبى عروبة كحلوبة كان امام زمانه له مؤلفات لكنه تغير آخرا واختلط وكان قدريا خرج له الستة (قوله انه صلى الله عليه وسلم كان يتختم فى يمينه) وجد بعد هذا فى بعض النسخ ما نصه قال أبو عيسى وهذا حديث غريب لا نعرفه من حديث سعيد بن أبى عروبة عن قتادة عن أنس بن مالك عن النبى صلى الله عليه وسلم نحو هذا الا من هذا الوجه وروى بعض أصحاب قتادة عن قتادة عن أنس بن مالك عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه تختم فى يساره أيضا وهو حديث لا يصح أيضا اه ولم يشرح عليه أحد من الشراح (قوله المحاربى) بضم أوّله نسبة لبنى محارب قبيلة خرّج له أبو داود والنسائى وقوله عبد العزيز بن أبى حازم بالمهملة والزاى لم يكن بالمدينة بعد مالك أفقه منه وقال ابن معين ثقة لكن قال احمد لم يكن يعرف بطلب الحديث ويقال ان كتب سليمان بن بلال وقعت له ولم يسمعها اخرّج له الجماعة (قوله قال اتخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم خاتما من ذهب فكان يلبسه فى يمينه) أى قبل تحريم الذهب على الرجال ومناسبته للترجمة انه تختم به فى يمينه وهذا الخاتم هو الذى كان فصه حبشيا كما تقدم فى بعض العبارات وقوله فاتخذ الناس خواتيم من ذهب اى تبعا له صلى الله عليه وسلم والخواتيم جمع خاتم والياء فيه للاشباع (قوله فطرحه وقال لا البسه ابدا) أى لما رأى من زهوهم بلبسه وصادف ذلك نزول الوحى بتحريمه وفى الخبر الصحيح أنه قال وقد أخذ ذهبا وحريرا هذان حرام على ذكور أمتى حل لاناثهم وبالجملة فتحريم التختم بالذهب مجمع عليه الآن فى حق الرجال كما قاله النووى الا ما حكى عن ابن حزم أنه أباحه والا ما حكى عن بعضهم أنه مكروه لا حرام قال وهذان باطلان وقائلهما محجوج بالاحاديث التى ذكرها مسلم مع

عن ابيه قال كان الحسن والحسين يتختمان فى يسارهما ❁ حدثنا عبد الله ابن عبد الرحمن أنبأنا محمد ابن عيسى وهو ابن الطباع حدثنا عباد بن العوّام عن سعيد بن أبى عروبة عن قتادة عن أنس بن مالك أنه صلى الله عليه وسلم كان يتختم فى يمينه ❁ حدثنا محمد ابن عبيد المحاربى حدثنا عبد العزيز بن أبى حازم عن موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر قال اتخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم خاتما من ذهب فكان يلبسه فى يمينه فاتخذ الناس خواتيم من ذهب فطرحه وقال لا ألبسه أبدا فطرح الناس خواتيمهم

اجماع

اجماع من قبله على تحريمه وقوله فطرح الناس خواتيمهم أى تبعا له صلى الله عليه وسلم قال ابن دقيق العيد ويتناول النهى جميع الاحوال فلا يجوز لبس خاتمه لمن فاجأه الحرب اذ لا تعلق له بالحرب بخلاف الحرير

﴿باب ما جاء فى صفة سيف رسول الله صلى الله عليه وسلم﴾

اى باب بيان الاحاديث الواردة فى صفة سيف رسول الله صلى الله عليه وسلم ووجه مناسبة هذا الباب لما قبله أنه ذكر فيما تقدم انه اتخذ الخاتم ليختم به الى الملوك ليدعوهم الى الاسلام فناسب أن يذكر بعده آلة القتال اشارة الى أنه لما امتنعوا قاتلهم وبدأ من آلة الحرب بالسيف لانه أنفعها وأيسرها والمراد بصفة السيف حالته التى كان عليها وقد كان له صلى الله عليه وسلم سيوف متعددة فقد كان له سيف يقال له المأثور وهو أوّل سيف ملكه عن أبيه وله سيف يقال له القضيب بالقاف والضاد وله سيف يقال له القلعى" بضم القاف وفتحها وبفتح اللام ثم عين مهملة نسبة الى قلع بفتحتين موضع بالبادية وله سيف يدعى بتار بفتح الباء وتشديد التاء وسيف يدعى الحتف بفتح الحاء المهملة وسكون التاء ثم فاء وسيف يدعى المخذم بكسر الميم وسكون الخاء المعجمة وفتح الذال المعجمة أيضا وسيف يدعى الرسوب وسيف يقال له الصمصامة وسيف يقال له اللحيف وسيف يقال له ذو الفقار بفتح الفاء وكسرها كما بينه ابن القيم سمى بذلك لانه كان فيه فقرات أى حفر صغار وذكروا فى معجزاته انه صلى الله عليه وسلم دفع لعكاشة جزل حطب حين انكسر سيفه يوم بدر وقال اضرب به فعاد فى يده سيفا صارما طويلا أبيض شديد المتن فقاتل به ثم لم يزل عنده يشهد به المشاهد الى ان استشهد ودفع صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن جحش يوم احد وقد ذهب سيفه عسيب نخل فرجع فى يده سيفا وفى الباب أربعة أحاديث (قوله كان) وفى نسخة كانت وهى ظاهرة والتذكير فى النسخة الاولى مع أن قبيعة السيف مؤنثة لاكتسابها التذكير من المضاف اليه وقوله قبيعة سيف رسول الله صلى الله عليه وسلم من فضة المراد بالسيف هنا ذو الفقار وكان لا يكاد يفارقه ودخل به مكة يوم الفتح والقبيعة كالطبيعة ما على طرف مقبض السيف يعتمد الكف عليها لئلا يزلق واقتصر فى هذا الخبر على القبيعة وفى رواية ابن سعد عن عامر قال اخرج الينا على بن الحسين سيف رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا قبيعته من فضة وحلقته من فضة وعن جعفر بن محمد عن أبيه كان نعل سيف رسول الله صلى الله عليه وسلم أى اسفله وحلقته وقبيعته من فضة (قوله عن سعيد بن أبى الحسن البصرى) هو اخو الحسن البصرى كان ثقة خرج له الجماعة والحديث مرسل لانه من أوساط التابعين لكن يشهد له الحديث المتقدم (قوله كانت قبيعة سيف رسول الله صلى الله عليه وسلم من فضة) يؤخذ من هذا الحديث وما قبله حل تحلية آلة الحرب بفضة للرجال لا بذهب وأما النساء فتحرم عليهن بكل من الذهب والفضة والتحلية بذلك من خصائصنا ففى الصحيح عن أبى أمامة لقد فتح الله الفتوح على قوم ما كانت حلية سيوفهم الذهب ولا الفضة انما كانت حلية سيوفهم شركا تقدم من جلد البعير الرطب ثم تشد على غمد السيف رطبة فاذا يبست لم يؤثر فيها الحديد الا على جهد (قوله أبو جعفر محمد بن صدران) كغفران بمهملات ونون صدوق ثقة وقوله طالب بن حجير بضم الحاء المهملة وفتح الجيم بعدها ياء ساكنة وفى آخره راء خرّج له البخارى فى الادب ارتضاه المصنف وضعفه القطان وقوله

(باب ما جاء فى صفة سيف رسول الله صلى الله عليه وسلم)

❁ حدثنا محمد بن بشار حدثنا وهب بن جرير حدثنا ابى عن قتادة عن أنس قال كان قبيعة سيف رسول الله صلى الله عليه وسلم من فضة ❁ حدثنا محمد بن بشار حدثنا معاذ بن هشام حدثنا أبى عن قتادة عن سعيد بن أبى الحسن البصرى قال كانت قبيعة سيف رسول الله صلى الله عليه وسلم من فضة ❁ حدثنا ابو جعفر محمد بن صدران البصرى حدثنا طالب بن حجير عن هود وهو ابن عبد الله بن سعيد

عن هود بالتنوين وهو مقبول خرج له البخاري في الادب وقوله وهو ابن عبد الله بن سعيد هكذا وقع في بعض النسخ وقال القسطلاني وصوابه سعد بغير ياء كما وقع في بعض النسخ الاخر هكذا نقله المحققون من علماء أسماء الرجال (قوله عن جدّه) أي لامّه كما في بعض النسخ وهو صحابي واسمه مزيدة كمكرمة على ما اختاره الجزري في تصحيح المصابيح وهو المشهور عند الجمهور أو مزيدة ككريمة على ما نقله العسقلاني عن التقريب (قوله وعلى سيفه ذهب وفضة) أي محلى بهما لكن هذا الحديث ضعيف كما قاله القطان بل منكر فلا تقوم به الحجة على حل التحلية بالذهب وبفرض صحته يحمل على ان الذهب كان تمويها لا يحصل منه شئ بالعرض على النار ولا تحرم استدامته حينئذ عند الشافعية ولا يقدح فيه كون أصل التمويه حراما مطلقا لاحتمال كونه صلى الله عليه وسلم صار اليه السيف وهو مموّه ولم يفعل التمويه ولا أمر به (قوله قال طالب فسألته عن الفضة) أي قال طالب المذكور في السند فسألت هودا عن محل الفضة من السيف وانظر لم اقتصر على السؤال عن الفضة ولم يسأل عن الذهب وقوله فقال كانت قبيعة السيف فضة ومثلها حلقته ونعله كما تقدّم (قوله محمد بن شجاع) بضم الشين وقيل بتثليثها وقوله البغدادي احترز به عن محمد بن شجاع المدائني وهو ضعيف ولهم محمد بن شجاع البغدادي القاضي البلخي وهو متروك رمي بالبدعة وما نحن فيه ذكره ابن حبان في الثقات خرّج له النسائي وقوله أبو عبيدة الحدّاد بمهملات كشدّاد ثقة تكلم فيه الازدي بلا حجة خرّج له البخاري وأبو داود والنسائي والمصنف وقوله عن عثمان ابن سعد قال في الكاشف لينه غير واحد خرّج له أبو داود (قوله قال صنعت سيفي) وفي بعض النسخ صغت سيفي أي أمرت بأن يصنع على النسخة الاولى أو بأن يصاغ على النسخة الثانية وهما متقاربان وقوله على سيف سمرة بن جندب أي على شكل سيفه وكيفيته وقوله وزعم سمرة أي قال لانّ الزعم قد يأتي بمعنى القول المحقق كما تقدّم وقوله انه صنع سيفه بالبناء للفاعل فيكون سيفه منصوبا على انه مفعول به أو بالبناء للمفعول فيكون سيفه مرفوعا على انه نائب الفاعل وفي بعض النسخ صيغ سيفه بالبناء للمفعول فيكون سيفه مرفوعا على انه نائب الفاعل وقوله على سيف رسول الله أي على شكله وصفته (قوله وكان حنفيا) أي وكان سيفه حنفيا نسبة لبني حنيفة وهم قبيلة مسيلمة لانهم معروفون بحسن صنعة السيوف فيحتمل أن صانعه كان منهم ويحتمل أنه أتى به من عندهم وهذه الجملة من كلام سمرة فيما يظهر ويحتمل انها من كلام ابن سيرين على الارسال (قوله عقبة بن مكرم) بصيغة اسم المفعول ووهم من جعله بصيغة اسم الفاعل وهو حافظ قال ابو داود هو فوق بندار عندي وقوله البصري أي لا الكوفي فانه أقدم منه بعشر سنين وقوله محمد بن بكر بصري ثقة صاحب حديث خرّج له الجماعة (قوله نحوه) تنبه للفرق المتقدم

عن جده قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة يوم الفتح وعلى سيفه ذهب وفضة قال طالب فسألته عن الفضة فقال كانت قبيعة السيف فضة ❁ حدثنا محمد بن شجاع البغدادي حدثنا أبو عبيدة الحداد عن عثمان بن سعد عن ابن سيرين قال صنعت سيفي على سيف سمرة بن جندب وزعم سمرة أنه صنع سيفه على سيف رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان حنفيا ❁ حدثنا عقبة بن مكرم البصري حدثنا محمد بن بكر عن عثمان بن سعد بهذا الاسناد نحوه

﴿باب ماجاء في صفة درع رسول الله صلى الله عليه وسلم﴾

﴿باب ماجاء في صفة درع رسول الله صلى الله عليه وسلم﴾

أي باب بيان الاخبار الواردة في صفة درع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا بدّ من تقدير مضاف أي في صفة لبس درعه ليوافق حديثي الباب فان فيهما بيان صفة لبس الدرع لا بيان صفة الدرع نفسه والدرع بكسر الدال المهملة وسكون الراء وفي آخره عين مهملة جبة من حديد تصنع حلقا حلقا وتلبس للحرب وهي كما قال ابن الاثير الزردية وكان له عليه الصلاة والسلام سبعة

ادرع

أدرع فقد كان له درع تسمى ذات الفضول سميت بذلك لطولها وهي التي رهنها عند أبي الشحم اليهودي ودرع تسمى ذات الوشاح ودرع تسمى ذات الحواشي ودرع تسمى فضة ودرع تسمى السغدية بضم السين المهملة وسكون الغين المعجمة وتقال بالعين المهملة أيضا وبالصاد بدل السين قيل هي درع سيدنا داود التي لبسها لقتال جالوت ودرع تسمى البتراء ودرع تسمى الخرنق (قوله أبو سعيد عبد الله بن سعيد الاشج) بفتحتين وتشديد المعجمة حافظ ثقة امام أهل زمانه قال بعضهم ما رأيت أحفظ منه خرج له الستة (قوله يونس بن بكير) بالتصغير قال ابن معين صدوق وقال أبو داود ليس بحجة يوصل كلام ابن اسحق بالاحاديث خرّج له البخاري في التعليق ومسلم وأبو داود (قوله عن يحيى بن عباد) كشدّاد مدني ثقة خرج له الاربعة وقوله عن أبيه أي عباد (قوله عن الزبير) الصواب اثبات الزبير في الاسناد وفي بعض النسخ الاقتصار على عبد الله ابن الزبير وهو خطأ لان ابن الزبير لم يحضر وقعة أحد فيكون قوله في الحديث قال سمعت النبي يقول أوجب طلحة كذبا محضا لان مولد ابن الزبير في السنة الثانية من الهجرة وأحد في الثالثة (قوله قال كان على النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد درعان) زاد في رواية درعه ذات الفضول ودرعه فضة وقوله فنهض الى الصخرة فلم يستطع أي فأسرع الى الصخرة ليراه المسلمون فيعلمون حياته فيجتمعون عليه فلم يقدر على الارتفاع على الصخرة قيل لما حصل من شج رأسه وجبينه الشريفين واستفراغ الدم الكثير منهما وقيل لثقل درعيه وقيل لعلوّها والفضل للمتقدم (قوله فأقعد طلحة تحته) أي اجلسه فصار طلحة كالسلم وقوله وصعد النبي صلى الله عليه وسلم أي فوضع رجله فوقه وارتفع وقوله حتى استوى على الصخرة أي حتى استقر عليها (قوله قال سمعت) في نسخة فسمعت وقوله اوجب طلحة أي فعل فعلا أوجب لنفسه بسببه الجنة وهو اعانته له صلى الله عليه وسلم على الارتفاع على الصخرة الذي ترتب عليه جمع شمل المسلمين وادخال السرور على كل حزين ويحتمل أن ذلك الفعل هو جعله نفسه فداء له صلى الله عليه وسلم ذلك اليوم حتى أصيب ببضع وثمانين طعنة وشلت يده في دفع الاعداء عنه (قوله عن يزيد بن خصيفة) بمعجمة فوقية ومهملة مصغرا وهو ثقة ناسك وقال أحمد منكر الحديث خرج له الجماعة (قوله كان عليه يوم أحد درعان) اى اهتماما بامر الحرب واشارة الى انه ينبغي ان يكون التوكل مقرونا بالتحصن لا مجردا عنه فلهذا لم يبرز للقتال منكشفا متوكلا ولذلك قال اعقلها وتوكل وقوله قد ظاهر بينهما اى جعل احداهما كالظهارة للاخرى بان لبس احداهما فوق الاخرى وأتى بذلك احترازا عما قد يتوهم من أن واحدة من اسفله والاخرى من اعلاه وهذا الحديث من مراسل الصحابة لان السائب لم يشهد احدا وفي ابي داود عن السائب عن رجل قد سماه أن رسول الله ظاهر يوم احد بين درعين

❁ حدثنا أبو سعيد عبد الله ابن سعيد الاشج حدثنا يونس ابن بكير عن محمد بن اسحق عن يحيى بن عباد بن عبد الله بن الزبير عن أبيه عن جده عبد الله بن الزبير عن الزبير ابن العوّام قال كان على النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد درعان فنهض الى الصخرة فلم يستطع فاقعد طلحة تحته وصعد النبي صلى الله عليه وسلم حتى استوى على الصخرة قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول أوجب طلحة ❁ حدثنا أحمد بن أبي عمر حدثنا سفيان بن عيينة عن يزيد بن خصيفة عن السائب ابن يزيد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان عليه يوم احد درعان قد ظاهر بينهما

﴿باب ماجاء في صفة مغفر رسول الله صلى الله عليه وسلم﴾

❁ حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا مالك بن أنس عن ابن شهاب عن أنس بن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم

﴿باب ماجاء في صفة مغفر رسول الله صلى الله عليه وسلم﴾

أي باب بيان الاخبار الواردة في صفة مغفر رسول الله صلى الله عليه وسلم والمغفر كمنبر من الغفر وهو الستر والمراد به هنا زرد من حديد ينسج بقدر الرأس يلبس تحت القلنسوة وهو من جملة السلاح لان السلاح يطلق على ما يقتل به وعلى ما يدفع به وهو مما يدفع به وفي الباب حديثان

دخل مكة وعليه مغفر فقيل له هـذا ابن خطل متعلق باستار الكعبة فقال اقتلوه ❁ حدثنا عيسى بن احمد حدثنا عبد الله بن وهب حدثنا مالك بن أنس عن ابن شـهاب عن أنس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل مكة عام الفتح وعلى رأسه المغفر قال فلما نزعه جاءه رجل فقال له ابن خطل متعلق باستار الكعبة فقال اقتلوه قال ابن شهاب وبلغني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن يومئذ محرما

❁ باب ماجاء فى عمامة رسول الله صلى الله عليه وسلم ❁

(قوله دخل مكة وعليه مغفر) لا يعارضه ماسيأتى من أنه دخل مكة وعليه عمامة سوداء لانه لا مانع من انه لبس العمامة السوداء فوق المغفر اوتحتـه وقاية لرأسه من صدا الحـديد ففى رواية المغفر الاشارة الى كونه متأهبا للقتال وفى رواية العمامة الاشارة الى كونه دخل غير محرم كما صرح به القسطلانى فان قلت دخوله مكة وعليه المغفر يشكل عليه خبر لا يحل لاحدكم ان يحمل بمكة السلاح قلت لا اشكال لانه محمول على حمله فى قتال لغير ضرورة وهـذا كان لضرورة على ان مكة احلت له ساعة من نهار ولم تحل لاحد قبله ولا بعده أما حمله فيها فى غير قتال فهو مكروه (قوله فقيل له) أى قال له سعد بن حريث وقوله هذا ابن خطل بخطل وكان قد اسلم ثم ارتد وقتل مسلما كان يخدمه وكان هاجيا لرسول الله صلى الله عليه وسلم وللمسلمين واتخذ جاريتين تغنيان بهجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فلهذا أهدر دمه وقوله متعلق باستار الكعبة أى متمسك باستارها لان عادة الجاهلية انهم يجيرون كل من تعلق باستارها من كل جريمة وقوله فقال اقتلوه واستبق الى قتله عمار بن ياسر وسعيد بن حريث فسبق سعيد وقتله وقيل قتله أبو برزة ويجمع بان الذى باشر قتله أولا أبو برزة وشاركه سعيد وقتلوه بين زمزم والمقام لكن استشكل ذلك بقوله صلى الله عليه وسلم من دخل المسجد فهو آمن ومن دخل دار أبى سفيان فهو آمن ومن اغلق عليه بابه فهو آمن وأجيب بانه من المستثنين لما ورد انه صلى الله عليه وسلم اهدر فى ذلك اليوم أربعة وقال لا آمنهم فى حل ولا فى حرم منهم ابن خطل بل قال فى حقهم اقتلوهم وان وجدتموهم متعلقين باستار الكعبة وتمسك المالكية بهذا الخبر فى تحتم قتل ساب النبى صلى الله عليه وسلم وانما ينهض هـذا التمسك لو تلفظ بالاسلام ثم قتل ولم يثبت على أن قتله كان قصاصا بالمسلم الذى قتله ويؤخذ من الحديث حل اقامة الحدود بالمسجد حيث لا ينجس ومنعه الحنفية (قوله عيسى بن أحمد) وثقه النسائى (قوله وعلى رأسه المغفر) أى فوق العمامة أو تحتها كما تقدم وقوله قال أى أنس وانما أتى بقال لطول كلامه اولانه سمعه منه فى وقت آخر وقوله فلما نزعه اى نزع المغفر عن رأسه وقوله جاء رجل قيل هو أبو برزة لكن تقدم أن القائل هـذا ابن خطل الخ هو سعيد بن حريث وقوله ابن خطل متعلق باستار الكعبة مبتدأ وخبر وقوله فقال اقتلوه أمرهم بقتله على سبيل الكفاية فكل من قتله منهم حصل به المقصود (قوله قال ابن شهاب) أى بالاسناد السابق فليس معلقا لما فى الموطا من رواية أبى مصعب وغيره قال مالك عن ابن شهاب ولم يكن رسول الله محرما اهـ ويدل ذلك على أنه لا يلزم الاحرام فى دخول مكة اذا لم يرد نسكا وبه أخذ الشافعى رضى الله عنه

❁ باب ماجاء فى عمامة رسول الله صلى الله عليه وسلم ❁

أى باب بيان الاخبار الواردة فى صفة عمامة رسول الله صلى الله عليه وسلم والعمامة كل ما يلف على الرأس لكن المراد منها هنا ماعدا المغفر بقرينة تقدم ذكره والعمامة سنة لاسيما للصلاة وبقصد التجمل لاخبار كثيرة فيها وتحصل السنة بكونها على الرأس أو على قلنسوة تحتها ففى الخبر فرق ما بيننا وبين المشركين العمائم على القلانس وأما لبس القلنسوة وحدها فهو زى المشركين وفى حديث مايدل على أفضلية كبرها لكنه شديد الضعف وهو بمفرده لا يعمل به ولا فى فضائل الاعمال قال ابن القيم لم تكن عمامته صلى الله عليه وسلم كبيرة يؤذى الرأس حملها ولا صغيرة

❁ حدثنا محمد بن بشار حدثنا عبد الرحمن بن مهدى عن حماد بن سلمة (ح) وحدثنا محمود بن غيلان حدثنا وكيع عن حماد بن سلمة عن أبى الزبير عن جابر قال دخل النبى صلى الله عليه وسلم مكة يوم الفتح وعليه عمامة سوداء ❁ حدثنا ابن أبى عمر عن سفيان عن مساور الوراق عن جعفر بن عمرو بن حريث عن أبيه قال رأيت على رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم عمامة سوداء ❁ حدثنا محمود بن غيلان ويوسف ابن عيسى قالا حدثنا وكيع عن مساور الوراق عن جعفر بن عمرو بن حريث عن أبيه ان النبى صلى الله عليه وسلم خطب الناس وعليه عمامة سوداء ❁ حدثنا هارون ابن اسحق الهمدانى حدثنا يحيى بن محمد المدينى عن عبد العزيز بن محمد عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال كان النبى صلى الله عليه وسلم اذا اعتم سدل عمامته بين كتفيه

تقصر عن وقاية الرأس من نحو حر أو برد بل كانت وسطا بين ذلك وخير الامور الوسط وقال شهاب الدين بن حجر الهيتمى واعلم أنه لم يتحرر كما قاله بعض الحفاظ فى طول عمامته صلى الله عليه وسلم وعرضها شئ وما وقع للطبرانى من أن طولها نحو سبعة أذرع ولغيره ان طولها سبعة أذرع فى عرض ذراع لا أصل له اهـ لكن نقل عن النووى انه كان له صلى الله عليه وسلم عمامة قصيرة وكانت ستة أذرع وعمامة طويلة وكانت اثنى عشر ذراعا اهـ ولا يسن تحنيك العمامة عند الشافعية وهو تحديق الرقبة وما تحت الحنك واللحية ببعض العمامة واختار بعض الحفاظ ماعليه كثيرون أنه يسن واطالوا فى الاستدلال له بما ردّ عليهم وفى الباب خمسة احاديث (قوله ح) للتحويل كما تقدم (قوله وعليه عمامة سوداء) قال شارح لم يكن سوادها اصليا بل لحكايتها ماتحتها من المغفر وهو اسود أو كانت متسخة متلونة وايده بعضهم بما سيجىء من قوله وعليه عمامة دسماء اهـ وأنت خبير بان هـذا خلاف الظاهر مع انهم قد بينوا حكما فى ايثار الاسود فى ذلك اليوم حيث قالوا وحكمة ايثاره السواد على البياض الممدوح الاشارة الى مامنحه الله ذلك اليوم من السودد الذى لم يتفق لاحد من الانبياء قبله والى سودد الاسلام وأهله والى ان الدين المحمدى لا يتبدّل لان السواد أبعد تبدّلا من غيره وهذا متكفل بردّ ما زعمه هذا الشارح وزعم بعض بنى المعتصم أن تلك العمامة التى دخل صلى الله عليه وسلم بها مكة وهبها لعمه العباس وبقيت بين الخلفاء يتداولونها ويجعلونها على رأس من تقرر للخلافة وصحة لبس المصطفى للسواد ونزول الملائكة يوم بدر بعمائم صفر لا يعارض عموم الخبر الصحيح الآمر بالبياض لانه لمقاصد اقتضاها خصوص المقام كما بينه بعض الاعلام (قوله عن سفيان) أى ابن عيينة وقوله عن مساور بالسين المهملة والواو بصيغة اسم الفاعل وصحفه من قال مبادر بالباء الموحدة والدال وقوله الوراق أى الذى يبيع الورق أو يعمله وهو صدوق عابد لكن ربما وهم خرّج له مسلم والاربعة وقوله ابن حريث بالتصغير (قوله عمامة سوداء) زاد فى بعض الروايات حرقانية قد ارخى طرفها بين كتفيه والحرقانية هى التى على لون ما أحرقته النار منسوبة الى الحرق بزيادة الالف والنون (قوله خطب الناس) أى وعظهم عند باب الكعبة كما ذكره الحافظ ابن حجر والمراد بالمنبر فى بعض الروايات عتبة الكعبة لانها منبر بالمعنى اللغوى وهو كل مرتفع اذ لم ينقل ان ثم منبرا بالهيئة المعروفة الآن وقوله وعليه عمامة سوداء فى بعض النسخ عصابة بدل عمامة وهى بمعناها ويؤخذ منه كما قال جمع جواز لبس الاسود فى الخطبة وان كان الابيض أفضل كما مر (قوله هرون بن اسحق الهمدانى) بسكون الميم وهو حافظ ثقة متعبد خرّج له النسائى وابن ماجه والمصنف وقوله يحيى بن محمد المدينى نسبة لمدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم على الاصح واحترز به عن يحيى بن محمد المدنى وهما اثنان آخران وما نحن فيه صدوق لكن يخطئ خرّج له أبو داود والمصنف وابن ماجه وقوله عن عبد العزيز ابن محمد حدّث من كتب غيره فاخطأ خرّج له الجماعة وقوله عن عبيد الله بن عمر أى بواسطة اذ هو عبيد الله بن عبد الله بن عمر فهو منسوب الى جده (قوله اذا اعتم سدل عمامته بين كتفيه) أى اذا لف عمامته على رأسه أرخى طرفها بين كتفيه وفى بعض طرق الحديث أن الذى كان يرسله بين كتفيه هو الطرف الاعلى وهو يسمى عذبة لغة ويحتمل انه الطرف الاسفل حتى يكون عذبة فى الاصطلاح العرفى الآن ويحتمل ان المراد الطرفان معا لانه ورد انه قد ارخى طرفها بين كتفيه

بلفظ التثنية وفى بعض الروايات طرفها بلفظ الافراد ولم يكن صلى الله عليه وسلم يسدل عمامته دائما بدليل رواية مسلم انه صلى الله عليه وسلم دخل مكة بعمامة سوداء من غير ذكر السدل وصرح ابن القيم بنفيه قال لانه صلى الله عليه وسلم كان على أهبة من القتال والمغفر على رأسه فلبس فى كل موطن ما يناسبه كذا فى الهدى النبوى وبه عرف ما فى قول صاحب القاموس لم يفارقها قط وقد استفيد من الحديث ان العذبة سنة وكان حكمة سنها ما فيها من تحسين الهيئة وارسالها بين الكتفين أفضل واذا وقع ارسالها بين اليدين كما يفعله الصوفية وبعض أهل العلم فهل الافضل ارسالها من الجانب الايمن لشرفه أو من الجانب الايسر كما هو المعتاد وفى حديث أبى أمامة عند الطبرانى ما يدل على تعيين الايمن لكنه ضعيف واستحسن الصوفية ارسالها من الجانب الايسر لكونه جانب القلب فيتذكر تفريغه مما سوى ربه قال بعض الشافعية ولو خاف من ارسالها نحو خيلاء لم يؤمر بتركها بل يفعلها ويجاهد نفسه وأقل ما ورد فى طولها أربع أصابع وأكثر ما ورد فيه ذراع وبينهما شبر ويحرم افحاشها بقصد الخيلاء (قوله قال نافع وكان ابن عمر يفعل ذلك) أى سدل العمامة بين الكتفين وقوله قال عبيد الله ورأيت القاسم بن محمد وسالما يفعلان ذلك أى سدل العمامة بين الكتفين وأشار بذلك الى انه سنة مؤكدة محفوظة لم يتركها الصلحاء وبالجملة فقد جاء فى العذبة أحاديث كثيرة ما بين صحيح وحسن (قوله أبو سليمان) صدوق لين الحديث خرج له الجماعة الا النسائى وقوله ابن الغسيل أى بواسطتين لان عبد الرحمن المذكور ابن سليمان ابن عبد الله بن حنظلة الغسيل فهو لقب لحنظلة وانما لقب بذلك لانه استشهد يوم أحد جنبا لكونه لما سمع النفير لم يصبر للغسل فرأى المصطفى صلى الله عليه وسلم الملائكة تغسله من الجنابة (قوله خطب الناس) أى فى مرض موته وأوصاهم بشأن الانصار كما فى البخارى ولم يصعد المنبر بعد ذلك وقوله وعليه عمامة دسماء وفى رواية عصابة بدل عمامة والعصابة هى العمامة والدسماء بفتح الدال المهملة وسكون السين المهملة أيضا هى السوداء كما فى نسخة وقيل معنى الدسماء الملطخة بالدسم لانه صلى الله عليه وسلم كان يكثر دهن شعره فاصابتها الدسومة من الشعر

﴿باب ما جاء فى صفة ازار رسول الله صلى الله عليه وسلم﴾

أى ورادئه ففى الترجمة اكتفاء على حد قوله تعالى سرابيل تقيكم الحر أى والبرد والازار ما يستر أسفل البدن والرداء ما يستر أعلاه وذكر ابن الجوزى فى الوفاء باسناده عن عروة بن الزبير قال طول رداء رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعة أذرع وعرضه ذراعان ونصف ونقل ابن القيم عن الواقدى أن طوله ستة أذرع فى ثلاثة أذرع وشبر واما ازاره فطوله أربعة أذرع وشبر فى ذراعين (قوله أيوب) أى السختيانى وقوله عن حميد بن هلال ثقة وقال ابن قتادة ما كانوا يفضلون أحدا عليه فى العلم روى له الجماعة لكن توقف فيه ابن المنير لدخوله فى عمل السلطان وقوله عن أبى بردة بضم فسكون الفقيه كان من نبلاء العلماء وهو جد أبى الحسن الاشعرى وقوله عن أبيه أى أبى موسى الاشعرى الصحابى المشهور واسمه عبد الله بن قيس وفى أكثر النسخ اسقاط عن أبيه ومع ذلك فالحديث غير مرسل لان أبا بردة يروى عن عائشة (قوله أخرجت الينا عائشة الخ) كانت رضى الله عنها حفظت هذا الكساء والازار اللذين قبض فيهما رسول الله صلى الله عليه وسلم لاجل التبرك بهما وقد كان عندها أيضا

قال نافع وكان ابن عمر يفعل ذلك قال عبيد الله ورأيت القاسم بن محمد وسالما يفعلان ذلك ❊حدثنا يوسف بن عيسى حدثنا وكيع حدثنا أبو سليمان وهو عبد الرحمن بن الغسيل عن عكرمة عن ابن عباس ان النبى صلى الله عليه وسلم خطب الناس وعليه عمامة دسماء

﴿باب ما جاء فى صفة ازار رسول الله صلى الله عليه وسلم﴾

❊حدثنا أحمد بن منيع حدثنا اسمعيل بن ابراهيم حدثنا أيوب عن حميد بن هلال عن أبى بردة عن أبيه قال أخرجت الينا عائشة رضى

جبة طيالسية كان صلى الله عليه وسلم يلبسها فلما ماتت عائشة أخذتها أسماء فكانت عندها تستشفى بها المرضى كما أخبرت بذلك أسماء فى حديثها فى مسلم (قوله كساء ملبدا) بصيغة اسم المفعول والكساء ما يستر أعلى البدن ضد الازار والملبد المرقع كما قاله النووى فى شرح مسلم قال ثعلب يقال للرقعة التى يرقع بها القميص لبدة وقيل هو الذى ثخن وسطه حتى صار كاللبد وقوله وازارا غليظا أى خشنا وقوله فقالت قبض روح رسول الله صلى الله عليه وسلم فى هذين أرادت أنهما كانا لباسه وقت مفارقته الدنيا صلى الله عليه وسلم مع ما فيهما من الرثاثة والخشونة لم يكترث صلى الله عليه وسلم بزخرفة الدنيا ولا بمتاعها الفانى مع ان ذلك كان بعد فتح الفتوح وفى قوة الاسلام وكمال سلطانه ويؤخذ من ذلك أنه ينبغى للانسان أن يجعل آخر عمره محلا لترك الزينة وقد عمد الصوفية الى لزوم لباس الصوف وتفاخر فيه بعضهم فخرجوا عن الطريق التى هم بسبيلها كما قاله ابن العربى (قوله عن الاشعث بن سليم) بالتصغير وقوله عمتى اسمها رهم بضم الراء وسكون الهاء وقوله عن عمها اسمه عبيد بن خالد (قوله بينا أنا أمشى بالمدينة اذا انسان خلفى) اى فاجأنى كون انسان خلفى بين أزمنة كونى امشى فى المدينة فبين ظرف للفعل الذى دلت عليه اذا التى للمفاجأة وأصلها بين فاشبعت فتحتها فتولدت الالف وقد تزاد فيها ما فيقال بينما وقدم المسند اليه للتخصيص أو للتقوى وعبر بصيغة المضارع استحضارا للصورة الماضية والباء فى قوله بالمدينة بمعنى فى كما فى بعض النسخ وقوله يقول ارفع ازارك أى يقول ذلك الانسان ارفع ازارك عن الارض (قوله فانه أتقى) بمثناة فوقية أى أقرب الى التقوى للبعد عن الكبر والخيلاء وفى بعض النسخ أنقى بالنون أى أنظف فان الازار اذا جر على الارض ربما تعلق به نجاسة فتلوثه وقوله وأبقى بالباء الموحدة أى أكثر بقاء ودواما وفيه ارشاد الى انه ينبغى للابس الرفق بما يستعمله واعتناؤه بحفظه لان اهماله تضييع واسراف (قوله فاذا هو رسول الله) هكذا فى أكثر النسخ وفى بعضها فالتفت فاذا هو رسول الله أى فنظرت الى ورائى فاذا هو اى الانسان رسول الله وقوله فقلت يا رسول الله انما هى بردة ملحاء بفتح الميم والحاء المهملة وسكون اللام والمراد بها بردة سوداء فيها خطوط بيض يلبسها الاعراب ليست من الثياب الفاخرة وكأنه يريد أن هذا ثوب لا اعتبار به ولا يلبسه فى المجالس والمحافل وانما هو ثوب مهنة لا ثوب زينة وقوله قال اما لك فى اسوة أى أليس لك فى بتشديد الياء اسوة بضم الهمزة أفصح من كسرها أى اقتداء واتباع ومراده صلى الله عليه وسلم طلب الاقتداء به وان لم يكن فى تلك البردة خيلاء سدا للذريعة (قوله فنظرت فاذا ازاره الى نصف ساقيه) أى فتأملت فى ملبوسه فاذا ازاره ينتهى الى نصف ساقيه قال النووى القدر المستحب فيما ينزل اليه طرف الازار نصف الساقين والجائز بلا كراهة ما تحته الى الكعبين وما نزل عنهما ان كان للخيلاء حرم والا كره وفى معنى الازار القميص وكل ملبوس وهذا فى حق الرجل أما المرأة فيسن لها جره على الارض قدر شبر وأكثره ذراع (قوله عن موسى بن عبيدة) بالتصغير ضعفوه وقال أحمد لا تحل الرواية عنه خرج له ابن ماجه وقوله عن اياس بكسر أوله ثقة خرج له الستة وقوله عن أبيه أى سلمة كان شجاعا راميا فاضلا شهد بيعة الرضوان وغزا مع المصطفى سبع غزوات (قوله كان عثمان بن عفان يأتزر الى أنصاف ساقيه) أى كان عثمان بن عفان أمير المؤمنين يلبس ازاره الى انصاف ساقيه والمراد بالجمع ما فوق الواحد بقرينة ما أضيف اليه والساق ما بين الركبة والقدم وقوله وقال

الله عنها كساء ملبدا وازارا غليظا فقالت قبض روح رسول الله صلى الله عليه وسلم فى هذين ❊حدثنا محمود بن غيلان حدثنا أبو داود عن شعبة عن الاشعث ابن سليم قال سمعت عمتى تحدث عن عمها قال بينا أنا أمشى بالمدينة اذا انسان خلفى يقول ارفع ازارك فانه أتقى وأبقى فاذا هو رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله انما هى بردة ملحاء قال أما لك فى اسوة فنظرت فاذا ازاره الى نصف ساقيه ❊حدثنا سويد ابن نصر حدثنا عبد الله بن المبارك عن موسى بن عبيدة عن اياس بن سلمة بن الاكوع عن أبيه قال كان عثمان ابن عفان يأتزر الى أنصاف ساقيه وقال هكذا كانت ازرة صاحبى يعنى النبى

اى عثمان على الاظهر وقوله هكذا كانت ازرة صاحبى أى كانت ازرة صاحبى بكسر الهمزة أى هيئة ائتزاره هكذا اى كهذه الكيفية التى رأيتهامنى وقوله يعنى النبى أى يقصد عثمان بصاحبى النبى وقائل ذلك سلمة (قوله قتيبة) فى بعض النسخ ابن سعيد وقوله عن مسلم بن نذير بضم ففتح او بفتح فكسر قال الذهبى صالح خرج له البخارى فى الادب والنسائى وابن ماجه وقوله عن حذيفة ابن اليمان بكسر النون من غير ياء استشهد اليمان بأحد قتله المسلمون خطأ فوهب لهم حذيفة ابنه دمه وكان حذيفة صاحب سر المصطفى فى المنافقين (قوله بعضلة ساقى أو ساقه) هكذا وقع فى رواية المؤلف وابن ماجه على الشك والظاهر أنه من راو بعد حذيفة لا من حذيفة لبعد وقوع الشك فى ذلك من حذيفة وهو صاحب القصة وفى رواية غيرهما كابن حبان ساقى من غير شك والعضلة بسكون الضاد كطلحة أو تحريكها كل عصب له لحم بكثرة وهى هنا اللحمة المجتمعة أسفل من الركبة من مؤخر الساق (قوله فقال هذا موضع الازار) أى هذا المحل موضع طرف الازار فهو على تقدير مضاف وقوله فان ابيت فاسفل اى فان امتنعت من الاقتصار على ذلك فموضعه أسفل من العضلة بقليل بحيث لا يصل الى الكعبين وقوله فان أبيت فلا حق للازار فى الكعبين أى فان امتنعت من الاقتصار على مادون الكعبين فاعلم انه لا حق للازار فى وصوله الى الكعبين وظاهره ان اسباله الى الكعبين ممنوع لكن ظاهر قول البخارى ما أسفل الكعبين فى النار يدل على جواز اسباله الى الكعبين ويحمل ماهنا على المبالغة فى منع الاسبال الى الكعبين لئلا يجر الى ما تحتهما على وزان خبر كالراعى يرعى حول الحمى يوشك ان يقع فيه

﴿باب ماجاء فى مشية رسول الله صلى الله عليه وسلم﴾

اى باب الاخبار الواردة فى بيان مشية رسول الله صلى الله عليه وسلم والمشية كسدرة الهيئة التى يعتادها الانسان من المشى وفى الباب ثلاثة أحاديث (قوله ابن لهيعة) كصحيفة الفقيه المشهور قاضى مصر قال الذهبى ضعفوه وقال بعضهم خلط بعد احتراق كتبه وضعفه النووى فى التهذيب وقوله عن ابى يونس اى مولى ابى هريرة لان أبا يونس فى الرواة خمسة كما قاله العصام مولى أبى هريرة وهو المراد هنا واسمه سليم بن جبير ومولى عائشة وآخر اسمه سالم بن أبى حفصة وآخر اسمه حاتم وآخر اسمه الحسن بن يزيد (قوله ما رأيت شيأ أحسن من رسول الله صلى الله عليه وسلم) أى بل هو صلى الله عليه وسلم احسن من كل شئ والرؤية اما علمية واما بصرية والاول أبلغ وقوله كأن الشمس تجرى فى وجهه اى لان لمعان وجهه وضوءه يشبه لمعان الشمس وضوءها فيكون قد شبه لمعان وجهه الشريف وضوءه بلمعانها وضوئها وهذا مما فيه المشبه أبلغ من المشبه به كما فى قوله تعالى مثل نوره كمشكاة وقصده بذلك اقامة البرهان على احسنيته وخص الوجه لانه هو الذى يظهر فيه المحاسن ولكون حسن البدن تابعا لحسنه غالبا وقد ورد لو رأيته لرأيت الشمس طالعة وكل هذا تقريب والا فهو صلى الله عليه وسلم أعظم من الشمس ومن غيرها وفى حديث ابن عباس لم يكن لرسول الله صلى الله عليه وسلم ظل ولم يقم مع الشمس قط الا غلب ضوءه ضوءها ولم يقم مع سراج قط الا غلب ضوءه ضوءه ويرحم الله البوصيرى حيث قال

اغا مثلوا صفاتك للنا * س كما مثل النجوم الماء

(قوله

صلى الله عليه وسلم ۞ حدثنا قتيبة حدثنا أبو الاحوص عن أبى اسحق عن مسلم بن نذير عن حذيفة بن اليمان قال أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بعضلة ساقى اوساقه فقال هذا موضع الازار فان ابيت فاسفل فان أبيت فلا حق للازار فى الكعبين

﴿باب ماجاء فى مشية رسول الله صلى الله عليه وسلم﴾

۞ حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ابن لهيعة عن أبى يونس عن أبى هريرة قال ما رأيت شيأ أحسن من رسول الله صلى الله عليه وسلم كأن الشمس تجرى فى وجهه

(قوله ولا رأيت أحدا أسرع فى مشيته من رسول الله) فى نسخة من مشيه بصيغة المصدر والمراد بيان صفة مشيه المعتاد من غير اسراع منه وقوله كأنما الارض تطوى له اى كأنما الارض تجعل مطوية تحت قدميه وقوله انا لنجهد انفسنا وفى نسخة وانا بالواو ونجهد بفتح النون والهاء او بضم النون وكسر الهاء اى انا لنتعب انفسنا ونوقعها فى المشقة فى سيرنا معه صلى الله عليه وسلم والمصطفى كان لا يقصد اجتهادهم وانما كان طبعه ذلك كما يدل عليه قوله وانه لغير مكترث اى والحال انه صلى الله عليه وسلم لغير مبال بحيث لا يجهد نفسه ويمشى على هينة فيقطع من غير جهد ما لا نقطع بالجهد واستعمال مكترث فى النفى هو الاغلب وفى الاثبات قليل شاذ (قوله من ولد على بن ابى طالب) بفتح الواو واللام وبضم الواو وسكون اللام اى من اولاده (قوله قال) اى ابراهيم بن محمد وقوله قال كان اذا مشى تقلع بتشديد اللام اى رفع رجله من الارض بهمة وقوة لا مع اختيال وبطء حركة لان تلك مشية النساء وقوله كأنما ينحط من صبب اى كأنما ينزل فى منحدر وقد سبق ذلك فى صدر الكتاب فيحتمل أن يكون هذا اختصارا مما سبق وان يكون حديثا آخر برأسه وكذا يقال فى الحديث بعده (قوله هرمز) بضم الهاء والميم غير منصرف وقوله ابن جبير بالتصغير وقوله ابن مطعم بصيغة اسم الفاعل (قوله تكفأ تكفؤا) بالهمز كتقدم تقدما وفى نسخة تكفى تكفيا بلا همز ومعناه انه يميل الى امامه ليرفع رجله من الارض بكليته لا مع اهتزاز وتكسر كهيئة المختال وقوله كأنما ينحط من صبب اى كأنما ينزل فى محل منحدر كما تقدم

﴿باب ماجاء فى تقنع رسول الله صلى الله عليه وسلم﴾

أى باب الاخبار التى وردت فى تقنع رسول الله صلى الله عليه وسلم وجعله بابا مع ان حديثه سبق فى باب الترجل والفصل بينه وبين اللباس والفصل به بين المشية والجلسة غير ظاهر وقد يجاب عن الاول بان الحديث الواحد قد يجعل له بابان أو اكثر بحسب الاحكام المستفادة منه كما فعله البخارى فى ابواب كتابه وعن الثانى والثالث بانه لما كان الماشى يحتاج للتقنع للوقاية من نحو حر وبرد ناسب تعقيب باب المشى به وان لزم الفصل بينه وبين اللباس والفصل به بين المشية والجلسة والتقنع القاء القناع على الرأس ليقى نحو العمامة مما بها من الدهن هذا هو المراد هنا وان كان هو اعم من ذلك لانه تغطية الرأس واكثر الوجه برداء فوق العمامة او تحتها للوقاية من دهن او حر أو برد أو نحو ذلك وصح عن ابن مسعود وله حكم المرفوع التقنع من اخلاق الانبياء وفى خبر لا يتقنع الا من استكمل الحكمة فى قوله وفعله ويؤخذ منه انه ينبغى ان يكون للعلماء شعار يختص بهم ليعرفوا فيسألوا ويمتثل امرهم ونهيهم وهذا اصل فى لبس الطيلسان ونحوه وله فوائد جليلة كالاستحياء من الله والخوف منه اذ تغطية الرأس شأن الخائف الذى لا ناصر له ولا معين ويجمعه للتفكر لانه يغطى اكثر وجهه فيحضر قلبه مع ربه ويمتلئ بشهوده وذكره وتصان جوارحه عن المخالفات ونفسه عن الشهوات ولذلك قال بعض الصوفية الطيلسان الخلوة الصغرى وفى الباب حديث واحد سبق فى الترجل (قوله الربيع بن صبيح) بالتكبير فيهما (قوله يكثر القناع) بكسر القاف وهو الخرقة التى تلقى على الرأس بعد استعمال الدهن لتقى العمامة من الدهن شبهت بقناع المرأة وقوله كأن ثوبه ثوب زيات المراد بالثوب هنا القناع اعنى الخرقة المذكورة فلا ينافى انه صلى الله عليه وسلم كان

ولا رأيت أحدا أسرع فى مشيته من رسول الله صلى الله عليه وسلم كأنما الارض تطوى له انا لنجهد أنفسنا وانه لغير مكترث ۞ حدثنا على بن حجر وغير واحد قالوا أنبأنا عيسى بن يونس عن عمر بن عبد الله مولى عفرة قال اخبرنى ابراهيم بن محمد من ولد على بن أبى طالب قال كان على اذا وصف النبى صلى الله عليه وسلم قال كان اذا مشى تقلع كأنما ينحط من صبب ۞ حدثنا سفيان بن وكيع حدثنا أبى عن المسعودى عن عثمان ابن مسلم بن هرمز عن نافع ابن جبير بن مطعم عن على ابن أبى طالب كرم الله وجهه قال كان النبى صلى الله عليه وسلم اذا مشى تكفأ تكفؤا كأنما ينحط من صبب

﴿باب ماجاء فى تقنع رسول الله صلى الله عليه وسلم﴾

۞ حدثنا يوسف بن عيسى حدثنا وكيع حدثنا الربيع ابن صبيح عن يزيد بن أبان عن انس بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر القناع كأن ثوبه ثوب زيات

انطف الناس ثوبا كما تقدم قال العراقى وهذا الحديث ضعيف لكن له شواهد تجبر ضعفه

﴿باب ماجاء فى جلسة رسول الله صلى الله عليه وسلم﴾

﴿باب ماجاء فى جلسة رسول الله صلى الله عليه وسلم﴾

❁ حدثنا عبد بن حميد حدثنا عفان بن مسلم حدثنا عبد الله ابن حسان عن جدتيه عن قيلة بنت مخرمة انها رأت رسول الله صلى الله عليه وسلم فى المسجد وهو قاعد القرفصاء قالت فلما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم المتخشع فى الجلسة فأرعدت من الفرق ❁ حدثنا سعيد بن عبد الرحمن المخزومى وغير واحد قالوا حدثنا سفيان عن الزهرى عن عباد بن تميم عن عمه انه رأى النبى صلى الله عليه وسلم مستلقيا فى المسجد واضعا احدى رجليه على الاخرى ❁ حدثنا سلمة ابن شبيب حدثنا عبد الله ابن ابراهيم المدنى حدثنا اسحق بن محمد الانصارى عن ربيح بن عبد الرحمن بن أبى سعيد عن أبيه عن جده أبى سعيد الخدرى قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا جلس فى المسجد احتبى بيديه

وفى بعض النسخ جلسته بالاضافة الى الضمير وفى الباب ثلاثة احاديث (قوله عن جدتيه) حدبية وعليبة على ماتقدم فى هذا الكتاب وقد علمت ان الصواب صفية وحديبة بنتى عليبة (قوله وهو قاعد القرفصاء) بضم أوّله وثالثه وبفتح وبكسر ويمد ويقصر أى وهو قاعد قعودا مخصوصا بأن يجلس على اليته ويلصق فخذيه ببطنه ويضع يديه على ساقيه وهى جلسة المحتبى وقيل ان يجلس على ركبتيه متكئا ويلصق بطنه بفخذيه ويتأبط كفيه وهى جلسة الاعراب (قوله فلما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم المتخشع فى الجلسة) أى الخاشع خشوعا تاما فى جلسته تلك فهو خافض الطرف والصوت ساكن الجوارح والتفعل ليس للتكلف بل لزيادة المبالغة فى الخشوع وقوله فأرعدت من الفرق وفى نسخة ارعدت من غير فاء وهو جواب لما اى أخذتنى الرعدة من الفرق بالتحريك اى الخوف والفزع الناشئ مما علاه صلى الله عليه وسلم من عظم المهابة والجلالة اوللتأسى به لانه اذا كان مع كمال قربه من ربه غشيه من جلاله ماصيره كذلك فغيره يرعد من الفرق وهذا بعض قصة تقدمت فى باب اللباس (قوله وغير واحد) هذا ليس من الابهام المضر لان العمدة فى مثله انما هى على المعين وفائدة التعرض للمبهم بيان عدم انفراد المعين به (قوله عن عباد بن تميم) وثقه النسائى وقوله عن عمه اى عبد الله بن زيد فهو اخو تميم لامه وقيل لابيه خرّج له الجماعة صحابى مشهور (قوله مستلقيا فى المسجد) حال من النبى والاستلقاء الاضطجاع على القفا ولا يلزم منه نوم ولا يخفى انه اذا حل الاستلقاء فى المسجد حل الجلوس فيه بالاولى فلهذا ذكر هذا الحديث فى باب ماجاء فى جلسة رسول الله صلى الله عليه وسلم فاندفع مايقال الاستلقاء ليس من الجلوس فلا وجه لذكر هذا الحديث فى هذا الباب وقوله واضعا احدى رجليه على الاخرى حال من النبى ايضا فتكون حالا مترادفة او من ضميره مستلقيا فتكون حالا متداخلة وهذا يدل على حل وضع الرجل على الاخرى حال الاستلقاء مع مد الاخرى أو رفعها لكن يعارض ذلك رواية لا يستلقين احدكم ثم يضع احدى رجليه على الاخرى وجمع بان الجواز لمن لم يخف انكشاف عورته بذلك كالمتسرول مثلا والنهى خاص بمن خاف انكشاف عورته بذلك كالمؤتزر نعم الاولى خلافه بحضرة من يحتشمه وان لم يخف الانكشاف والظاهر من حال المصطفى صلى الله عليه وسلم انه انما فعله عند خلوه مما يحتشم منه وهذا الجمع اولى من ادعاء النسخ واولى من زعم انه من خصائصه لان كلا من هذين الامرين لا يصار اليه بالاحتمال (قوله ابن شبيب) بوزن طبيب وقوله المدنى وفى نسخة المدينى وقوله عن ربيح براء فموحدة فخاء مهملة مصغر ربح وقوله عن أبيه أى عبد الرحمن (قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ) هذا مخصوص بما عدا ما بعد صلاة الفجر لخبر أبى داود بسند صحيح انه صلى الله عليه وسلم كان اذا صلى الفجر تربع فى مجلسه حتى تطلع الشمس حسناء أى بيضاء نقية ومخصوص أيضا بما عدا يوم الجمعة والامام يخطب للنهى عنه حينئذ لجلبه للنوم فيفوته سماع الخطيب وقوله اذا جلس فى المسجد وفى نسخ فى المجلس بدل فى المسجد والاحتباء أن يجلس على اليته ويضم رجليه الى بطنه بنحو عمامة يشدها عليهما وعلى ظهره واليدان بدل عما يحتبى به من نحو عمامة والاحتباء

جلسة الاعراب ومنه الاحتباء حيطان العرب أى كالحيطان لهم فى الاستناد فاذا أراد أحدهم الاستناد احتبى لانه لا حيطان فى البرارى فيكون الاحتباء بمنزلة الحيطان لهم

﴿باب ماجاء فى تكأة رسول الله صلى الله عليه وسلم﴾

﴿باب ماجاء فى تكأة رسول الله صلى الله عليه وسلم﴾

❁ حدثنا عباس بن محمد الدورى حدثنا اسحق بن منصور عن اسرائيل عن سماك بن حرب عن جابر بن سمرة قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم متكئا على وسادة على يساره ❁ حدثنا حميد بن مسعدة حدثنا بشر بن المفضل حدثنا الجريرى عن عبد الرحمن بن أبى بكرة عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أحدثكم باكبر الكبائر قالوا بلى يارسول الله قال الاشراك بالله وعقوق الوالدين قال وجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان

أى باب الاخبار الواردة فى بيان تكأة رسول الله صلى الله عليه وسلم فالمقصود فى هذا الباب بيان التكأة وهى بوزن اللمزة ما يتكأ عليه من وسادة وغيرها مما هيئ وأعد لذلك فخرج الانسان فلا يسمى تكأة وان اتكئ عليه والمقصود فى الباب الآتى بيان الاتكاء وهو الاعتماد على الشئ وسادة أو غيرها كالانسان ولهذا ترجم المصنف هنا بالتكأة وفيما يأتى بالاتكاء فاندفع الاعتراض عليه بان الاولى جعل الكل بابا واحدا وفى الباب أربعة أحاديث (قوله الدورى) بضم الدال نسبة للدور محلة من بغداد ولذلك قيل له البغدادى أيضا (قوله متكئا على وسادة) بكسر الواو ما يتوسد به من المخدة بكسر الميم وفتح الخاء المعجمة وقد يقال وساد بلا تاء واساد بالهمزة بدل الواو وقوله على يساره أى حال كون الوسادة موضوعة على يساره وهو لبيان الواقع والافيحل الاتكاء يمينا أيضا وقد بين الراوى فى هذا الخبر التكأة وهى الوساد وكيفية الاتكاء وسيأتى ان اسحق بن منصور انفرد من بين الرواة برواية على يساره عن اسرائيل (قوله ابن أبى بكرة) بفتح الكاف وسكونها وهو أوّل مولود ولد فى الاسلام فى البصرة فهو بصرى تابعى وقوله عن أبيه أى أبى بكرة صحابى مشهور بكنيته وانما كنى بذلك لانه تدلى للنبى صلى الله عليه وسلم من حصن الطائف فى بكرة لما نادى المسلمون من نزل من الحصار فهو حر واسمه نفيع بضم النون وفتح الفاء (قوله ألا احدثكم بأكبر الكبائر) وفى رواية صحيحة ألا أخبركم وفى أخرى ألا انبئكم ومعنى الكل واحد ويؤخذ من ذلك انه ينبغى للعالم أن يعرض على أصحابه ما يريد أن يخبرهم به وكثيرا ما كان يقع ذلك من المصطفى صلى الله عليه وسلم لحثهم على التفرغ والاستماع لما يريد اخبارهم به والكبائر جمع كبيرة واختلف فى تعريفها فقيل ما توعد عليه بخصوصه بنحو غضب أو لعن فى الكتاب او السنة واختاره فى شرح اللب وقيل ما يوجب حدا واعترض على الاول بالظهار وأكل الخنزير والاضرار فى الوصية ونحو ذلك مما عد كبيرة ولم يتوعد عليه بشئ من ذلك واعترض على الثانى بالفرار من الزحف والعقوق وشهادة الزور ونحوها من كل ما لا يوجب حدا وهو كبيرة وقيل كل جريمة تؤذن بقلة اكتراث مرتكبها بالدين ورقة الديانة وعليه امام الحرمين وهو أشمل التعاريف لكن اعترض عليه بأنه يشمل صغائر الخسة كسرقة لقمة وتطفيف حبة والامام انما ضبط به ما يبطل العدالة من المعاصى وقد عدوا منها جملا حتى قال فى الوسيط رأيت للحافظ الذهبى جزأ جمع فيه نحو أربعمائة اه (قوله قالوا بلى يارسول الله) اى حدثنا يارسول الله وقوله الاشراك بالله المراد به مطلق الكفر وانما عبر بالاشراك لانه أغلب انواع الكفر لا لاخراج غيره وقوله وعقوق الوالدين وهو ان يصدر منه فى حقهما ما من شأنه ان يؤذيهما من قول او فعل مما لا يحتمل عادة والمراد بالوالدين الاصلان وان عليا ومال الزركشى الى الحاق العم والخال بهما ولم يتابع عليه وقوله قال وجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان متكئا اى قال ابو بكر وجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان متكئا قبل جلوسه تنبيها على عظم اثم شهادة الزور وتأكيد تحريمها وعظم قبحها وذلك ليس لكونه

فوق الاشراك اومثله بل لتعدى مفسدته الى الغير والاشراك مفسدته قاصرة غالبا ويؤخذ من الحديث جواز ذكر الله وافادة العلم متكئا وان ذلك لا ينافى كمال الادب وان الاتكاء ليس مفوتا لحق الحاضرين المستفيدين واورد على المصنف ان المذكور فى هذا الحديث الاتكاء لا التكأة فليس مناسبا لهذا الباب بل للباب الآتى وأقوى ماقيل فى دفع هذا الايراد ان الاتكاء يستلزم التكأة فكأنها مذكورة فيه فناسب ذكره فى هذا الباب بهذا الاعتبار (قوله قال وشهادة الزور أوقول الزور) شك من الراوى ورواية البخارى لاشك فيها وهى ألا وقول الزور وشهادة الزور وهو من عطف الخاص على العام وقال ابن دقيق العيد يحتمل ان يكون عطف تفسير فانا لوحملنا القول على الاطلاق لزم ان الكذبة الواحدة كبيرة وليس كذلك والزور من الازورار وهو الانحراف كما ذكره بعضهم وقال المطرزى اصل الزور تحسين الشئ ووصفه بخلاف صفته وقوله قال فما زال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولها حتى قلنا ليته سكت اى قال ابو بكرة فما زال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هذه الكلمة وهى وشهادة الزور أوقول الزور حتى تمنينا سكوته كيلا يتألم صلى الله عليه وسلم واما قول ابن حجر والضمير فى يقولها لقوله الا أحدثكم الخ ففى غاية البعد والمتبادر مااشرنا اليه من انه للكلمة وهى وشهادة الزور ويؤخذ من الحديث ان الواعظ والمفيد ينبغى له ان يتحرى التكرار والمبالغة فى الافادة حتى يرحمه السامعون والمستفيدون (قوله عن أبى جحيفة) بالتصغير واسمه وهب بن عبد الله صحابى (قوله اما انا فلا آكل متكئا) اما هنا لمجرد التأكيد وان كانت للتفصيل مع التأكيد غالبا نحو جاء القوم اما زيد فراكب واما عمرو فماش وهكذا وانما خص نفسه صلى الله عليه وسلم مع ان ذلك مكروه حتى من أمته على الاصح خلافا لابن القاص من الشافعية اكتفاء بذكر المتبوع عن التابع ومعنى المتكئ المائل الى احد الشقين معتمدا عليه وحده وحكمة كراهة الاكل متكئا انه فعل المتكبرين المكثرين من الاكل نهمة والكراهة مع الاضطجاع اشد منها مع الاتكاء نعم لابأس بأكل ماينتقل به مضطجعا لما ورد عن على كرم الله وجهه انه اكل كعكا على برش وهو منبطح على بطنه قال حجة الاسلام والعرب قد تفعله والاكل قاعدا أفضل ولا يكره قائما بلاحاجة والتربع لا ينتهى الى الكراهة لكنه خلاف الاولى ومثله أن يسند ظهره الى نحو حائط فالسنة ان يقعد على ركبتيه وظهور قدميه أو ينصب الرجل اليمنى ويجلس على اليسرى قال ابن القيم ويذكر عنه صلى الله عليه وسلم انه كان يقعد للاكل على ركبتيه ويضع بطن قدمه اليسرى تحت ظهر اليمنى وورد بسند حسن أنه أهديت للنبى صلى الله عليه وسلم شاة فجثا على ركبتيه يأكل فقيل له ماهذه الجلسة فقال ان الله جعلنى عبدا كريما ولم يجعلنى جبارا عنيدا وهذه الهيئة أنفع هيآت الاكل لان الاعضاء تكون على وضعها الطبيعى التى خلقت عليه ولا يخفى بعد مناسبة هذا الحديث والذى بعده للترجمة والانصاف أنهما بالباب الآتى اليق لكن ذكرهما هنا باعتبار ان الاتكاء مستلزم للتكأة فكأنها مذكورة كما تقدم نظيره (قوله لا آكل متكئا) أى لا آكل حال كونى مائلا الى أحد الشقين معتمدا عليه وحده كما علمت فى الحديث السابق (قوله قال أبو عيسى الخ) غرضه بذلك ان وكيعا وغيره من الرواة عن اسرائيل لم يذكروا قوله على يساره الا اسحق بن منصور عن اسرائيل فانه ذكر ذلك فتكون هذه الزيادة من الغرائب فى اصطلاح الحديث لان اسحق

متكئا قال وشهادة الزور أوقول الزور قال فما زال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولها حتى قلنا ليته سكت ❁ حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا شريك عن على بن الاقمر عن ابى جحيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما انا فلا آكل متكئا ❁ حدثنا محمد بن بشار حدثنا عبد الرحمن بن مهدى حدثنا سفيان عن على بن الاقمر قال سمعت اباجحيفة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا آكل متكئا لا آكل متكئا ❁ حدثنا يوسف بن عيسى حدثنا وكيع حدثنا اسرائيل عن سماك بن حرب عن جابر ابن سمرة قال رأيت النبى صلى الله عليه وسلم متكئا على وسادة قال أبو عيسى

تفرد بزيادة على يساره وكان الاولى ايراد هذا الطريق عقب طريق اسحق بن منصور المتقدم أول الباب (قوله لم يذكر وكيع على يساره) أى لم يذكر هذه اللفظة فوكيع بين فى روايته وقوع الاتكاء منه صلى الله عليه وسلم لكن لم يتعرض فيه لبيان كيفية الاتكاء وقوله وهكذا روى غير واحد عن اسرائيل نحو رواية وكيع أى من غير تعرض للكيفية وقوله ولا نعلم أحدا روى فيه على يساره أى ولا نعلم أحدا من الرواة روى فى هذا الحديث لفظة على يساره وقوله الا مارو ى اسحق بن منصور عن اسرائيل كان الاولى ان يقول الا اسحق بن منصور عن اسرائيل لانه مستثنى من احد

❁ باب ماجاء فى اتكاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ❁

أى باب الاخبار الواردة فى اتكاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد عرفت فيما سبق ان المقصود فى هذا الباب بيان الاتكاء والمقصود فى الباب السابق بيان التكأة فلذلك عقد المصنف لهما بابين ولم يفهم ذلك بعضهم فزعم ان الظاهر ان يجعل هذا الباب والذى قبله بابا واحدا وفى الباب حديثان (قوله كان شاكيا) أى مريضا لان الشكاية المرض كما فى النهاية وقوله فخرج يتوكأ على اسامة أى فخرج من الحجرة الشريفة يعتمد على اسامة بن زيد وقوله وعليه ثوب قطرى بكسر القاف وسكون الطاء المهملة وهو نوع من البرود اليمنية يتخذ من قطن وفيه حمرة واعلام اونوع من حلل جياد تحمل من بلد بالبحرين اسمها قطر بالتحريك فكسرت القاف للنسبة وسكنت الطاء على خلاف القياس وقوله قد توشح به أى تغشى به بأن وضعه فوق عاتقه الذى هو موضع الرداء من المنكب واضطبع به كالمحرم أوخالف بين طرفيه وربطهما بعنقه وقوله فصلى بهم اى اماما وهذا كان فى مرض موته صلى الله عليه وسلم (قوله الخفاف) بالتشديد وهو صانع الخف او بائعه وقوله ابن برقان كزعفران وهو بموحدة مضمومة فراء فقاف وقوله عن عطاء بن أبى رباح بوزن سحاب واسمه أسلم كما فى اللقانى تابعى جليل وقوله عن الفضل بن عباس صحابى مشهور ابن عم المصطفى ورديفه بعرفة وهو أكبر أولاد العباس (قوله الذى توفى فيه) بالبناء للفاعل أو للمفعول وقوله وعلى رأسه عصابة صفراء أى خرقة او عمامة صفراء وهذا مستند لبس العمامة الصفراء ومستند لبس العمامة الحمراء ماقرر من أن الملائكة نزلت يوم بدر بعمائم حمر على مافى بعض الروايات وان تقدم خلافه فى باب صفة عمامة النبى صلى الله عليه وسلم وكأنه كان فيهم النوعان ومستند لبس العمامة السوداء ماتقدم من انه صلى الله عليه وسلم دخل مكة وعليه عمامة سوداء ومع ذلك فالعمامة البيضاء أفضل كما تقدم وقوله فسلمت عليه أى فرد على السلام ففى الكلام حذف وقوله قلت لبيك اى اجيبك اجابة بعد اجابة وقوله قال اشدد بهذه العصابة رأسى أى ليسكن الالم بالشد فيخف احساسه به ويؤخذ من ذلك ان شد العصابة على الرأس لا ينافى الكمال والتوكل لان فيه اظهار الافتقار والمسكنة وقوله قال ففعلت اى فشددت بالعصابة رأسه الشريف وقوله ثم قعد اى بعدما كان مضطجعا وقوله فوضع كفه على منكبى اى عند ارادة القيام فاتكأ عليه ليقوم بدليل قوله ثم قام وهذا هو وجه مناسبة الحديث للاتكاء ولولم يكن كذلك لم يكن هذا الحديث من الاتكاء فى شئ وقوله فدخل فى المسجد فى نسخة فدخل المسجد بحذف فى وهو الشائع المستفيض لكنه على التوسع اى التجوز باسقاط الخافض فما فى النسخة الاولى هو الاصل

لم يذكر وكيع على يساره وهكذا روى غير واحد عن اسرائيل نحو رواية وكيع ولا نعلم احدا روى فيه على يساره الا ما روى اسحق ابن منصور عن اسرائيل

❁ باب ماجاء فى اتكاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ❁

❁ حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن حدثنا عمرو بن عاصم حدثنا حماد بن سلمة عن حميد عن انس ان النبى صلى الله عليه وسلم كان شاكيا فخرج يتوكأ على اسامة بن زيد وعليه ثوب قطرى قد توشح به فصلى بهم ❁ حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن حدثنا محمد بن المبارك حدثنا عطاء بن مسلم الخفاف الحلبى حدثنا جعفر بن برقان عن عطاء بن ابى رباح عن الفضل بن عباس قال دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فى مرضه الذى توفى فيه وعلى رأسه عصابة صفراء فسلمت عليه فقال يافضل قلت لبيك يارسول الله قال اشدد بهذه العصابة رأسى قال ففعلت ثم قعد فوضع كفه على منكبى

ثم قام فدخل فى المسجد وفى الحديث قصة

﴿باب ماجاء فى صفة أكل رسول الله صلى الله عليه وسلم﴾

﴿انبأنا﴾ محمد بن بشار حدثنا عبد الرحمن بن مهدى عن سفيان عن سعيد بن ابراهيم عن ابن لكعب بن مالك عن أبيه أن النبى صلى الله عليه وسلم كان يلعق أصابعه ثلاثا قال ابو عيسى وروى غير محمد ابن بشار هذا الحديث قال يلعق اصابعه الثلاث

كما هو مقرر فى علم النحو (قوله وفى الحديث قصة) فى نسخ طويلة وهى انه صعد المنبر وأمر بنداء الناس وحمد الله وأثنى عليه والتمس من المسلمين ان يطلبوا منه حقوقهم وستأتى هذه القصة فى باب وفاته صلى الله عليه وسلم

﴿باب ماجاء فى صفة أكل رسول الله صلى الله عليه وسلم﴾

وفى نسخة باب صفة أكل رسول الله صلى الله عليه وسلم والاولى أولى لان المقصود بيان الاخبار الواردة فى صفة أكله صلى الله عليه وسلم والاكل بفتح الهمزة ادخال الطعام الجامد من الفم الى البطن سواء كان بقصد التغذى اوغيره كالتفكه فمن قال الاكل ادخال شئ من الفم الى البطن بقصد الاغتذاء لم يصب لانه يخرج من كلامه أكل الفاكهة وخرج بالجامد المائع فادخاله ليس بأكل بل شرب وأما الاكل بضم الهمزة فاسم لمايؤكل وأحاديث هذا الباب خمسة (قوله عن سفيان) اى ابن عيينة وقوله عن سعيد صوابه سعد بلاياء كما فى نسخ وقوله ابن ابراهيم اى ابن عبد الرحمن بن عوف الزهرى بخلاف سعد بن ابراهيم قاضى واسط فالاول هو المراد هنا لانه هو الذى يروى عنه ابن عيينة كان يصوم الدهر ويختم كل يوم ختمة وقوله عن ابن لكعب ابن مالك اسم ذلك الابن عبد الله أو عبد الرحمن وقوله عن ابيه أى كعب وكان من شعراء المصطفى صلى الله عليه وسلم (قوله كان يلعق أصابعه ثلاثا) بفتح العين مضارع لعق من باب تعب أى يلحسها وفى رواية يلعق او يلعق أى يلعقها بنفسه أو يلعقها غيره فيسن ذلك سنا مؤكدا اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم فينبغى لمن يتبرك به أن يلعقها بنفسه أو يلعقها غيره ممن لا يتقذر ذلك من نحو عياله اوتلامذته خلافا لمن كره من المترفهين لعق الاصابع استقذارا نعم لوفعل ذلك فى اثناء الاكل كان مستقذرا لانه يعيد أصابعه فى الطعام وعليها أثر ريقه قال العصام لم نعثر على انه هل يلعق كل اصبع ثلاثا متوالية او يلعق الثلاث ثم يلعق ثم يلعق اه والظاهر حصول السنة بكل لكن الكيفية الاولى أكمل لما فيها من كمال التنظيف لكل واحدة قبل الانتقال لغيرها وجاءت علة لعق الاصابع فى رواية وهى اذا أكل أحدكم طعامه فليلعق أصابعه فانه لا يدرى فى أيتهن البركة والتعليل بطلب التنظيف غير سديد اذ الغسل ينظفها اكثر ويسن لعق الاناء أيضا لخبر أحمد وغيره من اكل فى قصعة ثم لحسها استغفرت له القصعة قال فى الاحياء يقال من لعق القصعة ثم غسلها وشرب ماءها كان له كعتق رقبة وروى أبو الشيخ من أكل مايسقط من الخوان والقصعة أمن من الفقر والبرص والجذام وصرف عن ولده الحمق وللديلمى من اكل مايسقط من المائدة خرج ولده صبيح الوجه ونفى عنه الفقر وفى الجامع الصغير من لعق الصحفة ولعق اصابعه اشبعه الله فى الدنيا والآخرة (قوله قال أبو عيسى وروى غير محمد الخ) ففى هذا الحديث روايتان رواية محمد بن بشار كان يلعق أصابعه ثلاثا ورواية غير محمد بن بشار كان يلعق أصابعه الثلاث واستفيد من الروايتين معا أن الملعوق ثلاثة اصابع وان اللعق ثلاث لكل من الثلاث الوسطى فالسبابة فالابهام لخبر الطبرانى فى الاوسط أنه كان يأكل بأصابعه الثلاث بالابهام والتى تليها والوسطى ثم يلعق اصابعه الثلاث قبل ان يمسحها الوسطى ثم التى تليها ثم الابهام وفى رواية الحكيم عن كعب بن عجرة رأيت رسول الله صلى الله عليه

وسلم

﴿حدثنا﴾ الحسن بن على الخلال حدثنا عفان حدثنا حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس قال كان النبى صلى الله عليه وسلم اذا أكل طعاما لعق أصابعه الثلاث ﴿حدثنا﴾ الحسين بن على ابن يزيد الصدائى البغدادى حدثنا يعقوب بن اسحق يعنى الحضرمى حدثنا شعبة عن سفيان الثورى عن على بن الاقمر عن ابى جحيفة قال قال النبى صلى الله عليه وسلم اما أنا فلا آكل متكئا ﴿حدثنا﴾ محمد بن بشار حدثنا عبد الرحمن بن مهدى حدثنا سفيان عن على بن الاقمر نحوه ﴿حدثنا﴾ هرون ابن اسحق الهمدانى حدثنا عبدة بن سليمان عن هشام ابن عروة عن ابن لكعب ابن مالك عن أبيه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل باصابعه الثلاث ويلعقهن ﴿حدثنا﴾ احمد بن منيع حدثنا الفضل بن دكين حدثنا مصعب بن سليم قال سمعت أنس بن مالك يقول أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بتمر فرأيته يأكل وهو مقع من الجوع

وسلم لعق اصابعه الثلاث حين اراد ان يمسحها فلعق الوسطى ثم التى تليها ثم الابهام وبدأ بالوسطى لكونها اكثرها تلوثا اذهى اول ماينزل فى الطعام لطولها وهى اقرب الى الفم حين ترفع قال العراقى وفى حديث مرسل عند سعيد بن منصور أنه كان يأكل بخمس فجمع بينه وبين ماذكر باختلاف الاحوال (قوله الخلال) بفتح الخاء وتشديد اللام سمى بذلك لكونه يصنع الخل أونحو ذلك (قوله اذا أكل طعاما لعق اصابعه الثلاث) محل ذلك فى طعام يلتصق بالاصابع ويحتمل مطلقا محافظة على البركة المعلومة مما سبق وقد علمت أن فى ذلك ردا على من كره لعق الاصابع استقذارا والكلام فيمن استقذر ذلك من حيث هو لا من حيث نسبته للنبى صلى الله عليه وسلم والا اخشى عليه الكفر اذ من استقذر شيأ من احواله مع علمه بنسبته اليه صلى الله عليه وسلم كفر (قوله الصدائى) بضم أوله نسبة لصداء بضم أوله ومهملات قبيلة وقوله الحضرمى نسبة لحضرموت قبيلة باليمن (قوله اما أنا فلا آكل متكئا) قد تقدم هذا الحديث فى باب الاتكاء وانما ذكر هنا ثانيا لان فيه ذكر الاكل ومارواه ابن ابى شيبة عن مجاهد أنه اكل مرة متكئا فلعله لبيان الجواز أو كان قبل النهى ويؤيد الثانى مارواه ابن شاهين عن عطاء ان جبريل رأى المصطفى صلى الله عليه وسلم يأكل متكئا فنهاه ومن حكم كراهة الاكل متكئا انه لا ينحدر الطعام سهلا ولا يسيغه هنيأ وربما تأذى به وقد تقدم مزيد الكلام على ذلك (قوله نحوه) اى نحو هذا الحديث لكن الحديث فى هذا الطريق مرسل لانه اسقط منه الصحابى (قوله يأكل بأصابعه الثلاث) لم يعينها لاستغنائها عن التعيين وقد عينها فى الخبرين المارين بأنها الابهام والتى تليها والوسطى وقد تقدم الجمع بين ذلك وبين ماورد من انه كان يأكل بخمس وبعضهم حمله على المائع وفى الاحياء الاكل على اربعة أنحاء الاكل باصبع من المقت وباصبعين من الكبر وبثلاث من السنة وبأربع أوخمس من الشره وروى عن أبى هريرة رضى الله عنه مرفوعا الاكل باصبع اكل الشيطان وبأصبعين أكل الجبابرة وبالثلاث أكل الانبياء وانما كان الاكل بالثلاث هو المطلوب لانه الانفع اذ الاكل باصبع أكل المتكبرين لا يلتذ به الآكل لضعف مايتناوله منه كل مرة فهو كمن اخذ حقه حبة حبة وبالخمس يوجب ازدحام الطعام على مجراه وربما سد المجرى فمات فورا ومحل الاقتصار عليها ان كفت والا زيد عليها بقدر الحاجة وقد تورع بعض السلف عن الاكل بالملاعق لكون الوارد انما هو الاكل بالاصابع وفى الكشاف عن الرشيد انه أحضر اليه طعام فدعا بملاعق وعنده ابو يوسف فقال له جاء فى تفسير جدك ابن عباس فى تفسير قوله تعالى ولقد كرمنا بنى آدم جعلنا لهم أصابع يأكلون بها فأحضرت الملاعق فردها وأكل بأصابعه (قوله الفضل بن دكين) بضم الدال وفتح الكاف روى عنه البخارى وأبو زرعة وأمم وقوله مصعب بصيغة اسم المفعول صدوق خرج له مسلم (قوله وهو مقع من الجوع) أى وهو متساند الى ماوراءه من الضعف الحاصل له بسبب الجوع وفى القاموس اقعى فى جلوسه تساند الى ماوراءه وليس فى هذا مايدل على ان الاستناد من آداب الاكل لانه انما فعله لضرورة الضعف وليس المراد بالاقعاء هنا النوع المسنون فى الجلوس بين السجدتين وهو أن يبسط ساقيه ويجلس على عقبيه ولا النوع المكروه فى الصلاة وهو ان يجلس على اليتيه ناصبا فخذيه

﴿باب صفة خبز رسول الله صلى الله عليه وسلم﴾

حدثنا محمد بن المثنى ومحمد ابن بشار قالا حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن أبي اسحق قال سمعت عبد الرحمن بن يزيد يحدث عن الاسود بن يزيد عن عائشة انها قالت ماشبع آل محمد صلى الله عليه وسلم من خبز الشعير يومين متتابعين حتى قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم ❁ حدثنا عباس بن محمد الدورى حدثنا يحيى ابن أبي بكير حدثنا حريز بن عثمان عن سليم بن عامر قال سمعت أباأمامة يقول ما كان يفضل عن أهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم خبز الشعير ❁ حدثنا عبد الله بن معاوية الجمحى حدثنا ثابت بن يزيد عن هلال بن خباب عن عكرمة عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يبيت الليالى المتتابعة طاو ياهو وأهله لايجدون عشاء وكان اكثرخبزهم خبز الشعير ❁ حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن أنبأنا عبيد الله بن عبد المجيد الحنفى حدثنا عبد الرحمن وهو عبد الله بن دينار حدثنا أبو حازم عن سهل بن سعد أنه قيل له أكل رسول

﴿باب صفة خبز رسول الله صلى الله عليه وسلم﴾

أى باب بيان صفة خبز النبي صلى الله عليه وسلم وفى بعض النسخ باب ماجاء فى صفة الخ وهو الاولى على قياس ماسبق والخبز بالضم الشئ المخبوز من نحو بر وهو المراد هنا واما بالفتح فالمصدر بمعنى اصطناعه وفيه ثمانية أحاديث (قوله قالا) أى المحمدان محمد بن المثنى ومحمد بن بشار (قوله ماشبع) بكسر الباء من باب طرب وقوله آل محمد صلى الله عليه وسلم يحتمل ان لفظ الآل مقحم ويؤيده الرواية الآتية ماشبع رسول الله صلى الله عليه وسلم وحينئذ فطابقة الخبر للترجمة ظاهرة ويحتمل ان لفظ الآل ليس مقحما والمراد بهم عياله الذين فى نفقته لامن تحرم عليه الصدقة ووجه مطابقة الخبر للترجمة على هذا ان ما يأكله عياله يسمى خبزه وينسب له وقوله من خبز الشعير يومين متتابعين خرج بخبز الشعير خبز البر ففى رواية للبخارى ماشبع آل محمد صلى الله عليه وسلم منذ قدم المدينة من طعام بر ثلاث ليال تباعا حتى قبض وأخذ منه ان المراد هنا اليومان بليلتيهما كما ان المراد الليالى بايامها وقوله متتابعين يخرج المتفرقين وقوله حتى قبض رسول الله اشارة الى استمراره على تلك الحالة مدة اقامته بالمدينة الى ان فارق الدنيا ولا ينافى ذلك انه كان يدخر فى آخر حياته قوت سنة لعياله لانه كان يعرض له حاجة المحتاج فيخرج فيها ما كان يدخره (قوله ابن أبي بكير) بالتصغير وقوله حريز بوزن أمير وقوله أباامامة بضم الهمزة صحابى مشهور (قوله ما كان يفضل عن أهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم خبز الشعير) أى ما كان يزيد عن كفايتهم بل كان مايجدونه لايشبعهم فى الاكثر كما يدل عليه الرواية السابقة وقال ميرك أى كان لايبقى فى سفرتهم فاضلا عن مأكولهم ويؤيده ماروى عن عائشة رضى الله تعالى عنها انها قالت مارفع عن مائدته كسرة خبز حتى قبض وقد ورد عن عائشة أيضا انها قالت توفى صلى الله عليه وسلم وليس عندى شئ يأكله ذو كبد الاشطر شعير فى رف أى نصف وسق فأكلت حتى طال على فكلته ففنى (قوله الجمحى) بضم الجيم وفتح الميم نسبة لجمح جبل لبنى غير خرج له أبوداود والنسائى وقوله ثابت بن يزيد الاحول ثقة ثبت وقوله عن هلال بن خباب بفتح الخاء المعجمة وتشديد الباء الموحدة بعدها ألف وفى آخره باء موحدة ثقة لكن تغير خرج له الاربعة (قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يبيت الليالى المتتابعة طاو ياهو وأهله لايجدون عشاء) بالفتح والمد وهو مايؤكل آخر النهار الصادق بما بعد الزوال والمراد بأهله عياله الذين فى نفقته وفى المغرب أهل الرجل امرأته وولده والذين فى عياله ونفقته وكذا كل أخ وأخت وعم وابن عم وصبى يقوته فى منزله اه وكان صلى الله عليه وسلم لشرف نفسه ونخامة منصبه يبالغ فى ستر ذلك عن أصحابه والا فكيف يظن عاقل أنه يبلغهم أنه يبيت طاو ياهو وأهل بيته الليالى المتتابعة مع ماعليه طائفة منهم من الغنى بل لو علم فقراؤهم فضلا عن اغنيائهم ذلك لبذلوا الجهد فى تقديمه هو وأهل بيته على أنفسهم واستبقوا على ايثاره وهذا يدل على فضل الفقر والتجنب عن السؤال مع الجوع (قوله وكان أكثرخبزهم خبز الشعير) أى وقد يكون خبزهم خبز البر مثلا (قوله عبيد الله) بالتصغير وقوله ابن عبد المجيد الحنفى نسبة لبنى حنيفة قبيلة من ربيعة ثقة خرج له الجماعة وقوله عن سهل بن سعد له ولابيه صحبة وهو آخر من مات من الصحب بالمدينة (قوله انه قيل له أكل رسول

الله صلى الله عليه وسلم النقى يعنى الحوارى فقال سهل مارأى رسول الله صلى الله عليه وسلم النقى حتى لقى الله عزوجل فقيل له هل كانت لكم مناخل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما كانت لنامناخل قيل كيف كنتم تصنعون بالشعير قال كنا ننفخه فيطير منه ماطار ثم نعجنه ❁ حدثنا محمد بن بشار حدثنا معاذ ابن هشام أخبرنى أبى عن يونس عن قتادة عن أنس ابن مالك قال ماأكل نبى الله صلى الله عليه وسلم على خوان ولافى سكرجة ولاخبز له مرقق قال فقلت لقتادة فعلى ما كانوا يأكلون قال على هذا السفر قال

الله صلى الله عليه وسلم النقى) أى انه قال بعضهم على وجه الاستفهام لكن بحذف الهمزة وهى ثابتة فى نسخة أكل رسول الله صلى الله عليه وسلم النقى بفتح النون وكسر القاف وتشديد الياء أى الخبز المنقى من النخالة أى المنخول دقيقه واما النقى بالفاء فهو ماترامت به الرحا كما قاله الزمخشرى وقوله يعنى الحوارى تفسير من الراوى أدرجه فى الخبر وهو بضم الحاء المهملة وتشديد الواو وفتح الراء وفى آخره ألف تأنيث مقصورة ماحور من الدقيق بنخله مرارا فهو خلاصة الدقيق وأبيضه وكل مابيض من الطعام كالارز وقصره على الاول تقصير وقوله فقال سهل مارأى رسول الله صلى الله عليه وسلم النقى أجابه بنفى الرؤية مع أن السؤال عن الاكل لانه يلزم من نفى رؤيته نفى أكله وانما عدل عن نفى الاكل لان نفى الرؤية أبلغ وقوله حتى لقى الله عزوجل أى حتى فارق الدنيا لان الميت بمجرد خروج روحه تأهل للقاء ربه اذ الحائل بين الله وبين العبد هو التعلقات الجسمانية (قوله فقيل له هل كانت لكم مناخل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم) أى فقال بعضهم لسهل هل كانت لكم معشر الصحابة من المهاجرين والانصار مناخل فى زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم والمناخل جمع منخل بضم الميم والخاء وهو اسم آلة على غير قياس اذ القياس كسر الميم وفتح الخاء وقوله قال ما كانت لنامناخل أى قال سهل ما كانت لنامناخل فى عهده صلى الله عليه وسلم ليوافق الجواب السؤال وقوله قيل كيف كنتم تصنعون بالشعير اى قال السائل كيف كنتم تصنعون بدقيق الشعير مع مافيه من النخالة التى لابد من نخلها ليسهل بلعه وقوله قال كنا ننفخه فيطير منه ماطار ثم نعجنه أى كنا ننفخ فيه بضم الفاء فيطير منه ماطار من القشر ثم نعجن مابقى بكسر الجيم من باب ضرب فاتخاذ المناخل بدعة لكنها مباحة لان القصد منها تطييب الطعام وهو مباح مالم ينته الى حد التنعم المفرط (قوله ماأكل نبى الله صلى الله عليه وسلم على خوان) أى لمافيه من الترفه والتكبر والخوان بكسر أوله المعجم ويضم ويقال اخوان بكسر الهمزة مرتفع يهيأ ليؤكل الطعام عليه كالكراسى المعتادة عند أهل الامصار وهو فارسى معرب يعتاد المتكبرون من العجم الاكل عليه كيلا تنخفض رؤسهم فالاكل عليه بدعة لكنه جائز ان خلا عن قصد التكبر وقوله ولافى سكرجة بضم السين المهملة والكاف والراء مع التشديد وهى كما قال ابن العربى اناء صغير يوضع فيه الشئ القليل المشهى للطعام الهاضم له كالسلطة والمخلل وانما لم يأكل النبى فى السكرجة لانه لم يكن يأكل حتى يشبع فيحتاج لاستعمال الهاضم والمشهى بل كان لايأكل الا لشدة الجوع ولانها أوعية الالوان ولم تكن الالوان من شأن العرب انما كان طعامهم الثريد عليه مقطعات اللحم وقوله ولاخبز له مرقق ببناء خبز للمجهول وبصيغة اسم المفعول فى المرقق بتشديد القاف الاولى وهو مارققه الصانع ويسمى الرقاق وانما لم يخبز له المرقق لان عامة خبزهم انما كان الشعير والرقاق انما يتخذ من دقيق البر وهذا انما يفيد نفى خبزه له وفى البخارى نفى رؤيته له سواء خبز له أولغيره لانه روى عن أنس رضى الله عنه ماأعلم انه صلى الله عليه وسلم رأى رغيفا مرققا حتى لحق بالله عزوجل ولارأى شاة سميطا حتى لحق بالله تعالى والسميط ماأزيل شعره بماء مسخن وشوى بجلده (قوله قال) أى يونس فقلت لقتادة فعلى ما كانوا يأكلون هذا السؤال ناشئ من نفى الخوان والمعنى فعلى أى شئ كانوا يأكلون واعلم ان حرف الجر اذا دخل على ما الاستفهامية حذفت ألفها لكثرة الاستعمال لكن قد ترد فى الاستعمالات القليلة

محمد بن بشار يونس هذا الذى روى عن قتادة هو يونس الاسكاف ❁ حدثنا احمد بن منيع حدثنا عباد ابن عباد المهلبى عن مجالد عن الشعبى عن مسروق قال دخلت على عائشة فدعت لى بطعام وقالت ما أشبع من طعام فأشاء ان ابكى الا بكيت قال قلت لم قالت اذكر الحال التى فارق عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم الدنيا والله ماشبع من خبز ولا لحم مرتين فى يوم ❁ حدثنا محمود ابن غيلان حدثنا ابو داود حدثنا شعبة عن ابى اسحق قال سمعت عبد الرحمن بن يزيد يحدث عن الاسود بن يزيد عن عائشة قالت ماشبع رسول الله صلى الله عليه وسلم من خبز الشعير يومين متتابعين حتى قبض ❁ حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن أنبأنا عبد الله ابن عمرو ابو معمر حدثنا عبد الوارث عن سعيد بن ابى عروبة عن قتادة عن انس قال ما اكل رسول الله صلى الله عليه وسلم على خوان ولا اكل خبزا مرققا حتى مات

❁(باب ماجاء فى صفة ادام رسول الله صلى الله عليه وسلم)❁

على الاصل وهو كذلك فى نسخ الشمائل وكذا هو عند رواة البخارى وعند اكثرهم فعلام بميم مفردة وقوله قال على هذه السفر أى كانوا يأكلون على هذه السفر بضم السين المشددة وفتح الفاء جمع سفرة وهى ما يتخذ من جلد مستدير وله معاليق تضم وتنفرج فتسفر عما فيها فلذلك سميت سفرة كما سمى السفر سفرا لاسفاره عن أخلاق الرجال والسفرة أخص من المائدة وهى ما يمد ويبسط ليؤكل عليه سواء كان من الجلد أو من الثياب ومما يحقق ان المائدة ما يمد ويبسط ما جاء فى تفسير المائدة حيث قالوا انزلت سفرة حمراء مدورة وقال ابن العربى رفع الطعام على الخوان من الترفه ووضعه على الارض افساد له فتوسط الشارع حيث طلب أن يكون على السفرة والمائدة وقال الحسن البصرى الاكل على الخوان فعل الملوك وعلى المنديل فعل العجم وعلى السفرة فعل العرب وهو سنة (قوله يونس هذا الذى روى عن قتادة) لو قال يونس الذى روى عن قتادة باسقاط اسم الاشارة لكان أوضح وأخصر وقوله هو يونس الاسكاف بكسر الهمزة وسكون السين قد وثقه ابن معين وغيره وليس له عند المؤلف الا هذا الحديث الواحد (قوله عباد بن عباد) بالتشديد فيهما وقوله المهلبى نسبة الى المهلب بصيغة اسم المفعول ثقة لكن ربما وهم خرج له الجماعة وقوله عن مجالد بالجيم بصيغة اسم الفاعل ليس بالقوى تغير آخرا خرج له الجماعة الا البخارى (قوله فدعت لى بطعام) أى طلبت من خادمها طعاما لاجلى وقوله وقالت ما اشبع من طعام فأشاء ان أبكى الا بكيت اى ما أشبع من مطلق الطعام فاريد البكاء الا بكيت تأسفا وحزنا على فوات تلك الحالة العلية والمرتبة المرضية وهى ما كان عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله قال قلت لم اى قال مسروق قلت لم تبكين وقوله ماشبع من خبز ولا لحم مرتين فى يوم أى ماشبع منهما ولا من أحدهما فى يوم من ايام عمره فالاتساع فى الشهوات من المكروهات والتقلل هو المحمود والمحبوب والتواضع والتخشع هو المطلوب (قوله ماشبع رسول الله الخ) أى لاجتنابه الشبع وايثاره الجوع (قوله عبد الله بن عمرو ابو معمر) كذا فى نسخ بواو واحدة وهى واو عمرو وهذا هو الصواب ووقع فى بعض النسخ بواوين احداهما واو عمرو والاخرى واو العطف وقالا بصيغة التثنية وهو سهو من الناسخ لان قوله أبو معمر كنية عبد الله بن عمرو كما يعلم من الكاشف من كتب أسماء الرجال فهو عطف بيان لعبد الله بن عمرو (قوله ما أكل رسول الله صلى الله عليه وسلم على خوان) أى على الشئ المرتفع كالكراسى وقوله ولا أكل خبزا مرققا ظاهره حتى ما خبز لغيره بخلاف ظاهر الرواية السابقة وقوله حتى مات اشارة الى انه استمر على ذلك حتى فارق الدنيا

❁(باب ماجاء فى صفة ادام رسول الله صلى الله عليه وسلم)❁

وفى بعض النسخ وما أكل من الالوان والادام بكسر الهمزة ما يساغ به الخبز ويصلح به الطعام فيشمل الجامد كاللحم ومنه قوله صلى الله عليه وسلم سيد ادام أهل الدنيا والآخرة اللحم وسيد الشراب فى الدنيا والآخرة الماء وسيد الرياحين فى الدنيا والآخرة الفاغية اى ثمر الحناء وكون اللحم اداما انما هو بحسب اللغة أما بحسب العرف فلا يسمى اداما ولهذا لو حلف لا يأكل اداما لم يحنث بأكل اللحم والمراد بالالوان أنواع الاطعمة ولم تكن عادته صلى الله عليه وسلم حبس نفسه على نوع من الاغذية فانه ضار بالطبيعة بل كان يأكل ما تيسر من لحم وفاكهة وتمر وغيرها وأحاديثه

❁ حدثنا محمد بن سهل بن عسكر وعبد الله بن عبد الرحمن قالا حدثنا يحيى بن حسان حدثنا سليمان بن بلال عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم الادام الخل قال عبد الله فى حديثه نعم الادم او الادام الخل ❁ حدثنا قتيبة حدثنا أبو الاحوص عن سماك بن حرب قال سمعت النعمان بن بشير يقول ألستم فى طعام وشراب ماشئتم لقد رأيت نبيكم صلى الله عليه وسلم وما يجد من الدقل ما يملأ بطنه ❁ حدثنا عبدة بن عبد الله الخزاعى حدثنا معاوية بن هشام عن سفيان عن محارب بن دثار عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم الادام الخل ❁ حدثنا هناد حدثنا وكيع عن سفيان عن أيوب عن أبى قلابة عن زهدم الجرمى قال كنا عند أبى موسى الاشعرى فأتى بلحم دجاج فتنحى رجل من القوم فقال مالك فقال انى رأيتها تأكل شيأ فحلفت ان لا آكلها قال ادن فانى رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل لحم الدجاج

نيف وثلاثون (قوله قالا) اى شيخاه محمد بن سهل وعبد الله بن عبد الرحمن (قوله قال نعم الادام الخل) هذه رواية محمد بن سهل وهى خالية من الشك واما رواية عبد الله بن عبد الرحمن ففيها الشك كما يصرح به قوله قال عبد الله فى حديثه نعم الادم بضم فسكون أو الادام الخل والشك من عبد الله او من غيره من الرواة وهذا امدح له بحسب الوقت كما قاله ابن القيم لا لتفضيله على غيره لان سبب ذلك ان أهله قدموا له خبزا فقال هل من أدم قالوا ما عندنا الا خل فقال ذلك الحديث جبرا لقلب من قدمه له وتطييبا لنفسه لا تفضيلا له على غيره اذ لو حضر نحو لحم او عسل او لبن لكان احق بالمدح وبهذا علم انه لا تنافى بين هذا وبين قوله بئس الادام الخل وقال الحكيم الترمذى فى الخل منافع للدين والدنيا وذكر انه يقطع حرارة السموم وفى قوله صلى الله عليه وسلم هل من ادم اشارة الى ان اكل الخبز مع الادم من اسباب حفظ الصحة (قوله النعمان بن بشير) بفتح الباء الموحدة وكسر الشين المعجمة وبالتحتية وآخره راء الصحابى ابن الصحابى ابن الصحابية اسلم قديما وشهد فتح مكة (قوله يقول ألستم فى طعام وشراب ماشئتم) اى ألستم متنعمين فى طعام وشراب بالمقدار الذى شئتم من السعة والافراط والخطاب للتابعين او للصحابة بعده صلى الله عليه وسلم والاستفهام للانكار والتوبيخ والقصد به الحث على الاقتصار فى الطعام والشراب على اقل ما يكفى كما كان ذلك شعار المصطفى وقوله لقد رأيت نبيكم اى والله لقد رأيت نبيكم فهو جواب قسم مقدر وانما اضاف النبى لهم ولم يقل النبى مثلا الزاما لهم وتبكيتا وحثا على التأسى به فى الاعراض عن الدنيا ولذاتها ما امكن وقوله وما يجد من الدقل ما يملأ بطنه اى والحال انه لا يجد من الدقل بفتحتين وهو اردأ التمر ما يملأ بطنه فقد كان كثيرا ما يجد كفا من حشف فيكتفى به ويطوى (قوله الخزاعى) بضم اوله نسبة الى خزاعة قبيلة معروفة وقوله عن سفيان اى الثورى وقوله عن محارب بصيغة اسم الفاعل وقوله ابن دثار بكسر الدال وتخفيف المثلثة (قوله نعم الادام الخل) قد تقدم أن هذا امدح له بحسب الوقت لا مطلقا وهذا الحديث مشهور كاد أن يكون متواترا (قوله هناد) بالتشديد وقوله عن سفيان اى الثورى وقوله عن ابى قلابة بكسر القاف واسمه عبد الله بن زيد وقوله عن زهدم بفتح الزاى وسكون الهاء كجعفر وقوله الجرمى بفتح الجيم نسبة لقبيلة جرم (قوله قال) اى زهدم الجرمى وقوله كنا عند ابى موسى الاشعرى نسبة الى اشعر قبيلة باليمن واسمه عبد الله بن قيس وهذا يدل على مشروعية اجتماع القوم عند صديقهم وقوله فأتى بلحم دجاج اى فأتاه خادمه بطعام فيه لحم دجاج وهو اسم جنس مثلث الدال واحده دجاجة مثلثة الدال ايضا سمى به لاسراعه من دج يدج اذا اسرع وقوله فتنحى رجل من القوم اى تباعد رجل من القوم عن الاكل بمعنى انه لم يتقدم له وهذا الرجل من تيم الله كما سيأتى ولم يصب من زعم انه زهدم وانه عبر عن نفسه برجل لان زهدما باين ذلك الرجل بصفته ونسبه وقوله فقال مالك اى فقال ابو موسى مالك تتحيت عن الاكل اى اى شئ باعث لك على ذلك او اى شئ مانع لك من التقدم وهذا يدل على انه ينبغى لصاحب الطعام ان يسأل عن سبب امتناع من حضره من الاكل وقوله فقال انى رأيتها تأكل شيأ أى فقال الرجل لابى موسى انى ابصرت الدجاجة حال كونها تأكل شيأ اى قذرا وأبهمه لئلا يعاف الحاضرون أكله عند التصريح به وفى رواية نتنا بنونين بينهما مثناة فوقية وهنا كلمة محذوفة سيأتى التصريح بها فى الرواية الآتية وهى فقذرتها اى كرهتها نفسى وقوله فحلفت أن لا

آكلها اى اقسمت على عدم أكلها ولعل حلفه لئلا يكلفه احد أكله فيعذره بالحلف وقوله قال ادن
اى اقرب من الدنو وهو القرب وامره بالقرب ليأكل من الدجاج وقوله فانى رأيت رسول الله صلى
الله عليه وسلم يأكل لحم الدجاج اى فينبغى أن يأكل هذا الرجل منه اقتداء به صلى الله عليه وسلم
ويكفر عن يمينه فانه خير له من بقائه على يمينه لخبر لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعا لما جئت
به وهذا يدل على انه ينبغى لصاحب الطعام ان يسعى فى حنث من حلف على ترك شئ لامر غير
مكروه شرعا الا اذا كان الحالف بالطلاق فلا ينبغى له ان يسعى فى حنثه فيه وكذا لو حلف بالعتق
وهو محتاج لقنه لنحو خدمة او منصب ويؤخذ منه جواز اكل الدجاج وهو اجماع الا ما شذ به
بعض المتعمقين على سبيل الورع لكن استثنى بعضهم الجلالة فتحرم او تكره على الخلاف المشهور
فيها وما ورد من انه صلى الله عليه وسلم كان اذا أراد ان يأكل دجاجة امر بها فربطت أياما ثم
يأكلها بعد ذلك انما هو فى الجلالة فكان يقصرها حتى يذهب اسم الجلالة عنها قال ابن القيم
ولحم الدجاج حار رطب خفيف على المعدة سريع الهضم جيد الخلط يزيد فى الدماغ والمنى ويصفى
الصوت ويحسن اللون ويقوى العقل وما قيل من ان المداومة عليه تورث النقرس بكسر النون
والراء بينهما قاف ساكنة وآخره سين مهملة وهو ورم يحدث فى مفاصل القدمين لم يثبت ولحم
الديوك اسخن مزاجا واقل رطوبة (قوله عن ابيه) اى عمر وقوله عن جده اى سفينة وانما لقب
بسفينة لانه حمل شيأ كثيرا فى السفر فأشبه السفينة وهو مولى المصطفى صلى الله عليه وسلم
واختلف فى اسمه فقيل مهران وقيل غيره (قوله لحم حبارى) بحاء مهملة مضمومة فوحدة
مخففة ثم راء وفى آخره ألف التأنيث طائر طويل العنق فى منقاره طول رمادى اللون شديد
الطيران ولحمه بين لحم الدجاج والبط قال ابن القيم لحم الحبارى حار يابس بطىء الانهضام نافع
لاصحاب الرياضة والتعب وهذا الحديث يدل على جواز اكل الحبارى وبه صرح اصحابنا وفى
ذلك الحديث وغيره رد على من حرم اكل اللحم من الفرق الزائغة والاقوام الضالة (قوله التيمى)
بتيمين وفى نسخ التيمى بتيم واحدة (قوله فقدم طعامه) بالبناء للمجهول اى قدمه بعض خدمه وقوله
من بنى تيم الله حى من بكر ومعنى تيم الله عبد الله وقوله احمر كأنه مولى اى أحمر اللون كانه عبد يعنى
من الروم كذا فى التنقيح للزركشى وقوله قال فلم يدن اى قال زهدم فلم يقرب من الطعام وقوله شيأ
وفى رواية نتنا كما تقدم وقوله فقذرته بكسر الذال المعجمة اى كرهته وقوله فحلفت ان لا اطعمه
ابدا أى ان لا آكله ابدا، قال طعم يطعم من باب سمع قال تعالى ومن لم يطعمه فانه منى وقد وقع بين
هذه الرواية والرواية السابقة تفاوت فانه ذكر فى الرواية السابقة امتناع الرجل وتعليله قبل
كلام ابى موسى وهنا بالعكس وكأن الراوى لم يضبط الترتيب المسموع من زهدم وفى الحديث قصة
طويلة حذفها المصنف اختصارا وحاصلها ان أبا موسى قال عقب ماذكر ادن اخبرك عن ذلك اتينا
رسول الله صلى الله عليه وسلم نستحمله فقلت يانبى الله ان اصحابى ارسلونى اليك لتحملهم فقال والله
لا احملكم وما عندى ما احملكم عليه فرجعت حزينا فلم ألبث الا سويعة فأتى رسول الله صلى الله عليه
وسلم بنهب من ابل فقال أين هؤلاء الاشعريون فسمعت صوت بلال ينادى أين عبد الله بن قيس
فأجبته فقال اجب رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعوك فلما أتيته أعطانى ستة أبعرة وقال انطلق
بها الى أصحابك فقل ان الله أو ان رسول الله يحملكم على هؤلاء فاركبوهن ففعلت الى أن قال فقلت

※ حدثنا الفضل بن سهل الاعرج البغدادى حدثنا ابراهيم بن عبد الرحمن بن مهدى عن ابراهيم بن عمر ابن سفينة عن أبيه عن جده قال أكلت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لحم حبارى ※ حدثنا على بن حجر حدثنا اسمعيل بن ابراهيم عن أيوب عن القاسم التميمى عن زهدم الجرمى قال كنا عند أبى موسى الاشعرى قال فقدم طعامه وقدم فى طعامه لحم دجاج وفى القوم رجل من بنى تيم الله أحمر كأنه مولى قال فلم يدن فقال له أبو موسى ادن فانى رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم أكل منه فقال انى رأيته يأكل شيأ فقذرته فحلفت أن لا أطعمه أبدا

لاصحابى أتينا رسول الله نستحمله فحلف لا يحملنا ثم حملنا فنسى يمينه والله لا نفلح أبدا ارجعوا بنا الى
رسول الله صلى الله عليه وسلم فلنذكره يمينه فرجعنا فذكرنا ذلك فقال انطلقوا فانما حملكم الله انى
لا أحلف على يمين فأرى غيرها خيرا الا فعلت الذى هو خير وكفرت عن يمينى انتهى مع اختصار
وزيادة تعلم من البخارى (قوله أبو أحمد الزبيرى) بضم الزاى قيل اسمه محمد بن عبد الله وقوله عن أبى
أسيد بفتح الهمزة وكسر السين المهملة كما ذكره الدارقطنى لا بضم ففتح خلافا لمن زعمه (قوله كلوا
الزيت) أى مع الخبز فلا يرد ان الزيت مائع فلا يكون تناوله أكلا ووجه مناسبة هذا الخبر للترجمة أن
الامر بأكله يقتضى محبته له فكأنه تأدم به وقوله وادهنوا به أى غبا فلا يطلب الاكثار منه جدا
قال ابن القيم الدهن فى البلاد الحارة كالحجاز من أسباب حفظ الصحة واما فى البلاد الباردة
فضار وكثرة دهن الرأس به فيها خطر بالبصر وقوله فانه من شجرة مباركة أى فانه يخرج من
شجرة مباركة وهى شجرة الزيتون وانما كانت شجرة مباركة لكثرة ما فيها من المنافع فقد قال
ابن عباس رضى الله عنهما فى الزيتون منافع كثيرة يسرج بزيته وهو ادام ودهان ودباغ ويوقد
بحطبه وثفله وليس شئ الا وفيه منفعة حتى الرماد يغسل به الابريسم وهى أول شجرة نبتت فى
الدنيا وأول شجرة نبتت بعد الطوفان ونبتت فى منازل الانبياء والارض المقدسة ودعا لها سبعون
نبيا بالبركة منهم ابراهيم ومنهم سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم فانه قال اللهم بارك فى الزيت والزيتون
مرتين كذا فى تفسير القرطبى من سورة النور (قوله عن أبيه) أى أسلم مولى عمر بن الخطاب
وقوله عن عمر بن الخطاب وهو أول من سمى امير المؤمنين (قوله كلوا الزيت) اى مع الخبز كما تقدم
وقوله وادهنوا به أى فى سائر البدن وامثال هذا الامر للاباحة او الندب لمن وافق مزاجه
وعادته وقدر على استعماله كما قاله ابن حجر وقوله فانه من شجرة مباركة أى لكثرة منافعها كما مر
(قوله قال ابو عيسى) يعنى نفسه كما تقدم غير مرة وقوله وعبد الرزاق كان يضطرب فى هذا
الحديث الاضطراب تخالف روايتين او أكثر اسنادا ومتنا بحيث لا يمكن الجمع بينهما لكن
المصنف بين المراد بالاضطراب هنا بقوله فربما أسنده وربما أرسله فقد أسنده فى الطريق
السابق حيث ذكر فيه عمر بن الخطاب وارسله فى الطريق الآتى حيث أسقطه فيه كما سيأتى
والمضطرب ضعيف لانبائه عن عدم اتقان ضبطه فهذا الحديث ضعيف للاضطراب فى اسناده
لكن رجح بعضهم عدم ضعفه لان طريق الاسناد فيها زيادة علم خصوصا وقد وافق اسناد غيره
وهو أبو أسيد فى الرواية السابقة (قوله السنجى) بكسر السين المهملة وسكون النون نسبة الى
سنج قرية من قرى مرو وقوله ابن معبد بفتح فسكون وقوله السنجى ذكره أولا وثانيا اشارة الى
انه قد يقع فى كلام المحدثين ذكر نسبه فقط وقد يقع فى كلامهم ذكر كنيته واسمه ونسبه ونسبته الى
مكانه (قوله ولم يذكر فيه عن عمر) اى فقد أرسله فى هذا الطريق (قوله كان النبى صلى الله عليه وسلم
يعجبه الدباء) اى توقعه فى التعجب وهو انفعال النفس لزيادة وصف فى المتعجب منه والمراد بالتعجب
هنا الاستحسان والاخبار عن رضاه به والدباء بضم الدال وتشديد الموحدة وبالمد على الاشهر
القرع وهو شجر اليقطين المذكور فى القرآن قال تعالى وأنبتنا عليه شجرة من يقطين لكن
اليقطين اعم فانه فى اللغة كل شجرة لا تقوم على ساق كالبطيخ والقثاء والخيار فان قيل ما لا يقوم
على ساق يسمى نجما لا شجرا كما قاله اهل اللغة فكيف قال تعالى شجرة من يقطين اجيب بأن

※ حدثنا محمود بن غيلان حدثنا أبو أحمد الزبيرى وأبو نعيم قالا حدثنا سفيان عن عبد الله بن عيسى عن رجل من أهل الشام يقال له عطاء عن أبى أسيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلوا الزيت وادهنوا به فانه من شجرة مباركة ※ حدثنا يحيى ابن موسى حدثنا عبد الرزاق انبأنا معمر عن زيد بن أسلم عن أبيه عن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلوا الزيت وادهنوا به فانه من شجرة مباركة قال أبو عيسى وعبد الرزاق كان يضطرب فى هذا الحديث فربما أسنده وربما ارسله ※ حدثنا السنجى وهو أبو داود سليمان بن معبد المروزى السنجى حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن زيد بن أسلم عن أبيه عن النبى صلى الله عليه وسلم نحوه ولم يذكر فيه عن عمر ※ حدثنا محمد بن بشار حدثنا محمد بن جعفر وعبد الرحمن بن مهدى قالا حدثنا شعبة عن قتادة عن أنس بن مالك قال كان النبى صلى الله عليه وسلم يعجبه الدباء

فأتى بطعام أودعى له فجعلت أتتبعه فأضعه بين يديه لما أعلم انه يحبه ۞ حدثنا قتيبة ابن سعيد حدثنا حفص ابن غياث عن اسمعيل بن أبى خالد عن حكيم بن جابر عن أبيه قال دخلت على النبى صلى الله عليه وسلم فرأيت عنده دباء يقطع فقلت ما هذا قال نكثر به طعامنا قال ابو عيسى وجابر هذا هو جابر بن طارق ويقال ابن أبى طارق وهو رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا نعرف له الا هذا الحديث الواحد وأبو خالد اسمه سعد ۞ حدثنا قتيبة بن سعيد عن مالك بن أنس عن اسحق عن عبد الله بن أبى طلحة انه سمع أنس بن مالك يقول ان خياطا دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم لطعام صنعه قال أنس فذهبت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ذلك الطعام

محل تخصيص الشجر بما له ساق عند الاطلاق واما عند التقييد كما فى الآية فلا يختص به وسبب كون النبى صلى الله عليه وسلم يحبه الدباء ما فيه من زيادة العقل والرطوبة وكونه سريع الانحدار وكونه ينفع المحرور ويلائم المبرود ويقطع العطش ويذهب الصداع الحار اذا شرب اوغسل به الرأس الى غير ذلك (قوله فأتى بطعام أودعى له) أى فأتى للنبى صلى الله عليه وسلم بطعام اودعى النبى صلى الله عليه وسلم للطعام وهذا شك من انس اوممن دونه وقصره على انس لا دليل عليه وقوله فجعلت اتتبعه أى فشرعت اتطلبه من حوالى القصعة وقوله فأضعه بين يديه أى اجعله قدامه وقوله لما أعلم انه يحبه فى بعض الروايات تخفيف الميم وفى بعض الروايات تشديدها وهى على الاول مصدرية أوموصولة والمعنى على ذلك لعلمى أنه يحبه أوللذى اعلمه من انه يحبه والمعنى على الثانى حين أعلم انه يحبه وهذا الحديث يدل على ندب ايثار المرء على نفسه بما يحب من الطعام وجواز تقديم بعضهم لبعض من الطعام المقدم لكن بشرط ظن رضا المضيف (قوله ابن غياث) بكسر الغين المعجمة وتخفيف التحتية وفى آخره مثلثة وقوله عن أبيه أى جابر وهو صحابى (قوله قال دخلت على النبى صلى الله عليه وسلم) أى فى بيته وقوله فرأيت عنده دباء يقطع فى أكثر الاصول بصيغة المعلوم فيكون بكسر الطاء وفى بعض النسخ بصيغة المجهول فيكون بفتح الطاء وعلى كل فهو بضم الياء وفتح القاف مع تشديد الطاء من التقطيع وهو جعل الشئ قطعا وقوله فقلت ماهذا أى ما فائدة هذا التقطيع فليس المراد السؤال عن حقيقته وان كان الاصل فى ما السؤال عن الحقيقة لانه لا يجهل حقيقته وقوله قال نكثر به طعامنا أى نجعله كثيرا به وهو بنون مضمومة وكاف مفتوحة ومثلثة مشددة مكسورة من التكثير ويجوز أن يكون بسكون الكاف وتخفيف المثلثة من الاكثار لكن الاصول على الاول وهذا يدل على ان الاعتناء بأمر الطبخ لا ينافى الزهد والتوكل بل يلائم الاقتصاد فى المعيشة المؤدى الى القناعة (قوله قال أبو عيسى وجابر هذا الخ) لما كان جابر عند الاطلاق ينصرف عند المحدثين الى جابر بن عبد الله لكونه هو المشهور من الصحابة رضى الله عنهم بكثرة الرواية وليس مرادا هنا احتاج المصنف الى بيان المراد هنا وقوله هو جابر بن طارق ويقال ابن أبى طارق أى تارة ينسب الى أبيه وهو طارق وتارة ينسب الى جده وهو أبو طارق كما ذكره الحافظ ابن حجر فى الاصابة وقد غفل عن هذا العصام حيث قال اما اشارة الى الخلاف فى ان أباه طارق أو بيان لكنيته وقوله ولا نعرف له الا هذا الحديث الواحد روى معلوما على صيغة المتكلم مع غيره وروى مجهولا على صيغة المذكر الغائب فعلى الاول ينصب قوله الحديث الواحد وعلى الثانى يرفع وتعقب بأنه ليس الامر كذلك بل عرف له ثان أخرجه ابن السكن فى المعرفة والشيرازى فى الالقاب وقوله وأبو خالد اسمه سعد يوجد ذلك فى بعض النسخ وقيل اسمه هرمز وقيل كثير (قوله انه سمع أنس بن مالك يقول ان خياطا) قال العسقلانى لم أقف على اسمه لكن فى رواية انه مولى المصطفى صلى الله عليه وسلم وقوله قال أنس فذهبت مع رسول الله أى تبعا له صلى الله عليه وسلم لكونه خادمه أوبطلب مخصوص وقوله فقرب بتشديد الراء المفتوحة فهو مبنى للفاعل الذى هو الخياط وقوله وقديد أى لحم مقدد فهو فعيل بمعنى مفعول فيكون مملحا مجففا فى الشمس أوغيرها وقوله يتتبع الدباء حوالى القصعة وفى بعض النسخ حوالى الصحفة أى يتطلب القرع من جوانب القصعة أو الصحفة والقصعة بفتح القاف فى الاشهر اناء يشبع العشرة ومن

فقرب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم خبزا من شعير ومرقا فيه دباء وقديد قال أنس فرأيت النبى صلى الله عليه وسلم يتتبع الدباء حوالى القصعة فلم أزل أحب الدباء من يومئذ ۞ حدثنا أحمد بن ابراهيم الدورقى وسلمة بن شبيب ومحمود بن غيلان قالوا حدثنا أبو أسامة عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت كان النبى صلى الله عليه وسلم يحب الحلوا والعسل ۞ حدثنا الحسن ابن محمد الزعفرانى حدثنا حجاج بن محمد قال قال ابن جريج أخبرنى محمد بن يوسف ان عطاء بن يسار أخبره ان أم سلمة أخبرته انها قربت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم جنبا مشويا فأكل منه ثم قام الى الصلاة وما توضأ ۞ حدثنا قتيبة حدثنا ابن لهيعة عن سليمان ابن زياد عن عبد الله بن الحرث قال أكلنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم شواء بالمسجد ۞ حدثنا محمود بن غيلان حدثنا وكيع حدثنا مسعر عن أبى صخرة جامع

اللطافات لا تكسر القصعة ولا تفتح الخزانة واما الصحفة فهى التى تشبع الخمسة ولا ينافى كونه صلى الله عليه وسلم يتتبع الدباء ما سيأتى من قوله كل مما يليك لان علة ذلك الاضرار بالغير والغير لا يتضرر بتتبعه صلى الله عليه وسلم بل يتبرك به هذا هو المعول عليه فى دفع التنافى وقوله فلم أزل أحب الدباء من يومئذ أى من يوم إذ رأيت النبى صلى الله عليه وسلم يتتبعه فيسن محبة الدباء لمحبته صلى الله عليه وسلم له اذ من صريح الايمان محبة ما كان المصطفى يحبه وفى هذا الحديث سن الاجابة الى الطعام ولو كان قليلا وجواز أكل الشريف طعام من دونه من محترف وغيره واجابة دعوته ومؤاكلة الخادم وبيان ما كان عليه النبى صلى الله عليه وسلم من التواضع واللطف باصحابه (قوله الدورقى) بفتح الدال وسكون الواو وفتح الراء المهملة بعدها قاف ثم ياء نسبة وقد اختلف فقيل انه منسوب الى بلد بفارس يقال لها الدورق وقيل الى لبس القلانس الدورقية كما أفاده اللقانى وقوله أبو اسامة اشتهر بكنيته واسمه حماد بن اسامة (قوله يحب الحلوا) بالمد والقصر كما فى القاموس وهى كل ما فيه حلاوة فقوله والعسل عطف خاص على عام وقيل تخص الحلوا بما دخلته الصنعة والحلوا التى كان يحبها صلى الله عليه وسلم تمر يعجن بلبن كما قاله الثعالبى ولم تكن محبته لها لكثرة التشهى وكثرة ميل النفس لها بل لاستحسانها ولذلك كان ينال منها اذا أحضرت نيلا صالحا فيعرف انها تعجبه ويؤخذ من هذا الحديث ان محبة الاطعمة النفيسة لا تنافى الزهد لكن بغير قصد وأول من خبص فى الاسلام عثمان رضى الله عنه خلط بين دقيق وعسل وعصده على النار حتى نضج وبعث به الى المصطفى صلى الله عليه وسلم فاستطابه رواه الطبرانى وغيره (قوله الزعفرانى) بفتح الفاء نسبة الى قرية يقال لها الزعفرانية وهو من أصحاب الشافعى رضى الله عنه وقوله ابن جريج بجيمين مصغر قيل اسمه عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج فهو منسوب الى جده (قوله جنبا مشويا) أى من شاة والجنب ما تحت الابط الى الكشح قال ابن العربى وقد أكل صلى الله عليه وسلم الحنيذ أى المشوى والقديد والحنيذ أعجله وألذه ومن الناس من يقدم القديد على المشوى وهذا كله فى حكم الشهوة أما فى حكم المنفعة فالقديد أنفع وهو الذى يدوم عليه المرء ويصلح به الجسد وأما السميط فلم يأكله صلى الله عليه وسلم وقوله فأكل منه ثم قام الى الصلاة وما توضأ فيه دليل على ان أكل ما مسته النار لا ينقض الوضوء وهو قول الخلفاء الاربعة والائمة الاربعة والامر بالوضوء مما مسته النار منسوخ قيل المناسبة لذكر هذا عقب الحلوا والعسل الاشارة الى أن هذه الثلاثة أفضل الاغذية وعن على ان اللحم يصفى البدن ويحسن الخلق ومن تركه أربعين يوما ساء خلقه وقال ابن القيم ينبغى عدم المداومة على أكل اللحم فانه يورث الامراض وقال بقراط الحكيم لا تجعلوا بطونكم مقابر للحيوان (قوله ابن لهيعة) بفتح وكسر وهو عبد الله بن لهيعة (قوله أكلنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم شواء بالمسجد) زاد ابن ماجه ثم قام فصلى وصلينا معه ولم نزد أن مسحنا أيدينا بالحصباء ويمكن حمل أكلهم بالمسجد على زمن الاعتكاف فلا يرد ان الاكل فى المسجد خلاف الاولى عند أمن التقذير على انه يمكن ان يكون لبيان الجواز والشواء بكسر الشين المعجمة أوضمها مع المد ويقال شوى كفتى هو اللحم المشوى بالنار فقول شارح أى لحما ذا شواء ليس على ما ينبغى لان الشواء ليس مصدرا كما يقتضيه كلامه بل اسم للحم المشوى (قوله مسعر) بكسر الميم وسكون السين وفتح العين وفى آخره راء له ألف حديث وقوله عن أبى صخرة بصاد مهملة فخاء

ابن شداد عن المغيرة بن عبد الله عن المغيرة بن شعبة قال ضفت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة فأتى بجنب مشوى ثم أخذ الشفرة فجعل يحز فحزلى بها منه قال فجاء بلال يؤذنه بالصلاة فألقى الشفرة فقال ماله تربت يداه قال وكان شاربه قد وفى فقال له أقصه لك على سواك اوقصه على سواك ❁ حدثنا واصل حدثنا محمد ابن عبد الاعلى حدثنا محمد ابن الفضيل عن أبى حيان التيمى عن أبى زرعة عن أبى هريرة قال أتى النبى صلى الله عليه وسلم بلحم فرفع اليه الذراع وكانت تعجبه فنهش

معجمة وفى بعض الاصول عن أبى ضمرة بضاد معجمة فميم (قوله قال ضفت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة) أى نزلت معه صلى الله عليه وسلم ضيفين على انسان فى ليلة من الليالى فليس المراد جعلته ضيفا الى حال كونى معه خلافا لمن زعمه وقد وقعت هذه الضيافة كما أفاده القاضى اسمعيل فى بيت ضباعة بنت الزبير وقوله ثم أخذ الشفرة بفتح الشين المعجمة وسكون الفاء وهى السكين العظيم وقوله فجعل يحز بضم الحاء من باب ردّ من الحز بحاء مهملة وهو القطع أى فشرع يقطع وقوله فحز لى بها منه اى فقطع النبى صلى الله عليه وسلم لاجلى بالشفرة من ذلك الجنب المشوى ولا يشكل على ذلك خبر لا تقطعوا اللحم بالسكين فانه من وضع الاعاجم وانهشوه فانه أهنأ وامرأ لقول أبى داود ليس بالقوى وعلى التنزل فالنهى وارد فى غير المشوى أو محمول على ما اذا اتخذه عادة ويمكن ان يقال النهش محمول على النضيج والحز على غيره وبذلك عبر البيهقى فقال النهى عن قطع اللحم بالسكين فى لحم تكامل نضجه (قوله قال فجاء بلال يؤذنه بالصلاة) أى قال المغيرة فجاء بلال المؤذن وهو أبو عبد الرحمن يؤذنه بسكون الهمزة وقد تبدل واوا أى يعلمه بالصلاة وقوله فألقى الشفرة أى رماها وقوله فقال ماله تربت يداه أى أى شئ ثبت له يبعثه على الاعلام بالصلاة بحضرة الطعام التصقت يداه بالتراب من شدة الفقر وهذا معناه بحسب الاصل والمقصود منه هنا الزجر عن ذلك لا حقيقة الدعاء عليه فانه صلى الله عليه وسلم كره منه اعلامه بالصلاة بحضرة الطعام والصلاة بحضرة طعام تتوق اليه النفس مكروهة مع ما فى ذلك من ايذاء المضيف وكسر خاطره هذا هو الاليق بالسياق وقواعد الفقهاء (قوله قال وكان شاربه قد وفى) اى قال المغيرة وكان شارب بلال قد طال وأشرف على فمه والشارب هو الشعر النابت على الشفة العليا والذى يقص منه هو الذى يسيل على الفم ولا يكاد يثنى فلا يقال شاربان لانه مفرد وبعضهم يثنيه باعتبار الطرفين وقوله فقال له اى فقال النبى لبلال وقوله اقصه لك على سواك اوقصه على سواك بصيغة الفعل المضارع المسند للمتكلم وحده فى الاول وبصيغة الامر فى الثانى وهذا شك من المغيرة او ممن دونه من الرواة فى أى اللفظين صدر من النبى صلى الله عليه وسلم وسبب القص على السواك ان لا تتأذى الشفة بالقص ويؤخذ من هذا الحديث ندب قص الشارب اذا وفى وجواز ان يقصه لغيره وان يباشر القص بنفسه وينـدب الابتداء بقص الجهة اليمنى من الشارب وهل الافضل قصه أو حلقه والاكثرون على الاول بل قال مالك يؤدّب الحالق وبعضهم على الثانى وجمع بأنه يقص البعض ويحلق البعض ويكره ابقاء السبال لخبر ابن حبان ذكر لرسول الله صلى الله عليه وسلم المجوس فقال انهم قوم يوفرون سبالهم ويحلقون لحاهم فخالفوهم وكان يجز سباله كما يجز الشاة والبعير وفى خبر عند احمد قصوا سبالكم ووفروا الحاكم لكن رأى الغزالى وغيره انه لا بأس بترك السبال اتباعا لعمر وغيره فانه لا يستر الفم ولا يصل اليه غمر الطعام اى دهنه (قوله ابن الفضيل) بالتصغير وقوله عن ابى حيان بفتح الحاء المهملة وتشديد التحتية وقوله التيمى اى تيم الرباب وقوله عن ابى زرعة بوزن بردة (قوله قال أتى النبى صلى الله عليه وسلم بلحم فرفع اليه الذراع) أى قال ابو هريرة أتى النبى صلى الله عليه وسلم بلحم بصيغة المبنى للمجهول فرفع اليه الذراع والمراد به هنا ما فوق الكراع بضم الكاف الذى هو مستدق الساق وقوله وكانت تعجبه اى لانها أحسن نضجا واعظم لينا وابعد عن مواضع الاذى مع زيادة لذتها وحلاوة مذاقها وقوله فنهش منها اى تناوله بأطراف أسنانه وهو

منها ❁ حدثنا محمد بن بشار حدثنا ابو داود عن زهير يعنى ابن محمد عن أبى اسحق عن سعيد بن عياض عن ابن مسعود قال كان النبى صلى الله عليه وسلم يعجبه الذراع قال وسم فى الذراع وكان يرى أن اليهود سموه ❁ حدثنا محمد بن بشار حدثنا مسلم بن ابراهيم عن ابان بن يزيد عن قتادة عن شهر بن حوشب عن أبى عبيدة قال طبخت للنبى صلى الله عليه وسلم قدرا وكان يعجبه الذراع فناولته الذراع ثم قال ناولنى الذراع فناولته ثم قال ناولنى الذراع فقلت يارسول الله وكم للشاة من ذراع فقال والذى نفسى بيده لو سكت لناولتنى الذراع

بالمهملة أو المعجمة بمعنى وقيل هو بالمهملة ما ذكر وبالمعجمة تناوله بجميع الاسنان وهذا اولى واحب من القطع بالسكين حيث كان اللحم نضيجا كما سبق ويؤخذ من هذا منع الاكل بالشره فانه صلى الله عليه وسلم مع محبته للذراع نهش منها ولم يأكلها بتمامها كما يدل عليه حرف التبعيض (قوله عن زهير) بالتصغير وقوله يعنى ابن محمد احتراز عن غيره لان زهيرا فى الرواة جماعة ولم يقل عن زهير بن محمد رعاية لحق أمانة شيخه وأداء له كما سمعه وقوله عن أبى اسحق اى السبيعى وقوله عن سعيد وفى نسخة سعد بسكون العين وقوله ابن عياض بوزن كتاب وقوله عن ابن مسعود اى عبد الله بن مسعود من السابقين البدريين شهد سائر المشاهد وهو صاحب النعل والوسادة قال فى الكاشف روى أنه خلف تسعين ألف دينار سوى الرقيق والماشية (قوله يعجبه الذراع) وفى رواية الكتف بدل الذراع ومما كان يحبه ايضا الرقبة لانها ابعد من الاذى فهى كالذراع وورد فى خبر رواه الطبرانى وغيره عن ابن عمر أنه صلى الله عليه وسلم كان يكره من الشاة سبعا المرارة والمثانة والحياء والذكر والانثيين والغدة والدم وورد بسند ضعيف انه كان يكره الكليتين لمكانهما من البول (قوله وسم فى الذراع) أى جعل له فيه سم قاتل لوقته وكان ذلك فى فتح خيبر فأكل منه لقمة فأخبره الذراع أو جبريل على الخلاف المشهور وجمع بأن الذراع أخبرته أولا ثم أخبره جبريل بذلك تصديقا لها فتركه ولم يضره السم ففى ذلك ما أظهره الله من معجزاته صلى الله عليه وسلم من تكليم الذراع له وعدم تأثير السم فيه حالا وفى رواية لم تزل اكلة خيبر تعاودنى حتى قطعت أبهرى ومعنى الحديث ان سم أكلة خيبر بضم الهمزة وهى اللقمة التى أكلها من الشاة وبعض الرواة فتح الهمزة وهو خطأ كما قاله ابن الاثير كان يعود عليه ويرجع اليه حتى قطعت أبهره وهو عرق مستبطن بالصلب متصل بالقلب اذا انقطع مات صاحبه قال العلماء فجمع الله له بين النبوة والشهادة ولا يرد على ذلك قوله تعالى والله يعصمك من الناس لان الآية نزلت عام تبوك والسم كان بخيبر قبل ذلك (قوله وكان يرى أن اليهود سموه) أى وكان ابن مسعود يرى بصيغة المجهول أو المعلوم أى يظن ان اليهود أطعموه السم فى الذراع وأسنده الى اليهود لانه صدر عن أمرهم واتفاقهم والا فالمباشر لذلك زينب بنت الحرث امرأة سلام بن مشكم اليهودى وقد أحضرها صلى الله عليه وسلم وقال ما حملك على ذلك فقالت قلت ان كان نبيا لا يضره السم والا استرحنا منه فاحتجم على كاهله وعفا عنها لانه كان لا ينتقم لنفسه قال الزهرى وغيره فأسلمت فلما مات بشر بن البراء وكان أكل مع النبى صلى الله عليه وسلم من الذراع دفعها الورثته فقتلوها قودا وبه جمع القرطبى وغيره بين الاخبار المتدافعة (قوله عن ابان) بفتح الهمزة وتخفيف الباء (قوله عن ابى عبيدة) قال زين الحفاظ هكذا وقع فى سماعنا من كتاب الشمائل بزيادة تاء التأنيث فى آخره وهكذا ذكره المؤلف فى الجامع والمعروف انه أبو عبيد وهكذا هو فى بعض نسخ الشمائل بلا تاء التأنيث له هذا الحديث فى هذا الكتاب واسمه كنيته (قوله قال طبخت للنبى قدرا) اى قال ابو عبيدة طبخت أى انضجت للنبى صلى الله عليه وسلم طعاما فى قدر وهى بالكسر آنية يطبخ فيها وقوله وكان يعجبه الذراع ذكره توطئة لقوله فناولته الذراع فظاهره انه لم يطلبه منه أوّل مرة بل ناوله اياه لعلمه أنه يعجبه (قوله فقلت يارسول الله وكم للشاة من ذراع) استفهام لكن فيه اساءة أدب وعدم امتثال له صلى الله عليه وسلم فلذلك عاد عليه شؤم عدم الامتثال بأن حرم مشاهدة المعجزة وهى ان يخلق الله ذراعا بعد ذراع

مادعوت ❁ حدثنا الحسن ابن محمد الزعفرانى حدثنا يحيى بن عباد عن فليح بن سليمان قال حدثنى رجل من بنى عباد يقال له عبد الوهاب بن يحيى ابن عباد عن عبد الله بن الزبير عن عائشة رضى الله عنها قالت ما كانت الذراع أحب اللحم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكنه كان لا يجد اللحم الاغبا وكان يعجل اليها لانها أعجلها نضجا ❁ حدثنا محمود بن غيلان حدثنا ابو أحمد حدثنا مسعر قال سمعت شيخا من فهم قال سمعت عبد الله بن جعفر يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان أطيب اللحم لحم الظهر ❁ حدثنا سفيان بن وكيع حدثنا زيد بن الحباب عن عبد الله بن المؤمل عن ابن أبى مليكة عن عائشة رضى الله عنها ان النبى صلى الله عليه وسلم قال نعم الادام الخل ❁ حدثنا ابو كريب حدثنا ابو بكر بن عياش عن ثابت ابى حمزة الثمالى عن الشعبى عن أم هانئ قالت

وهكذا اكراما لخلاصة خلقه وقوله والذى نفسى بيده اى وحق الله الذى روحى بقدرته ان شاء ابقاها وان شاء أفناها وكان يقسم بذلك كثيرا وقوله لو سكت لناولتنى الذراع ما دعوت اى لو سكت عما قلت مما فيه اساءة الادب لناولتنى الذراع مدة دوام طلبى له بأن يخلق الله فيها ذراعا بعد ذراع وهكذا الخملته عجلة نفسه على أن قال ما قال فانقطع المدد فلو تلقاه المناول بالادب وصمت مصغيا الى ذلك العجب لشرفه الله باجراء هذا المزيد عليه ولم ينقطع لديه فلما عجل وعارض تلك المعجزة برأيه منعه ذلك عن مشاهدة هذه المعجزة العظمى التى لا تناسب الا من كمل تسليمه (قوله ابن عباد) بفتح العين المهملة وتشديد الموحدة وقوله عن فليح بالتصغير وقوله من بنى عباد قبيلة مشهورة (قوله قالت ما كانت الذراع أحب اللحم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم) قال زين الحفاظ العراقى هكذا وقع فى أصل سماعنا من الشمائل بالنفى ووقع فى أصل سماعنا من جامع المصنف كان الذراع أحب باسقاط حرف النفى وليس بجيد فان الاستدراك بعد ذلك لا يناسب الاثبات فهو اما سقط من بعض الرواة او اصلحه بعض المتجاسرين ليناسب بقية الاحاديث فى كون الذراع كانت تعجبه مع أنه لا منافاة اذ يجوز ان تعجبه وليست بأحب اللحم اليه وقال ابن حجر وهذا بحسب ما فهمته عائشة رضى الله عنها وكأنها ارادت تنزيه مقامه عن ان يكون له ميل لشئ من الملاذ والذى دلت عليه الاخبار انه كان يحبه محبة طبيعية غريزية ولا محذور فى ذلك لانه من كمال الخلقة والمحذور المنافى للكمال عناء النفس واجتهادها فى تحصيل ذلك وتألمها لفقده (قوله ولكنه كان لا يجد اللحم الاغبا وكان يعجل اليها لانها أعجلها نضجا) أى ولكنه كان لا يجد اللحم الامدة بعد مدة ولذلك ورد فى الصحيحين عن عائشة رضى الله عنها كان يأتى علينا الشهر ما نوقد فيه نارا انما هو التمر والماء وكان يعجل بفتح الجيم أى يسرع الى الذراع لانها أعجل اللحوم أو الشاة نضجا بضم النون والمعنى أن خاطره الشريف يتوجه الى اللحم لطول فقد وجدانه كما هو مقتضى الطبع فيعجل حينئذ الى الذراع لسرعة نضجها فسبب كونه يعجل اليها سرعة نضجها لا كونها أحب اللحم اليه على ما فهمت عائشة رضى الله عنها لكن عرفت أن الذى دلت عليه الاخبار انه كان يحبه محبة طبيعية غريزية وهذا لا محذور فيه كما مر (قوله سمعت شيخا) اسمه محمد بن عبد الرحمن وقوله من فهم بفتح الفاء وسكون الهاء هذا هو الذى عليه التعويل وأما ما ذكره بعض الشراح من انه بالقاف والتاء كسهم قال وهو أبو حى كما فى القاموس فخطأ صريح وتحريف قبيح (قوله قال) وفى نسخ يقول وقوله ان أطيب اللحم لحم الظهر أى ان ألذ اللحم لحم الظهر ووجه مناسبة هذا الحديث للترجمة ان أطيبية لحم الظهر تقتضى انه صلى الله عليه وسلم أكله أحيانا (قوله ابن الحباب) بمهملة وموحدتين كغراب وقوله ابن المؤمل بصيغة اسم المفعول وقيل بصيغة اسم الفاعل وقوله عن ابن أبى مليكة بجهينة وهو منسوب لجده لانه عبد الله بن عبيد الله بن أبى مليكة (قوله قال نعم الادام الخل) كان المناسب ذكر هذا الحديث وما بعده متصلا بما تقدم أول الباب (قوله أبو كريب) بالتصغير وفى بعض النسخ زيادة محمد بن العلاء وقوله ابن عياش بمهملة ومثناة تحتية ومعجمة كعباس وقوله عن ثابت أبى حمزة وفى نسخة ابن أبى حمزة وقوله الثمالى بضم المثلثة وتخفيف الميم منسوب الى ثمالة وهو لقب لعوف بن أسلم أحد أجداد أبى حمزة ولقب بذلك لانه كان يسقيهم اللبن بثمالته أى رغوته وقوله عن أم هانئ أى بنت أبى طالب (قوله قالت

دخل على النبى صلى الله عليه وسلم فقال اعندك شئ فقلت لا الا خبز يابس وخل فقال هاتى ما أقفر بيت من أدم فيه خل ❁ حدثنا محمد بن المثنى حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة عن مرة الهمدانى عن ابى موسى الاشعرى عن النبى صلى الله عليه وسلم قال فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام ❁ حدثنا على بن حجر حدثنا اسمعيل بن جعفر حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن ابن معمر الانصارى ابو طوالة انه سمع أنس بن مالك يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام ❁ حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا عبد العزيز بن محمد عن سهيل ابن أبى صالح عن أبيه عن ابى هريرة رضى الله عنه انه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ من ثور أقط ثم رآه أكل من كتف شاة ثم صلى ولم

دخل على النبى صلى الله عليه وسلم) أى يوم فتح مكة وقوله فقال أعندك شئ أى أعندك شئ مأكول وقوله فقلت لا الا خبز يابس وخل أى ليس عندى شئ الا خبز يابس وخل وقوله فقال هاتى اى فقال صلى الله عليه وسلم هاتى باثبات الياء فهو فعل أمر ولو كان اسم فعل لم تتصل به وقوله ما أقفر بيت من أدم فيه خل اى ما خلا بيت من الادم فيه خل يقال أقفرت الدار خلت وقد انفرد المؤلف باخراج هذا الحديث لكن روى البيهقى فى الشعب عن ابن عباس ما يوافقه قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة على أم هانئ وكان جائعا فقال لها أعندك طعام آكله فقالت ان عندى لكسرا يابسة وانى لاستحى أن أقدمها اليك فقال هلميها فكسرها فى ماء وجاءته بملح فقال ما من ادام فقالت ما عندى الا شئ من خل فقال هلميه فلما جاءت به صبه على طعامه فأكل منه ثم حمد الله وأثنى عليه ثم قال نعم الادام الخل يا أم هانئ لا يقفر بيت فيه خل وفى الباب أيضا عن أم سعد عن ابن ماجه قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على عائشة وأنا عندها فقال هل من غداء فقالت عندنا خبز وتمر وخل فقال نعم الادام الخل اللهم بارك فى الخل فانه كان ادام الانبياء قبلى ولم يقفر بيت فيه خل (قوله ابن مرة) بضم الميم وتشديد الراء وقوله عن مرة الهمدانى بسكون الميم نسبة الى قبيلة همدان ويقال له مرة الطيب (قوله فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام) وجه فضل عائشة على النساء ما أعطيته من حسن الخلق وحلاوة المنطق وفصاحة اللهجة وجودة القريحة ورزانة الرأى والعقل والتحبب الى البعل والمراد انها أفضل على نسائه صلى الله عليه وسلم اللاتى فى زمنها والا فأفضل النساء مريم بنت عمران ثم فاطمة الزهراء ثم خديجة ثم عائشة التى قد برأها الله تعالى وقد نظم بعضهم ذلك فقال

فضلى النسا بنت عمران ففاطمة * خديجة ثم من قد برأ الله

وهذا هو الذى أفتى به الرملى وقد قال جمع من السلف والخلف لا يعدل ببضعة رسول الله صلى الله عليه وسلم أحد قال بعضهم وبه يعلم ان بقية أولاده كفاطمة ووجه فضل الثريد على الطعام ما فى الثريد من النفع وسهولة مساغه وتيسر تناوله وبلوغ الكفاية منه بسرعة واللذة والقوة وقلة المشقة فى المضغ والمراد ان الثريد أفضل على سائر الطعام من جنسه بلا ثريد وروى أبو داود كان أحب الطعام الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الثريد من الخبز والثريد من الحيس والثريد بفتح المثلثة بمعنى مثرود فهو فعيل بمعنى مفعول يقال ثردت الخبز ثردا من باب قتل وهو ان تفته بضم الفاء من باب رد كما فى المصباح فهو ما ثم تبله بمرق وقد يكون معه لحم ومرق اللحم فى الثريد قائم مقامه بل قد يكون أولى منه كما بينه الاطباء وقالوا انه يعيد الشيخ شابا وهذا الحديث بعيد المناسبة بالباب الا ان يقال انه يكون معه ادام (قوله ابن معمر) بوزن جعفر وقوله أبو طوالة بضم الطاء (قوله فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام) تقدم الكلام عليه وهذا الحديث بعيد المناسبة بالباب كما مر فى الذى قبله (قوله عن سهيل) مصغر (قوله توضأ من ثور أقط) أى من أجل أكل قطعة من الاقط وهو لبن يجمد بالنار والثور بفتح المثلثة وسكون الواو القطعة من الاقط سميت بذلك لان الشئ اذا قطع من شئ ثار عنه وزال كما قاله الزمخشرى وقوله ولم يتوضأ أى من أكله من كتف الشاة فصدر الحديث فيه الوضوء مما مسته النار وعجزه فيه عدم الوضوء منه وجمع بأن الوضوء الاول بالمعنى اللغوى وهو غسل الكفين والوضوء الثانى بالمعنى

يتوضأ ۞ حدثنا ابن أبي عمر
حدثنا سفيان بن عيينة عن
وائل بن داود عن ابنه وهو
بكر بن وائل عن الزهري عن
أنس بن مالك قال أولم رسول
الله صلى الله عليه وسلم على
صفية بتمر وسويق ۞ حدثنا
الحسين بن محمد البصري
حدثنا الفضيل بن سليمان
حدثنا فائد مولى عبيد الله بن
علي بن أبي رافع مولى رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال
حدثني عبيد الله بن علي عن
جدته سلمى ان الحسن بن علي
وابن عباس وابن جعفر أتوها
فقالوا لها اصنعي لنا طعاما مما
كان يعجب رسول الله صلى
الله عليه وسلم ويحسن أكله
فقالت يا بني لا تشتهيه اليوم
قال بلى اصنعيه لنا قال فقامت
فأخذت شيأ من شعير فطحنته
ثم جعلته في قدر وصبت
عليه شيأ من زيت ودقت
الفلفل والتوابل فقربته اليهم
فقالت هذا مما كان يعجب
رسول الله صلى الله عليه وسلم
ويحسن أكله ۞ حدثنا محمود
ابن غيلان حدثنا أبو أحمد
حدثنا سفيان عن الاسود
ابن قيس عن نبيح العنزي عن
جابر بن عبد الله قال أتانا
النبي صلى الله عليه وسلم في
منزلنا فذبحنا له شاة

الشرعي وهو وضوء الصلاة وبعضهم جعله فيهما بالمعنى الشرعي وقال في وضوئه أولا وعدم وضوئه ثانيا اشارة وتنبيه على أنه مستحب لا واجب (قوله ابن أبي عمر) قيل اسمه محمد بن يحيى بن أبي عمر فهو منسوب الى جده وقوله عن وائل بالهمز وقوله عن ابنه وفي نسخة عن أبيه (قوله أولم رسول الله على صفية بتمر وسويق) أي صنع وليمة وهي كل طعام يتخذ لحادث سرور أو حزن على صفية بنت حيي بن أخطب اليهودي من نسل هرون أخي موسى عليهما السلام وكان أبوها سيد بني النضير بتمر وهو معروف وسويق وهو ما يعمل من الحنطة أو الشعير وضعه في نطع وهو المتخذ من الجلد ثم قال لانس آذن من حولك فكانت تلك وليمته عليها وكانت عند سلام بالتخفيف والتشديد ابن مشكم بكسر الميم وسكون الشين وفتح الكاف ثم خلفه عليها كنانة بن ربيع بن أبي الحقيق بالتصغير فقتل عنها يوم خيبر كافرا ولم تلد لاحد منهما شيأ فصارت في السبي فاخذها دحية الكلبي فقيل يا رسول الله هذه بنت سيد قومها ولا تصلح الا لك فعوضه عنها سبع جوار وأعتقها وتزوجها وجعل عتقها صداقها وكانت رأت قبل ذلك ان القمر وقع في حجرها فذكرت ذلك لابيها فلطم وجهها وقال انك لتمدين عنقك الى أن تكوني عند ملك العرب فلم يزل الاثر بوجهها حتى أتي بها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله الحسين بن محمد) وفي نسخة سفيان بن محمد وهو غلط لان سفيان بن محمد لم يذكر في الرواة وقوله الفضيل بالتصغير وهو الصواب وفي بعض النسخ الفضل بالتكبير وهو غلط كما قاله السيد أصيل الدين وقوله فائد بالفاء وآخره دال مهملة وقوله مولى رسول الله صفة لابي رافع وكان قبطيا اسمه ابراهيم وقيل أسلم وقيل ثابت وقيل هرمز وغلبت عليه كنيته وكان للعباس فوهبه للنبي صلى الله عليه وسلم فلما بشره باسلام العباس أعتقه وقوله عن جدته سلمى بفتح أوله وهي زوجة أبي رافع وقابلة ابراهيم بن النبي صلى الله عليه وسلم وقوله ان الحسن بن علي وفي بعض النسخ الحسين بن علي (قوله أتوها) أي لكونها كانت خادمة المصطفى وطباخته وقوله فقالوا أي كلهم أو بعضهم وقوله مما كان يعجب رسول الله أي من الطعام الذي كان يوقع رسول الله في العجب وقوله ويحسن أكله من الاحسان أو التحسين فهو على الاول بسكون الحاء وتخفيف السين وعلى الثاني بفتح الحاء وتشديد السين وعلى كل فهو بضم الياء (قوله فقالت يا بني لا تشتهيه اليوم) اي لسعة العيش وذهاب ضيقه الذي كان أولا وقد اعتاد الناس الاطعمة اللذيذة وانما افردت مع ان المطابق لقوله قالوا الجمع اما لكونها خاطبت أعظمهم وهو الحسن أو لانهم لاتحاد بغيتهم كانوا كواحد وقوله قال بلى أي نشتهيه وفي نسخة قالوا وقوله من شعير وفي نسخ من الشعير معرفا وقوله فطحنته وفي نسخ فطحنته وقوله ودقت الفلفل بضم الفاءين هذا هو الرواية وفي القاموس الفلفل كهدهد وزبرج حب هندي والابيض أصلح وكلاهما نافع وقوله والتوابل بالتاء المثناة قبل الواو وبالباء بعد الالف وهي ابزار الطعام وهي ادوية حارة يؤتى بها من الهند وقيل انها مركبة من الكزبرة والزنجبيل والكمون وقوله فقربته اليهم أي قدمته لهم وقوله فقالت هذا مما كان يعجب رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحسن أكله من الاحسان أو التحسين كما تقدم ويؤخذ من هذا انه صلى الله عليه وسلم كان يحب تطييب الطعام بما تيسر وسهل وان ذلك لا ينافي الزهد (قوله عن نبيح) وفي نسخ ابن نبيح وهو بنون وموحدة وتحتية وحاء مهملة مصغر وقوله العنزي بفتح العين المهملة والنون نسبة الى عنزة بفتحات حي من ربيعة (قوله

فقال كأنهم علموا انا نحب
اللحم وفي الحديث قصة
۞ حدثنا ابن ابي عمر حدثنا
سفيان حدثنا عبد الله بن محمد
ابن عقيل انه سمع جابرا قال
سفيان وحدثنا محمد بن
المنكدر عن جابر قال خرج
رسول الله صلى الله عليه وسلم
وانا معه فدخل على امرأة
من الانصار فذبحت له شاة
فأكل منها واتته بقناع من
رطب فأكل منه ثم توضأ
للظهر وصلى ثم انصرف
فأتته بعلالة من علالة الشاة
فأكل ثم صلى العصر ولم يتوضأ
۞ حدثنا العباس بن محمد
الدوري حدثنا يونس بن محمد
حدثنا فليح بن سليمان عن
عثمان بن عبد الرحمن عن
يعقوب بن ابي يعقوب عن ام
المنذر قالت دخل على رسول
الله صلى الله عليه وسلم ومعه
علي ولنا دوال معلقة قالت
فجعل رسول الله صلى الله
عليه وسلم يأكل وعلي معه
يأكل فقال صلى الله عليه وسلم
لعلي مه يا علي فانك ناقه

فقال كأنهم علموا انا نحب اللحم) أي حيث أضافونا به وقصد بذلك تأنيسهم وجبر خواطرهم لا اظهار الشغف باللحم والافراط في حبه ويؤخذ منه انه ينبغي للمضيف ان يحافظ على ما يحبه الضيف ان عرفه وللضيف ان يخبر بما يحبه ما لم يوقع المضيف في مشقة (قوله وفي الحديث قصة) أي طويلة كما في بعض النسخ وهي ان جابرا في غزوة الخندق قال انكفأت اي انطلقت الى امرأتي فقلت هل عندك شئ فاني رأيت بالنبي صلى الله عليه وسلم جوعا شديدا فاخرجت جرابا فيه صاع من شعير ولنا بهيمة داجن أي شاة سمينة فذبحتها انا وطحنت أي زوجي الشعير حتى جعلنا اللحم في البرمة ثم جئته صلى الله عليه وسلم وأخبرته الخبر سرا وقلت له تعال انت ونفر معك فصاح يا أهل الخندق ان جابرا اصنع سورا فحيهلا بكم أي هلموا مسرعين وقال لا تنزلن برمتكم ولا تخبزن عجينكم حتى أجيء فلما جاء أخرجت له العجين فبصق فيه وبارك ثم عمد الى برمتنا فبصق وبارك ثم قال ادعي خابزة لتخبز معك واغرفي من برمتكم ولا تنزلوها والقوم ألف فأقسم بالله لقد أكلوا حتى تركوه وانصرفوا وان برمتنا لتغط أي تغلي ويسمع غطيطها كما هي وان عجيننا ليخبز كما رواه البخاري ومسلم (قوله فذبحت له شاة فأكل منها) يؤخذ منه حل ذبح المرأة لان الظاهر انها ذبحت بنفسها ويحتمل انها امرت بذبحها والجزم به يحتاج الى دليل وقوله وأتته بقناع من رطب القناع بكسر القاف طبق يعمل من خوص النخل هذا هو المراد هنا وقوله ثم توضأ للظهر يحتمل انه كان محدثا فلا دلالة فيه على وجوب الوضوء مما مسته النار وقوله ثم انصرف أي من صلاته وقوله فأتته بعلالة من علالة الشاة فأكل أي فأتته ببقية من بقية لحم الشاة فأكل فالعلالة بضم العين المهملة البقية ومن تبعيضية أو بيانية بل جعلها بيانية له وجه وجيه وقد علم من ذلك انه صلى الله عليه وسلم أكل من لحم في يوم مرتين ولا يلزم من أكله مرتين الشبع في كل منهما فمن عارضه بقول عائشة السابق ما شبع من لحم في يوم مرتين لم يكن على بصيرة ويؤخذ من ذلك انه لا حرج في الاكل بعد الاكل وان لم ينهضم الاول أي ان أمن التخمة ولم يتخلل بينهما شرب لانه حينئذ أكل واحد والا فهو مضر طبا وقوله ثم صلى العصر ولم يتوضأ أي لكونه لم يحدث ويعلم منه ان الوضوء لا يجب مما مسته النار (قوله عن ام المنذر) هي احدى خالات النبي صلى الله عليه وسلم من جهة أبيه بايعت وصلت الى القبلتين (قوله قالت دخل علي) بتشديد الياء وقوله ولنا دوال معلقة الدوالي بفتح الدال جمع دالية وهي العذق من النخلة يقطع ذا بسر ثم يعلق فاذا أرطب اكل وقال ابن الاعرابي الدوالي العنب المعلق في شجره وقوله فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل أي فشرع رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل وقوله فقال صلى الله عليه وسلم لعلي مه أي اكفف وقوله فانك ناقه اي قريب برء من المرض يقال نقه بفتح القاف وكسرها من بابي نفع وتعب اذا برئ من المرض قال الاطباء وانفع ما تكون الحمية للناقه من المرض فان طبيعته لم ترجع بعد الى قوتها فتخليطه يوجب انتكاسا أصعب من ابتداء مرضه وقد اشتهر على الالسنة الحمية رأس الدواء والمعدة بيت الداء وعودوا كل جسد ما اعتاد وهو ليس بحديث وانما هو من كلام الحرث بن كلدة طبيب العرب ولا ينافي نهيه لعلي خبر ابن ماجه انه عاد رجلا فقال له ما تشتهي قال كعكا وفي لفظ خبز بر فقال من عنده خبز بر فليبعث الى أخيه واذا اشتهى مريض أحدكم شيأ فليطعمه لان العليل اذا اشتدت شهوته لشئ ومالت اليه طبيعته فتناول منه القليل لا يحصل له منه ضرر لان المعدة والطبيعة يتلقيانه بالقبول

قال فجلس علي والنبي صلى الله عليه وسلم يأكل قالت فجعلت لهم سلقا وشعيرا فقال النبي صلى الله عليه وسلم لعلي من هذا فأصب فان هذا أوفق لك ❁ حدثنا محمود بن غيلان حدثنا بشر بن السري عن سفيان عن طلحة بن يحيى عن عائشة بنت طلحة عن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يأتيني فيقول أعندك غداء فأقول لا فيقول اني صائم قالت فأتاني يوما فقلت يارسول الله انه أهديت لنا هدية قال وما هي قلت حيس قال أما اني أصبحت صائما قالت ثم أكل ❁ حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن حدثنا عمر بن حفص بن غياث حدثنا أبي عن محمد ابن أبي يحيى الأسلمي عن يزيد بن أبي أمية الاعور عن يوسف بن عبد الله بن سلام

فيندفع عنه ضرره بل ربما كان ذلك أكثر نفعا من كثير من الادوية التي تنفر منها الطبيعة وهذا سر طبي لطيف (قوله قالت فجلس علي والنبي صلى الله عليه وسلم يأكل) فيه جواز الاكل قائما بلا كراهة لكن تركه أفضل كما في الانوار وقوله قالت فجعلت لهم سلقا وشعيرا فبسبب أمره صلى الله عليه وسلم عليا بالترك لكونه ناقها جعلت لهم سلقا بكسر السين المهملة وسكون اللام وهو النبت المشهور وشعيرا لانه نافع والمراد بضمير الجمع مافوق الواحد وقيل كان معهما ثالث واقتصر على ذكر علي فيما سبق لداعي بيان ماجرى بينه وبين النبي صلى الله عليه وسلم وفي بعض النسخ فجعلت له بضمير المفرد وهو راجع للنبي صلى الله عليه وسلم واقتصرت عليه لانه المتبوع وزعم انه لعلي وهم وقوله فقال النبي صلى الله عليه وسلم لعلي من هذا فأصب أي اذا حصل هذا فكل منه معنا فالفاء في جواب شرط محذوف وفي التعبير بأصب اشارة الى ان أكله منه هو الصواب وتقديم الجار والمجرور يفيد الحصر أي نخصه بالاصابة ولا تتجاوزه وقوله فان هذا أوفق لك أي موافق لك فأفعل التفضيل ليس على بابه وانما كان موافقا له لان ماء الشعير نافع للناقه جدا لاسيما اذا طبخ بأصول السلق فانه من أوفق الاغذية بخلاف الرطب والعنب فان الفاكهة تضر بالناقه لضعف المعدة عن دفعها مع سرعة استحالتها ويؤخذ من هذا أن التداوي مشروع ولا ينافي التوكل (قوله بشر) بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة وقوله ابن السري بفتح المهملة وكسر الراء وتشديد الياء التحتية كان صاحب مواعظ فلقب بالأفوه وقوله عن عائشة بنت طلحة كانت فائقة في الجمال تزوجها مصعب بن الزبير وأصدقها ألف ألف درهم فلما قتل تزوجها عمر بن عبد الله التيمي بمائة ألف دينار ثم تزوجها بعده ابن عمها عمر بن عبيد الله على مائة ألف دينار وقوله عن عائشة أم المؤمنين انما سميت زوجات النبي أمهات المؤمنين لحرمتهن عليهم وقيل لوجوب رعايتهن واحترامهن وعلى الاول فلا يقال أمهات المؤمنات وعلى الثاني يقال ذلك (قوله أعندك غداء) بفتح الغين المعجمة وبالدال المهملة مع المد وهو الطعام الذي يؤكل أول النهار وأما بكسر الغين المعجمة وبالذال المعجمة أيضا فهو مايؤكل على وجه التغذي مطلقا فيشمل العشاء كما يشمل الغداء وقوله فأقول لا أي ليس عندي غداء وقوله فيقول اني صائم أي ينوي الصوم بهذه العبارة وهو صريح في جواز نية صوم النفل نهارا لكن الى الزوال عند الشافعي وفي قوله اني صائم ايماء الى أنه لا بأس باظهار النفل بقصد التعليم وقوله قلت حيس بفتح الحاء المهملة وسكون التحتية وفي آخره سين مهملة وهو التمر مع السمن والاقط وقد يجعل عوض الاقط الدقيق أو الفتيت فيدلك الجميع حتى يختلط قال الشاعر

وإذا تكون كريهة أدعى لها * وإذا يحاس الحيس يدعى جندب
هذا وجدكم الصغار بعينه * لا أم لي ان كان ذاك ولا أب
عجب لتلك قضية واقامتي * فيكم على تلك القضية أعجب

وقوله قال أما بالتخفيف للتنبيه وقوله اني أصبحت صائما اخبار عن كونه صائما فيكون قد نوى من الليل وقوله قالت ثم أكل هذا صريح في حل قطع النفل وهو مذهب الشافعي كالاكثر ويوافقه خبر الصائم المتطوع أمير نفسه ان شاء صام وان شاء أفطر وأما قوله تعالى ولا تبطلوا أعمالكم فهو في الفرض وجوبا والنفل ندبا جمعا بين الادلة (قوله أبي) أي حفص بن غياث وقوله الاسلمي نسبة الى أسلم قبيلة وقوله عن يوسف بن عبد الله بن سلام كل من يوسف وأبيه عبد الله صحابي

قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم أخذ كسرة من خبز الشعير فوضع عليها تمرة وقال هذه ادام هذه وأكل ❁ حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن (أنبأنا) سعيد بن سليمان عن عباد بن العوام عن حميد عن أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعجبه الثفل قال عبد الله يعني مابقي من الطعام

روى يوسف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة أحاديث ولد في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم وحمل اليه وأقعده في حجره وسماه يوسف ومسح رأسه وفي نسخة صحيحة عن عبد الله بن سلام وعلى هذه النسخة فيوسف روى هذا الحديث عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بخلافه على النسخة الاولى فيكون يوسف رواه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله أخذ كسرة) بكسر الكاف وسكون السين أي قطعة وقوله من خبز الشعير وفي نسخة من خبز شعير بالتنكير وقوله وقال هذه ادام هذه أي هذه التمرة ادام هذه الكسرة وقوله وأكل في نسخة فأكل ويؤخذ من هذا أنه صلى الله عليه وسلم كان يدبر الغذاء فان الشعير بارد يابس والتمر حار رطب فكان صلى الله عليه وسلم لا يجمع بين حارين ولا باردين ولا مسهلين ولا قابضين ولا غليظين ولا بين مختلفين كقابض ومسهل ولم يأكل طعاما قط في حال شدة حرارته ولا طبيخا بائتا مسخنا ولا شيأ من الاطعمة العفنة والمالحة فان ذلك كله ضار مولد للخروج عن الصحة وبالجملة فكان صلى الله عليه وسلم يصلح ضرر بعض الاغذية ببعض اذا وجد اليه سبيلا ولم يشرب على طعامه لئلا يفسد ذكره ابن القيم (قوله سعيد) بالياء وقوله عن عباد بن العوام بالتشديد فيهما وقوله عن حميد بالتصغير (قوله كان يعجبه الثفل) بضم المثلثة وكسرها وبسكون الفاء ولعل وجه اعجابه أنه منضوج غاية النضج القريب الى الهضم فهو أهنأ وأمرأ وألذ وفيه اشارة الى التواضع والقناعة باليسير وكثير من الاغنياء يتكبرون ويأنفون من أكل الثفل والله جعل جميل حكمته في أقواله وأفعاله وأحواله صلى الله عليه وسلم فطوبى لمن عرف قدره واقتفى أثره وقوله قال عبد الله أي شيخ المصنف وقوله يعني مابقي من الطعام أي يقصد أنس بالثفل مابقي من الطعام في أسافل القدر والظروف كالقصعة والصحفة وانما فسره الراوي حذرا من توهم خلاف المراد وقيل الثفل هو الثريد وهو مختار صاحب النهاية

❁ باب ماجاء في صفة وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم عند الطعام ❁

❁ حدثنا أحمد بن منيع حدثنا اسمعيل بن ابراهيم عن أيوب عن ابن أبي مليكة عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج من الخلاء فقرب اليه الطعام فقالوا الا نأتيك بوضوء قال انما أمرت بالوضوء اذا قمت الى الصلاة ❁ حدثنا سعيد ابن عبد الرحمن المخزومي حدثنا سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن سعيد بن الحويرث عن ابن عباس قال

أي باب بيان الاخبار الواردة في صفة وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم عند الطعام والمراد بالوضوء مايشمل الشرعي واللغوي بدليل الاخبار الآتية فارادة الشرعي من حيث بيان عدم طلبه عند الطعام لا وجوبا ولا ندبا وارادة اللغوي من حيث بيان ندبه عند الطعام قبله وبعده والطعام بفتح الطاء اسم لكل مايطعم كالشراب اسم لكل مايشرب (قوله عن ابن أبي مليكة) بالتصغير واسمه زهير بن عبد الله (قوله فقالوا الا نأتيك بوضوء) بحذف همزة الاستفهام وفي نسخ اثباتها والوضوء هنا بالفتح مايتوضأ به وكان سبب قولهم ذلك اعتقادهم طلب الوضوء عند الطعام وقوله قال انما أمرت بالوضوء اذا قمت الى الصلاة أي في قوله تعالى اذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا وجوهكم الآية قال الولي العراقي يستدل بالحديث على أنه كان يجب الوضوء لكل صلاة متطهرا كان أو محدثا وكان يفعل ذلك ثم تركه يوم الفتح وصلى الصلوات الخمس بوضوء واحد فقال له عمر رأيتك فعلت شيأ ما فعلته فقال له عمدا صنعته يا عمر والحصر اضافي أي لا عند الطعام فليس مأمورا به عنده لا وجوبا ولا ندبا وحاصل الجواب ان الامر بالوضوء منحصر اصالة في القيام الى الصلاة لا عند الطعام والوضوء هنا بالضم وهو الفعل (قوله ابن الحويرث) تصغير

خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من الغائط فأتى بطعام فقيل له ألا توضأ فقال أأصلى فأتوضأ ۞ حدثنا يحيى ابن موسى حدثنا عبد الله ابن نمير حدثنا قيس بن الربيع ح وحدثنا قتيبة حدثنا عبد الكريم الجرجانى عن قيس بن الربيع عن هشام عن زاذان عن سلمان قال قرأت فى التوراة ان بركة الطعام الوضوء بعده فذكرت ذلك للنبى صلى الله عليه وسلم واخبرته بما قرأت فى التوراة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بركة الطعام الوضوء قبله والوضوء بعده

الحرث (قوله من الغائط) يصح حمل الغائط على المحل الذى تقضى فيه الحاجة وعلى الخارج نفسه لكن بتقدير مضاف أى من مكان الغائط والاول اولى لعدم احتياجه الى تقدير وقوله فقيل له الا توضأ بحذف احدى التاءين والاصل تتوضأ كما فى نسخة وقوله فقال أأصلى بهمزتين الاولى للاستفهام انكار المانوهموه من طلب الوضوء عند الطعام وقوله فأتوضأ بالنصب على قصد السببية وبالرفع على عدم قصدها (قوله ح) اشارة للتحويل (قوله الجرجانى) بضم الجيم الاولى نسبة الى مدينة جرجان وقوله عن زاذان بزاى وذال معجمة بين الالفين آخره نون (قوله قال قرأت فى التوراة) وهى أعظم الكتب بعد القرآن وقوله ان بركة الطعام الوضوء بعده يصح قراءته بكسر الهمزة على أن المعنى ان هذه الجملة فى التوراة ويصح الفتح أيضا ولم يتعرض للوضوء قبله وسيأتى ذكره فى الحديث وقوله فذكرت ذلك للنبى أى فذكرت له أن فى التوراة ذلك وقوله وأخبرته بما قرأت فى التوراة أى بقراءتى فى التوراة فما مصدرية وحينئذ فلا يغنى عنه ماقبله وقوله بركة الطعام الوضوء قبله والوضوء بعده أى بركة الطعام تحصل بالوضوء قبله أى عند ارادته بحيث ينسب اليه والوضوء بعده أى عقب فراغه فيحصل بالاول استمراؤه على الاكل وحصول نفعه به وزوال ضرره وترتب الاخلاق الكريمة والعزائم الجميلة عليه ويحصل بالثانى زوال نحو الغمر المستلزم لبعد الشيطان ودحضه والمراد بالوضوء هنا المعنى اللغوى وهو غسل الكفين وقول بعض الشافعية أراد الوضوء الشرعى يدفعه تصريحهم بأن الوضوء الشرعى ليس سنة عند الاكل ويسن تقديم الصبيان على المشايخ فى الغسل قبل الطعام لان أيدى الصبيان اقرب الى الوسخ وقد يفقد الماء لو قدم المشايخ وأما بعد الطعام فبالعكس اكراما للشيوخ وهذا كله فى غير صاحب الطعام اما هو فيتقدم بالغسل قبل الطعام ويتأخر به بعده ويسن تنشيف اليدين من الغسل بعد الطعام لا قبله لانه ربما كان بالمنديل وسخ يعلق باليد ولان بقاء أثر الماء يمنع شدة التصاق الدهنية باليدين

۞ باب ماجاء فى قول رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل الطعام وبعدما يفرغ منه ۞

۞ حدثنا قتيبة حدثنا ابن لهيعة عن يزيد بن أبى حبيب عن راشد اليافعى عن حبيب ابن أوس عن أبى أيوب الانصارى قال كنا عند النبى صلى الله عليه وسلم يوما فقرب طعام فلم ار طعاما كان أعظم بركة منه أول ما أكلنا ولا أقل

أى باب بيان الاخبار الواردة فى قول رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل الطعام وهو التسمية وبعد مايفرغ منه وهو الحمدلة وينبغى ان مثل الطعام الشراب بل هو منه كما يؤخذ من قوله تعالى فيما حكاه فى القرآن ومن لم يطعمه فانه منى (قوله ابن لهيعة) بوزن صحيفة فهو بفتح اللام وكسر الهاء بعدها ياء وفتح العين المهملة بعدها هاء التأنيث واسمه عبد الله وقوله عن يزيد بن أبى حبيب اسمه سويد بالتصغير وقوله عن راشد اليافعى أى ابن جندل المصرى ثقة وقوله عن ابى أيوب الانصارى أى الخزرجى مات بالقسطنطينية سنة احدى وخمسين وذلك انه خرج مع يزيد ابن معاوية لما اعطاه أبوه القسطنطينية فمرض فلما ثقل عليه المرض قال لاصحابه اذا انامت فاحملونى فاذا صاففتم العدو فادفنونى تحت أقدامكم ففعلوا ودفنوه قريبا من سورها وهو معروف الى اليوم والناس يعظمونه ويستشفون به فيشفون وهذا مصداق حديث من تواضع لله رفعه الله فلما قصد التواضع بدفنه تحت الاقدام رفعه الله بتعظيمهم له وكان مع ابن أبى طالب فى حروبه كلها (قوله فقرب) أى اليه كما فى نسخة (قوله أول ما أكلنا) أى اول أكلنا فما مصدرية وهو منصوب

بركة فى آخره فقلنا يارسول الله كيف هذا قال انا ذكرنا اسم الله حين أكلنا ثم قعد من أكل ولم يسم الله تعالى فأكل معه الشيطان ۞ حدثنا يحيى بن موسى حدثنا أبو داود حدثنا هشام الدستوائى عن بديل العقيلى عن عبد الله بن عبيد ابن عمير عن أم كلثوم عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أكل احدكم فنسى أن يذكر الله تعالى على طعامه فليقل بسم الله أوله وآخره ۞ حدثنا عبد الله بن الصباح الهاشمى البصرى حدثنا عبد الاعلى عن معمر عن هشام بن عروة عن أبيه عن عمر بن ابى سلمة أنه دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده طعام فقال ادن يابنى فسم الله تعالى وكل بيمينك

على الظرفية مع تقدير مضاف أى فى أول وقت أكلنا ويدل عليه قوله ولا أقل بركة فى آخره أى فى وقت آخر أكلنا اياه (قوله فقلنا يارسول الله كيف هذا) أى يارسول الله بين لنا السبب فى كثرة البركة فى أول أكلنا وفى قلتها فى آخره (قوله قال انا ذكرنا اسم الله حين أكلنا) أى فبسبب ذلك كثرت البركة فى أول أكلنا وفيه اشارة الى حصول سنة التسمية ببسم الله وأما زيادة الرحمن الرحيم فهى أكمل كما قاله الغزالى والنووى وغيرهما فتندب التسمية على الطعام حتى للجنب والحائض والنفساء لكن لا يقصدون بها قرآنا والا حرمت ولا تندب فى مكروه ولا حرام لذاتهما بخلاف المحرم والمكروه لعارض (قوله ثم قعد من اكل ولم يسم الله تعالى فأكل معه الشيطان) اى فبسبب ذلك قلت البركة فى آخره وأكل الشيطان محمول على حقيقته عند جمهور العلماء سلفا وخلفا لامكانه شرعا وعقلا ولا يشكل على ذلك مانقله الطيبى عن النووى أن الشافعى قال لو سمى واحد فى جماعة يأكلون كفى وسقط الطلب عن الكل لانا نقول كلام الشافعى رضى الله عنه مخصوص بما اذا اشتغل جماعة بالاكل معا وسمى واحد منهم فتسمية هذا الواحد تجزئ عن الحاضرين معه وقت التسمية والحديث محمول على أن هذا الرجل حضر بعد التسمية فلم تكن تلك التسمية مؤثرة فى عدم تمكن الشيطان من الاكل معه واما حمله على أن هذا الرجل حضر بعد فراغهم من الطعام ففيه بعد لانه خلاف ظاهر الحديث وكلمة ثم لا تدل الا على تراخى قعود الرجل عن أول اشتغالهم بالاكل لا عن فراغهم منه كما ادعاه من حمله على هذا (قوله الدستوائى) نسبة الى دستواء بلدة من الاهواز وانما نسب اليها لبيعه الثياب التى تجلب منها وقوله عن بديل العقيلى بالتصغير فيهما وقوله ابن عبيد بن عمير بالتصغير فيهما أيضا وقوله عن أم كلثوم أى بنت محمد بن أبى بكر الصديق رضى الله عنه وقيل بنت عقبة بن ابى معيط صحابية هاجرت سنة سبع وهى أخت عثمان لامه (قوله فنسى ان يذكر الله تعالى على طعامه) أى نسى التسمية حين الشروع فى الاكل ثم تذكر فى اثنائه وفى نسخة على الطعام وهى بمعنى الاولى وقوله فليقل بسم الله أوله وآخره أى ندبا لا يقال ذكر الاول والآخر يخرج الوسط لانا نقول المراد بذلك التعميم فالمعنى بسم الله على جميع أجزائه فهو كقوله تعالى ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا فان المراد به التعميم بدليل قوله تعالى أكلها دائم على أنه يمكن ان يقال المراد بأوله النصف الاول وبآخره النصف الثانى فلا واسطة (قوله عن عمر) بضم العين وقوله ابن ابى سلمة بفتحات واسمه عبد الله بن عبد الاسد ويكنى بابى حفص وكان ربيب المصطفى صلى الله عليه وسلم من أم سلمة وولد بالحبشة حين هاجر أبوه اليها ومات بالمدينة (قوله أنه) أى عمر وقوله وعنده طعام أى والحال أن عنده صلى الله عليه وسلم طعاما (قوله ادن) بضم همزة الوصل عند الابتداء بها أى أقرب الى الطعام يقال دنا منه واليه قرب وقوله يابنى بصيغة التصغير شفقة منه صلى الله عليه وسلم وهو بفتح التحتية وكسرها (قوله فسم الله تعالى) أى ندبا فالامر فيه للندب وكذا مابعده وفيه اشارة الى حصول السنة ببسم الله والاكمل كمالها كما تقدم التنبيه عليه وقال حجة الاسلام يقول مع اللقمة الاولى بسم الله ومع الثانية بسم الله الرحمن ومع الثالثة بسم الله الرحمن الرحيم فان سمى مع كل لقمة فهو احسن حتى لا يشغله الشره عن ذكر الله وزيد مع التسمية اللهم بارك لنا فيما رزقتنا وقنا عذاب النار واستحب العبادى الشافعى ان يقول بسم الله الذى لا يضر مع اسمه شئ ويسن للمبسمل الجهر ليسمعه غيره فيقتدى به (قوله وكل بيمينك) اى ندبا كما مر وقيل

وكل مما يليك ❁ حدثنا محمود ابن غيلان حدثنا أبو أحمد الزبيرى حدثنا سفيان عن أبى هاشم عن اسمعيل بن رياح عن أبيه رياح بن عبيدة عن أبى سعيد الخدرى قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا فرغ من طعامه قال الحمد لله الذى أطعمنا وسقانا وجعلنا مسلمين ❁ حدثنا محمد بن بشار حدثنا يحيى بن سعيد حدثنا ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن أبى امامة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رفعت المائدة من بين يديه يقول الحمد لله حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه غير مودّع ولا

وجوبا وانتصر له السبكى ويؤيده ورود الوعيد فى الاكل بالشمال وورد اذا أكل أحدكم فليأكل بيمينه فان الشيطان يأكل بشماله وفى مسلم ان المصطفى صلى الله عليه وسلم رأى رجلا يأكل بشماله فقال له كل بيمينك فقال لا أستطيع فقال له لا استطعت فما رفعها بعد الى فيه فلما لم يكن له فى ترك الاكل باليمين عذر بل قصد المخالفة دعا عليه النبى فشلت يده واليمين مشتقة من اليمن وهو البركة وقد شرف الله أهل الجنة بنسبتهم الى اليمين كما ذم أهل النار بنسبتهم الى الشمال فقال واما ان كان من أصحاب اليمين الآية فاليمين وما نسب اليها محمود لسانا وشرعا واذا كان كذلك فمن الآداب المناسبة لمكارم الاخلاق اختصاص اليمين بالاعمال الشريفة وان احتيج فى شئ منها الى الاستعانة بالشمال يكون بحكم التبعية واما الاعمال الخسيسة فبالشمال (قوله وكل مما يليك) أى ندبا كما مر وقيل وجوبا وانتصر له السبكى ومحل ذلك فى غير الفاكهة اما هى فله ان يجيل يده فيها كما فى الاحياء ان كانت ذات أنواع فان كانت نوعا واحدا فهى كغيرها فى ندب الاكل مما يليه ولا ينافى ذلك انه عليه الصلاة والسلام كان يتتبع الدباء من حوالى القصعة لان علة النهى التقذر والايذاء وذلك منتف فى حقه عليه الصلاة والسلام واما الجواب بأنه يأكل وحده فمردود بأن أنسا كان يأكل معه على ان قضية كلام أصحابنا ان الاكل مما يليه سنة وان كان وحده قال القارى وفى خبر ضعيف التفصيل بين ما اذا كان الطعام لونا واحدا فلا يتعدى الآكل ما يليه وما اذا كان أكثر فيتعداه ومع هذا لا يخفى ما فيه من الشره والتطلع لما عند غيره وترك الايثار الذى هو اختيار الابرار ويؤخذ من هذا الحديث انه يندب على الطعام تعليم من أخل بشئ من آدابه (قوله أبو أحمد) اسمه محمد بن عبد الله بن الزبير وقوله الزبيرى بالتصغير وقوله سفيان أى الثورى على ما فى الاصل المصحح وقوله ابن رياح بكسر الراء وتحتية وقوله ابن عبيدة بفتح فكسر (قوله اذا فرغ من طعامه) أى من أكله سواء كان فى بيته مع أهله او مع أضيافه او فى منزل المضيف ولذلك جمع فى قوله الحمد لله الذى أطعمنا الخ وفائدة ايراد الحمد بعد الطعام اداء شكر المنعم وطلب المزيد قال تعالى لئن شكرتم لازيدنكم ولما كان الباعث هنا على الحمد هو الطعام ذكره أوّلا وأردفه بالسقى لكونه من تتمته فانه يقارنه فى الاغلب اذ الاكل لا يخلو غالبا عن الشرب فى أثنائه وختم ذلك بقوله وجعلنا مسلمين أى منقادين لجميع أمور الدين للجمع بين الحمد على النعمة الدنيوية وعلى النعمة الاخروية واشارة الى ان الاولى للحامد ان لا يقصر حمده على الاولى بل يحمد على الثانية أيضا ولان الاتيان بالحمد من نتائج الاسلام (قوله عن خالد بن معدان) أى الحمصى الكلاعى بفتح الكاف وتخفيف اللام قيل كان يسبح فى كل يوم أربعين ألف تسبيحة حتى انه جعل يحرك مسبحته بالتسبيح بعد موته عند وضعه للغسل (قوله اذا رفعت المائدة) أى اذا رفع الطعام وقوله يقول الحمد لله أى على هذه النعمة التى بها قوام البدن قال ابن العربى سمعت بعض العلماء يقول لا توضع اللقمة فى الفم حتى تمر على أيدى ثلثمائة وستين ملكا فكيف لا يحمد عليها وأما كثرة المتولين لذلك من الآدميين فمعلوم قطعا وقوله حمدا مفعول مطلق وقوله طيبا أى لانه تعالى طيب لا يقبل الا طيبا ومعنى كونه طيبا كونه خالصا من الرياء والسمعة والاوصاف التى لا تليق بجنابه تعالى (قوله غير مودّع) بتشديد الدال المفتوحة أى حال كونه غير متروك لنا بل نعود اليه كرة بعد كرة او المكسورة أى حال كونى غير تارك له فمؤدى الروايتين واحد وهو دوام الحمد

واستمراره

مستغنى عنه ربنا ❁ حدثنا أبو بكر محمد بن أبان حدثنا وكيع عن هشام الدستوائى عن بديل بن ميسرة العقيلى عن عبد الله بن عبيد الله بن عمير عن أم كلثوم عن عائشة قالت كان النبى صلى الله عليه وسلم يأكل الطعام فى ستة من أصحابه فجاء اعرابى فأكله بلقمتين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو سمى لكفاكم ❁ حدثنا هناد ومحمود بن غيلان قالا حدثنا أبو اسامة عن زكريا بن أبى زائدة عن سعيد بن أبى بردة عن أنس ابن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله ليرضى عن العبد ان يأكل الاكلة فيحمده عليها أو يشرب الشربة فيحمده عليها

❁ باب ما جاء فى قدح رسول الله صلى الله عليه وسلم ❁

واستمراره وقوله ولا مستغنى عنه أى لا يستغنى عنه أحد بل يحتاج اليه كل أحد لبقاء نعمته واستمرارها وهو فى مقابلة النعمة واجب بمعنى ان الآتى به فى مقابلتها يثاب عليه ثواب الواجب وقوله ربنا بالرفع خبر مبتدا محذوف أى أنت ربنا او مبتدا خبره محذوف اى ربنا أنت وبالنصب على المدح أو الاختصاص وبالجر بدل من لفظ الجلالة ومن جعله منادى فقد أبعد ومن جعله بدلا من الضمير فى عنه فقد أفسد اذ الضمير فى عنه عائد للحمد فكيف يبدل منه ربنا وبعضهم صححه بجعل الضمير لله فلا فساد أصلا وقد صح عنه صلى الله عليه وسلم كما قاله ابن حجر أنه كان يقول اللهمّ أطعمت وسقيت وأغنيت وقضيت وهديت وأحييت فلك الحمد على ما أعطيت وكان صلى الله عليه وسلم اذا أكل عند قوم لم يخرج حتى يدعو لهم فكان يقول اللهمّ بارك لهم وارحمهم وكان يقول أفطر عندكم الصائمون وأكل طعامكم الابرار وصلت عليكم الملائكة وكان صلى الله عليه وسلم اذا أكل مع قوم كان آخرهم أكلا وروى مرفوعا اذا وضعت المائدة فلا يقوم الرجل وان شبع حتى يفرغ فان ذلك يخجل جليسه وعسى أن يكون له فى الطعام حاجة (قوله ابن أبان) بفتح الهمزة وتخفيف الموحدة وبالنون كغزال مصروفا وبعضهم منعه من الصرف للعلمية ووزن الفعل لانه جعله افعل تفضيل (قوله يأكل الطعام) وفى نسخة طعاما وقوله فى ستة أى مع ستة وقوله فجاء أعرابى بفتح الهمزة نسبة الى الاعراب وهم سكان البوادى سواء كانوا من العرب او من غيرهم وقوله فأكله بلقمتين أى فأكل الاعرابى ذلك الطعام فى لقمتين وهذا يدل على ان الطعام كان قليلا فى حد ذاته وقوله لو سمى وفى لفظ اما انه لو سمى وفى لفظ لو سمى الله وقوله لكفاكم أى واياه وفى نسخة كفانا وفى نسخة لكفاهم وفى نسخة كفاكم والمعنى ان هذا الطعام وان كان قليلا لكن لو سمى لبارك الله فيه وكفاكم لكن لما ترك ذلك الاعرابى التسمية انتفت البركة لان الشيطان ينتهز الفرصة وقت الغفلة عن ذكر الله وفى هذا كمال المبالغة فى زجر تارك التسمية على الطعام لان تركها يمحقه واخبار السيدة عائشة بذلك ان كان عن رؤيتها قبل الحجاب فظاهر وكذلك ان كان عن اخباره صلى الله عليه وسلم واما ان كان عن اخبار غيره لها فالحديث مرسل (قوله قالا) أى شيخا المصنف هناد ومحمود وقوله عن سعيد بن أبى بردة بضم الموحدة وسكون الراء اسمه عامر بن أبى موسى (قوله ان الله ليرضى عن العبد) أى يثيبه ويرحمه وقوله ان يأكل أى بسبب ان يأكل او وقت ان يأكل وقوله الاكلة بضم الهمزة اللقمة أو بفتحها المرة وقوله فيحمده عليها بالنصب كما هو الظاهر وفاقا لابن حجر لكن رواية الشمائل بالرفع على انه خبر مبتدا محذوف أى فهو يحمده عليها وقوله او يشرب الخ كلمة او للتنويع وليست للشك خلافا لمن زعمه وأصل السنة يحصل بأى لفظ مشتق من مادة الحمد وما سبق من حمده صلى الله عليه وسلم فهو بيان للاكمل

❁ باب ما جاء فى قدح رسول الله صلى الله عليه وسلم ❁

أى باب بيان الاخبار الواردة فى قدح رسول الله صلى الله عليه وسلم والقدح بالتحريك ما يشرب فيه وهو اناء لا صغير ولا كبير وجمعه اقداح كسبب واسباب وكان له صلى الله عليه وسلم قدح يسمى الريان وآخر يسمى مغيثا وقدح مضبب بسلسلة من فضة فى ثلاثة مواضع وآخر من زجاج وآخر من عيدان بفتح العين المهملة والعيدانة النخلة السحوق وهو الذى كان يوضع تحت سريره ليبول فيه

حدثنا الحسين بن الاسود البغدادى حدثنا عمرو بن محمد حدثنا عيسى بن طهمان عن ثابت قال أخرج الينا أنس ابن مالك قدح خشب غليظا مضببا بحديد فقال يا ثابت هذا قدح رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا عبد الله ابن عبد الرحمن (أنبأنا) عمر ابن عاصم (أنبأنا) حماد بن سلمة (أنبأنا) حميد وثابت عن أنس قال لقد سقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بهذا القدح الشراب كله الماء والنبيذ والعسل واللبن

باب ماجاء فى صفة فاكهة رسول الله صلى الله عليه وسلم

حدثنا اسمعيل بن موسى الفزارى حدثنا ابراهيم بن سعد عن أبيه عن عبد الله بن جعفر قال كان النبى صلى الله عليه وسلم يأكل القثاء بالرطب حدثنا عبدة بن عبد الله الخزاعى البصرى حدثنا معاوية بن هشام عن سفيان عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضى الله عنها ان النبى صلى الله عليه وسلم كان يأكل البطيخ بالرطب

بالليل (قوله الحسين بن الاسود) المشهور نسبته لجده هكذا والا فهو الحسين بن على بن الاسود (قوله قدح خشب) أى قدحا من خشب فالاضافة بمعنى من وقوله غليظا مضببا بالنصب على أنه صفة قدح ورواه فى جامع الاصول غليظ مضبب بالجر وهو كذلك فى بعض النسخ وهو من قبيل هذا جحر ضب خرب وقوله بحديد متعلق بمضببا أى مشعبا بحديد وقوله هذا قدح رسول الله صلى الله عليه وسلم المشار اليه هو القدح بحالته التى هو عليها فالمتبادر من ذلك ان التضبيب كان فى زمنه صلى الله عليه وسلم وتجويز كون التضبيب من فعل أنس حفظا للقدح غير مرضى ويؤخذ من الحديث ان حفظ ماينفع واصلاحه مستحب واضاعته مكروهة واشترى هذا القدح من ميراث النضر بن أنس بثمانمائة ألف درهم وعن البخارى انه رآه بالبصرة وشرب منه هكذا فى شرح المناوى والذى فى شرح القارى ان الذى اشترى من ميراث النضر وشرب منه البخارى كان مضببا بفضة ويمكن الجمع بانه كان مضببا بكل من الفضة والحديد (قوله بهذا القدح) أى الذى هو قدح الخشب الغليظ المضبب بالحديد وقوله الشراب كله أى انواعه كلها وابدل منه الاربعة المذكورة بدل مفصل من مجمل أو بدل بعض من كل اهتماما بشأنها لكونها أشهر الانواع وقوله والنبيذ أى المنبوذ فيه وهو ماء حلو يجعل فيه تمرات ليحلو وكان ينبذ له صلى الله عليه وسلم أول الليل ويشرب منه اذا اصبح يومه ذلك وليلته التى تجىء والغد الى العصر فان بقى منه شئ سقاه الخادم ان لم يخف منه اسكارا والا أمر بصبه وهو له نفع عظيم فى زيادة القوة

باب ماجاء فى صفة فاكهة رسول الله صلى الله عليه وسلم

أى باب بيان الاخبار الآتية فى صفة فاكهة رسول الله صلى الله عليه وسلم والفاكهة ما يتفكه أى يتنعم ويتلذذ با كله رطبا كان أو يابسا كتين وبطيخ وزبيب ورطب ورمان (قوله الفزارى) نسبة لفزارة كسحابة قبيلة من غطفان وقوله عن أبيه أى سعد (قوله يأكل القثاء بالرطب) أى دفعا الضرر كل منهما واصلاحاله بالآخر لان القثاء بارد رطب مسكن للعطش منعش للقوى الفطرية مطفئ للحرارة الملتهبة نافع لوجع المثانة وغيره وفيه جلاء وتفتيح والرطب حار رطب يقوى المعدة الباردة و يزيد فى الباءة لكن سريع العفن معكر للدم مصدع مولد للسدد ووجع المثانة والاسنان وروى أبو داود وابن ماجه عن عائشة قالت ارادت امى ان تسمننى لدخولى على رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم اقبل عليها بشئ مما تريد حتى اطعمتنى القثاء بالرطب فسمنت عليه احسن السمن و بالجملة فهو أصل حفظ الصحة واس العلاج ولم يبين كيفية اكله لهما وقد أخرج الطبرانى بسند ضعيف ان عبد الله بن جعفر قال رأيت فى يمين النبى صلى الله عليه وسلم قثاء وفى شماله رطبا وهو يأكل من ذا مرة ومن ذا مرة هذا وقد روى الحافظ العراقى انه صلى الله عليه وسلم كان يأكل القثاء بالملح والقثاء بكسر القاف وتشديد المثلثة ممدود وهو نوع من الخيار وقيل هو اسم جنس لما يشمل الخيار والعجور والرطب ثمر النخل اذا نضج قبل ان يتتمر واحدته رطبة (قوله كان يأكل البطيخ بالرطب) أى لان البطيخ بارد والرطب حار فبجمعهما يحصل الاعتدال وقد أشار لذلك فى خبر صحيح بقوله يكسر حر هذا برد هذا أى و بالعكس وهذا يدل على انه صلى الله عليه وسلم كان يراعى فى أكله صفات الاطعمة واستعمالها على قانون الطب والبطيخ بكسر الباء

حدثنا ابراهيم بن يعقوب حدثنا وهب بن جرير (أخبرنا) أبى قال سمعت حميدا يقول اوقال حدثنى حميد قال وهب وكان صديقا له عن أنس بن مالك قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يجمع بين الخربز والرطب حدثنا محمد بن يحيى حدثنا محمد بن عبد العزيز الرملى حدثنا عبد الله بن يزيد بن الصلت عن محمد بن اسحق عن يزيد ابن رومان عن عروة عن عائشة رضى الله عنها ان النبى صلى الله عليه وسلم أكل البطيخ بالرطب حدثنا قتيبة ابن سعيد عن مالك بن أنس ح وحدثنا اسحق بن موسى حدثنا معن حدثنا مالك عن سهيل بن أبى صالح عن أبيه عن أبى هريرة قال كان الناس اذا رأوا أول الثمر جاؤا به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا أخذه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اللهم بارك لنا فى ثمارنا وبارك لنا فى مدينتنا وبارك لنا فى صاعنا وفى مدنا اللهم ان ابراهيم عبدك وخليلك ونبيك وانى عبدك ونبيك وانه دعاك لمكة وانى أدعوك للمدينة بمثل مادعاك به لمكة ومثله معه

وفتحها اغلاط (قوله اخبرنا ابى) أى جرير وقوله قال أى أبى وهو جرير وقوله سمعت حميدا يقول أوقال حدثنى حميد اوللشك وهو من وهب شك فى عبارة أبيه جرير هل قال سمعت حميدا أو قال حدثنى حميد وقوله قال وهب مفعول ليقول أولحدثنى ووهب هذا غير وهب السابق لان هذا صاحب حميد كما قال (قوله وكان صديقا له) أى وكان وهب صديقا لحميد أو بالعكس والجملة حالية معترضة فمفعول قال وهب عن أنس فتأمل واغا عينه بهذا لكونه غير مشتهر (قوله يجمع بين الخربز والرطب) أى ليكسر حر هذا برد هذا او بالعكس كما ورد التصريح به والخربز بكسر المعجمة البطيخ بالفارسية والمراد به الاصفر لا الاخضر كما وهم لانه المعروف بارض الحجاز واستشكل بان الغرض التعديل بين برودة البطيخ وحرارة الرطب كما علمت والاصفر حار والبارد انما هو الاخضر فالاصفر ليس بمناسب هنا وأجيب بان المراد الاصفر غير النضيج فانه غير حار والحار ماتناهى نضجه وليس بمراد كما ذكره بعض شراح المصابيح (قوله الرملى) نسبة للرملة وهى اسم لمواضع اشهرها بلد بالشام وقوله الصلت بفتح الصاد وسكون اللام وقوله رومان كعثمان (قوله أكل البطيخ بالرطب) أى ليكسر حر هذا برد هذا او بالعكس كما مر وعلم من هذا كله انه صلى الله عليه وسلم كان يعدل الغذاء و يدبره فكان لا يجمع بين حارين ولا باردين ولا لزجين ولا قابضين ولا مسهلين ولا غليظين ولم يجمع بين لبن وسمك ولا بين لبن وحامض ولا بين لبن و بيض ولا بين لبن ولحم ولم يأكل شيأ من الاطعمة العفنة والمالحة لان ذلك كله ضار ولم يشرب على طعامه لئلا يفسد (قوله ح) هى للتحويل من سند الى سند آخر (قوله معن) بفتح الميم وسكون العين وقوله عن أبيه اى الذى هو ابو صالح (قوله اول الثمر) بفتح المثلثة والميم ويسمى الباكورة وقوله جاؤا به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم اى ايثارا له صلى الله عليه وسلم على أنفسهم لانه أولى الناس بما سيق اليهم من الرزق ويؤخذ منه انه يندب الاتيان بالباكورة لاكبر القوم علما وعملا (قوله قال اللهم بارك لنا فى ثمارنا) اى زد فيها الخير بالنمو والحفظ من الآفات وقوله وبارك لنا فى مدينتنا أى بكثرة الارزاق فيها وباقامة شعائر الاسلام فيها وقوله وبارك لنا فى صاعنا وفى مدنا اى بحيث يكفى صاعنا ومدنا من لا يكفيه صاع غيرنا ومده والصاع مكيال معروف وهو أربعة امداد والمد رطل وثلث فيكون الصاع خمسة ارطال وثلثا واما قول الحنفية بأنه ثمانية ارطال فهو ممنوع بان الزيادة عرف طارئ على عرف الشرع ولذلك لما اجتمع أبو يوسف بمالك رضى الله عنه بالمدينة حين حج الرشيد فقال ابو يوسف الصاع ثمانية أرطال فقال مالك صاع المصطفى صلى الله عليه وسلم خمسة ارطال وثلث فأحضر مالك جماعة شهدوا بذلك فرجع أبو يوسف عن قوله (قوله اللهم ان ابراهيم عبدك وخليلك ونبيك) الغرض من ذلك التوسل فى قبول دعائه بعبودية أبيه ابراهيم وخلته ونبوته وقوله وانى عبدك ونبيك الغرض من ذلك التوسل فى قبول دعائه بعبوديته ونبوته ولم يقل وخليلك لانه خص بمقام المحبة الارفع من مقام الخلة أو أدبا مع ابيه الخليل فلا ينافى انه خليل أيضا كما ورد فى عدة اخبار وقوله وانه دعاك لمكة أى بقوله فاجعل افئدة من الناس تهوى اليهم وارزقهم من الثمرات فاكتفى صلى الله عليه وسلم بدعاء ابراهيم لها ولم يدع لها مع كونها وطنه وقوله وانى أدعوك للمدينة بمثل مادعاك به لمكة ومثله معه أى أدعوك بضعف مادعاك به ابراهيم لمكة وقد استجيبت دعوة الخليل لمكة والحبيب للمدينة فصار يجبى اليهما من مشارق الارض

ومغاربها ثمرات كل شئ (قوله قال) أى أبو هريرة وقوله ثم يدعو أى ينادى وقوله اصغر وليد يراه اى اصغر مولود يراه من أهل بيته ان صادفه والا فمن غيرهم وقوله فيعطيه ذلك الثمر أى فيعطى ذلك الوليد ذلك الثمر الذى هو الباكورة لكثرة رغبة الولدان وشدة تطلعهم لها واغالم يأكل صلى الله عليه وسلم منه اشارة الى ان النفوس الزكية والاخلاق المرضية لا تتشوق الى ذلك الا بعد عموم وجوده بحيث يقدر كل أحد على تحصيله ﴿تنبيه﴾ قد انعقد الاجماع على ان مكة والمدينة أفضل البقاع والائمة الثلاثة على ان مكة أفضل من المدينة وعكس مالك والخلاف فى غير البقعة الشريفة والا فهى أفضل من السموات والارض جميعا * ومن خواص اسم مكة أنه اذا كتب على جبين المرعوف بدم الرعاف مكة وسط البلاد والله رؤف بالعباد انقطع الدم (قوله عن الربيع) بضم الراء وفتح الموحدة وتشديد التحتانية المكسورة على صيغة التصغير وقوله بنت معوذ بتشديد الواو المكسورة كما جزم به الحافظ ابن حجر العسقلانى أو المفتوحة على الاشهر وقوله ابن عفراء بالمد كحمراء وهى بنت عبيد بن ثعلبة النجارية من صغار الصحابة (قوله يعنى معاذ) أى ابن عفراء كما فى نسخة وهو عمها واشترك هو وأخوه معوذ فى قتل أبى جهل ببدر وتم أمر قتله على يد ابن مسعود بأن حز رقبته وهو مجروح مطروح يتكلم حتى قال له لقد رقيت مرقى عاليا يا رويعى الغنم وقوله بقناع بكسر القاف أى بطبق يهدى عليه وقوله من رطب بيان لجنس ما فيه وقوله وعليه أجر أى وعلى ذلك القناع أجر بفتح الهمزة وسكون الجيم وكسر الراء منونة وأصله أجرو كافلس فقلبت الواو ياء لوقوعها رابعة وقلبت الضمة كسرة لمناسبة الياء ثم أعل اعلال قاض وهو جمع جرو بتثليث أوله وهو الصغير من كل شئ حيوانا كان أو غيره وقوله زغب بالرفع على انه صفة أجر أو بالجر على أنه صفة قثاء والزغب بضم الزاى وسكون الغين المعجمة جمع أزغب من الزغب بفتحتين وهو صغار الريش أول طلوعه شبه به ما يكون على القثاء الصغيرة مما يشبه أطراف الريش اول طلوعه هذا وفى نسخة وعليه آخر بمد الهمزة وبالخاء المعجمة أى وعلى قناع الرطب قناع آخر من قثاء زغب وقوله وكان صلى الله عليه وسلم يحب القثاء اى مع الرطب كما يؤيده ما سبق من جمعه صلى الله عليه وسلم بينهما وقوله فأتيته به وفى نسخة فأتيته بها فالضمير على النسخة الاولى للقناع وعلى الثانية للاشياء المذكورة وقوله وعنده حلية اى والحال ان عنده حلية بكسر أو فتح فسكون اسم لما يتزين به من نقد وغيره وقوله قد قدمت عليه من البحرين بكسر الدال كعلمت أى قد قدمت عليه تلك الحلية من خراج البحرين وهو على لفظ التثنية اقليم بين البصرة وعمان وهو من بلاد نجد وقوله فملأ يده أى احدى يديه لا كلتا يديه ولو أريد ذلك لقيل يديه فالحمل على اليدين معا بعيد وقوله منها أى من تلك الحلية وقوله فاعطانيه اى لعظيم سخائه صلى الله عليه وسلم وفيه كمال المناسبة فان الانثى يليق بها الحلية (قوله حجر) بضم الحاء المهملة وسكون الجيم (قوله حليا) بضم فكسر وتشديد التحتية أو بفتح فسكون وتخفيف التحتية وقوله أو قالت شك من الراوى عن الربيع او ممن دونه

مطلب ومن خواص اسم مكة الخ

قال ثم يدعو اصغر وليد يراه فيعطيه ذلك الثمر * حدثنا محمد بن حميد الرازى أنبأنا ابراهيم بن المختار عن محمد بن اسحق عن أبى عبيدة بن محمد ابن عمار بن ياسر عن الربيع بنت معوذ بن عفراء قالت بعثنى معاذ بقناع من رطب وعليه أجر من قثاء زغب وكان صلى الله عليه وسلم يحب القثاء فأتيته به وعنده حلية قد قدمت عليه من البحرين فملأ يده منها فأعطانيه * حدثنا على بن حجر أنبأنا شريك عن عبد الله بن محمد ابن عقيل عن الربيع بنت معوذ بن عفراء قال أتيت النبى صلى الله عليه وسلم بقناع من رطب وأجر زغب فاعطانى ملء كفه حليا أو قالت ذهبا

﴿باب صفة شراب رسول الله صلى الله عليه وسلم﴾

﴿باب صفة شراب رسول الله صلى الله عليه وسلم﴾

أى باب بيان ما جاء فى صفته من الاخبار كما صرح به فى نسخة صحيحة ونصها باب ما جاء فى صفة شراب رسول الله صلى الله عليه وسلم والشراب ما يشرب من المائعات يقال شربت الماء وغيره

شربا بتثليث الشين لكنه بالفتح مصدر قياسى وبالضم والكسر مصدران سماعيان خلافا لمن جعلهما اسمى مصدر وفى هذا الباب حديثان (قوله ابن أبى عمر) بضم العين وفتح الميم وقوله سفيان أى ابن عيينة لانه المراد عند الاطلاق وقوله عن عروة أى ابن الزبير (قوله كان أحب الشراب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الحلو البارد) برفع أحب على أنه اسم كان ونصب الحلو البارد على أنه خبرها وقيل بالعكس ولا يشكل بأن اللبن كان أحب اليه صلى الله عليه وسلم لان الكلام فى الشراب الذى هو الماء أو الذى فيه الماء والمراد بالماء الحلو الماء العذب أو المنقوع بتمر أو زبيب أو الممزوج بالعسل قال ابن القيم والاظهر أن المراد الكل لانه يصدق على الكل انه ماء حلو واذا جمع الماء الوصفين المذكورين وهما الحلاوة والبرودة حفظ الصحة ونفع الارواح والقوى والكبد والقلب وقمع الحرارة وحفظ على البدن رطوباته الاصلية ورد اليه ما تحلل منها ورقق الغذاء ونفذه الى العروق والماء الملح أو الساخن يفعل ضد هذه الاشياء وتبريد الماء وتحليته لا ينافى كمال الزهد لان فيه مزيد الشهود لنعم الله تعالى واخلاص الشكر له ولذلك كان سيدى أبو الحسن الشاذلى يقول اذا شربت الماء الحلو أحمد ربى من وسط قلبى وليس فى شرب الماء الملح فضيلة ويكره تطييبه بنحو مسك كتطييب المأكل ولذلك كان صلى الله عليه وسلم يستعمل أنفس الشراب لا أنفس الطعام غالبا وكان صلى الله عليه وسلم يستعذب له الماء من بيوت صحبه أى يطلب له الماء العذب من بيوتهم ﴿فائدة﴾ فى شرب الماء الممزوج بالعسل فضائل لا تحصى منها أنه يذيب البلغم ويغسل خمل المعدة ويجلو وجتها ويدفع فضلاتها ويفتح سددها ويسخنها وهو أنفع للمعدة من كل حلو دخلها لكنه يضر صاحب الصفراء ويدفع ضرره الخل (قوله أحمد بن منيع) بفتح الميم وكسر النون وقوله أنبأنا على بن زيد أى ابن جدعان وفى نسخة حدثنا وفى نسخة أخبرنا وقوله عن عمر بضم العين وفتح الميم وقوله هو أى عمر المذكور وقوله ابن أبى حرملة بفتح الحاء المهملة وسكون الراء وفتح الميم (قوله عن ابن عباس) أى عبد الله وهو شقيق الفضل (قوله أنا) ضمير منفصل مؤكد أتى به لاجل العطف كما قال فى الخلاصة

وان على ضمير رفع متصل * عطفت فافصل بالضمير المنفصل

(قوله على ميمونة) أى أم المؤمنين (قوله باناء من لبن) أى باناء مملوء من لبن (قوله فشرب رسول الله صلى الله عليه وسلم) أى منه (قوله وأنا على يمينه وخالد عن شماله) أى والحال انى على يمينه وخالد عن شماله وتعبيره بعلى فى الاول وبعن فى الثانى للتفنن الذى هو ارتكاب فنين من التعبير مع اتحاد المعنى فهما هنا بمعنى واحد وهو مجرد الحضور وفى نسخة بشماله بدل عن شماله (قوله فقال) أى النبى صلى الله عليه وسلم وقوله لى بفتح الياء وتسكن وقوله الشربة لك أى هذه المرة من الشرب حق لك لانك على اليمين ومن على اليمين مقدم على من على اليسار فقد ورد الايمن فالايمن رواه مالك وأحمد وأصحاب السنن الستة عن أنس والسر فى تقديم من على اليمين على من على اليسار أن من على اليمين مجاور لملك اليمين الذى هو حاكم على ملك الشمال وتجرى هذه السنة وهى تقديم من على اليمين فى غير الشراب كالمأكول والملبوس وغيرهما كما قاله المهلب وغيره خلافا لمالك حيث قال فى الشراب خاصة وقال ابن عبد البر لا يصح عنه وأوله عياض بان مراده انه انما جاءت السنة بتقديم الايمن فى الشرب خاصة وغيره انما هو بطريق القياس

* حدثنا ابن أبى عمر حدثنا سفيان عن معمر عن الزهرى عن عروة عن عائشة رضى الله عنها قالت كان أحب الشراب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الحلو البارد * حدثنا أحمد بن منيع حدثنا اسمعيل بن ابراهيم أنبأنا على ابن زيد عن عمر هو ابن أبى حرملة عن ابن عباس رضى الله عنهما قال دخلت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا وخالد بن الوليد على ميمونة فجاءتنا باناء من لبن فشرب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا على يمينه وخالد عن شماله فقال لى الشربة لك

فالسنة البداءة فى الشرب ونحوه بعد الكبير بمن على يمينه ولو صغيرا مفضولا وتأخير من على اليسار ولو كبيرا فاضلا بل ذهب ابن حزم الى وجوب ذلك فقال لا تجوز البداءة بغير الايمن الا باذنه فان قيل يعارض ما تقدم ما رواه أبو يعلى عن الحبر ابن عباس باسناد صحيح كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سقى قال ابدؤا بالا كبر أو قال بالا كابر أجيب بأن ذلك محمول على ما اذا لم يكن عن يمينه أحد بل كان الجميع أمامه أو وراءه (قوله فان شئت آثرت بها خالدا) بفتح تاء الخطاب ومد الهمزة من آثرت يقال آثرته بالمد فضلته وقدمته لان الايثار معناه التفضيل والتقديم وأما استأثر بالشئ فمعناه استبد به كما فى المصباح وغيره وفى تفويض الايثار الى مشيئته تطييب لخاطره وتنبيه على أنه ينبغى له الايثار لخالد لكونه أكبر منه وهذا ليس من الايثار فى القرب المكروه على أن الكراهة محلها حيث آثر من ليس أحق منه بأن كان مساويا له أو اقل منه أما اذا آثر من هو أحق منه كأن آثر من هو أحق منه بالامامة فليس مكروها فان قيل قد استأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم الايمن فى هذا الخبر ولم يستأذن اعرابيا عن يمينه والصديق عن يساره فى قصة نحو هذه أجيب بأنه انما استأذن هنا ثقة بطيب نفس ابن عباس بأصل الاستئذان لا سيما وخالد قريبه مع رياسته فى قومه وشرف نسبه بينهم وقرب عهده بالاسلام فأراد صلى الله عليه وسلم تطييب خاطره وتألفه بذلك وأما الصديق رضى الله عنه فانه مطمئن الخاطر راض بكل ما يفعله المصطفى لا يتغير ولا يتأثر ولا ينقص ذلك بمقام الصديق ولا يخرجه عن فضيلته التى اولاه الله اياها لان الفضيلة انما هى فيما بين العبد وربه لا فيما بينه وبين الخلق (قوله فقلت ما كنت لاوثر على سؤرك أحدا) بنصب الفعل كما فى قوله تعالى وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم والسؤر بضم السين وسكون الهمزة وقد تبدل واوا ما بقى من الشراب والمعنى لا ينبغى أن أقدم على ما بقى من شرابك أحدا غيرى يفوز به لما فيه من البركة ولا يضر عدم ايثاره لذلك ولهذا أقره المصطفى وكذا نقل عن بعض الصحابة أنه لما أقرع النبى صلى الله عليه وسلم بين رجل وولده فى الخروج للجهاد فخرجت القرعة للولد فقال له أبوه آثرنى فقال يا أبت لا يؤثر بالجنة أحد أحدا أبدا فأقره النبى صلى الله عليه وسلم على ذلك مع أن بر الوالدين متأكد لكن على ما أحكمته السنة دون غيره ويؤخذ من هذا الحديث أن من سبق الى مجلس عالم أو كبير وجلس بمحل عال لا ينقل عنه لمجىء من هو افضل منه فيجلس ذلك الجائى حيث ينتهى به المجلس ولو دون مجلس من هو دونه (قوله فليقل) أى ندبا مؤكدا حال الشروع فى الاكل فان لم يقل ذلك حال الشروع فيه فليأت به بعده ويقدم عليه حينئذ صيغة الحمد نحو قوله الحمد لله الذى أطعمنا وسقانا وجعلنا مسلمين (قوله اللهم بارك لنا فيه وأطعمنا خيرا منه) الظاهر أنه يأتى بهذا اللفظ المذكور وان كان وحده بل وان كان امرأة رعاية للفظ الوارد وملاحظة لعموم الاخوان من المسلمين (قوله فليقل) أى حال الشروع فى الشرب أو بعده كما تقدم (قوله اللهم بارك لنا فيه و زدنا منه) أى من جنسه ولم يقل على قياس ما سبق واسقنا خيرا منه لانه لا خير من اللبن (قوله ثم قال) أى ابن عباس وقوله قال رسول الله الخ أى فى بيان تعليل الدعوة فى اللبن بما يخصه (قوله ليس شئ يجزئ) بهمزة فى آخره من الاجزاء أى ليس شئ يغنى ويقوم ويكفى وقوله غير اللبن بالنصب على الاستثناء أو بالرفع على البدل وأما اللبن فيقوم مقام الطعام والشراب لكونه يغذى ويسكن العطش وبذلك يعلم أن سائر الاشربة لا تلحق باللبن فى ذلك بل بالطعام وحكمة الدعاء حين

فان شئت آثرت بها خالدا فقلت ما كنت لاوثر على سؤرك أحدا ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اطعمه الله طعاما فليقل اللهم بارك لنا فيه وأطعمنا خيرا منه ومن سقاه الله عز وجل لبنا فليقل اللهم بارك لنا فيه و زدنا منه ثم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس شئ يجزئ مكان الطعام والشراب غير اللبن

الطعام والشراب اسناد ذلك الى الله سبحانه وتعالى ورفع مدخلية غيره فى ذلك (قوله قال أبو عيسى) أى بعد رواية الحديثين بيانا لبعض ما يتعلق بهما فبين ما يتعلق بالحديث الاول بقوله هكذا الخ (قوله هكذا) أى مثل ما سبق فى ايراد الاسناد وقوله هذا الحديث يعنى الاول ثم فسر ووضح اسم الاشارة بقوله عن معمر عن الزهرى عن عروة عن عائشة أى فهو متصل فى هذا السند وقوله ورواه عبد الله بن المبارك الخ أى فهو غير متصل فى هذا السند فبين المصنف أن هذا الحديث روى مسندا ومرسلا والحكم للاسناد وان كثرت رواة الارسال لان مع من أسند زيادة علم (قوله وغير واحد) كناية عن كثير من الرواة (قوله مرسلا) أى بالنظر لاسقاط الصحابى مع قطع النظر عن اسقاط التابعى فصار بترك الصحابى مرسلا وبترك التابعى منقطعا فقوله ولم يذكروا فيه أى فى اسناد هذا الحديث (قوله وهكذا روى يونس الخ) اشارة الى أن ابن عيينة قد انفرد من بين أقرانه فى اسناده موصولا كما صرح به بقوله قال أبو عيسى وانما أسنده ابن عيينة من بين الناس أى فيكون حديثه غريبا اسنادا لانفراده به والغرابة لا تضر لانها لا تنافى الصحة والحسن ولذلك كان مذهب الجمهور أن المرسل حجة وكذلك مذهب الشافعى اذا اعتضد بمتصل وحاصل ما أشار اليه المصنف أن سند الارسال أصح من سند الاتصال كما صرح به المصنف فى جامعه حيث قال والصحيح ما روى عن الزهرى عن النبى صلى الله عليه وسلم مرسلا انتهى (قوله قال أبو عيسى) أى فيما يتعلق بالحديث الثانى (قوله وميمونة) أى المذكورة فى الحديث الثانى وقوله بنت الحرث أى الهلالية العامرية يقال ان اسمها كان برة فسماها النبى صلى الله عليه وسلم ميمونة وهى أخت ام الفضل امرأة العباس واخت أسماء بنت عميس روى عنها جماعة منهم ابن عباس وقوله زوج النبى صلى الله عليه وسلم أى بعد أن كانت تحت مسعود بن عمرو الثقفى فى الجاهلية ففارقها وتزوجها أبورهم بن عبد العزى وتوفى عنها فتزوجها النبى صلى الله عليه وسلم فى ذى القعدة سنة سبع فى عمرة القضاء بسرف ككتف موضع قريب من التنعيم على عشرة أميال من مكة وبنى بها فيه وقد ماتت وهى راجعة من الحج فيه أيضا ودفنت فيه وهذا من العجائب حيث وقع الهناء والعزاء فى مكان واحد من الطريق وصلى عليها ابن عباس وبنى على قبرها مسجد يزار ويتبرك به (قوله هى خالة خالد بن الوليد وخالة ابن عباس) أى فهى محرم لهما فلذلك دخلا عليها فالغرض من ذلك بيان وجه دخولهما عليها وزاد قوله وخالة يزيد بن الاصم استطرادا لتمام الفائدة (قوله واختلاف الناس فى رواية هذا الحديث) أى الثانى (قوله عن على بن زيد بن جدعان) بضم الجيم وسكون الدال المهملة (قوله فروى بعضهم الخ) تفسير لاختلاف الناس والضمير لهم والمراد بهم المحدثون (قوله عن عمر) بضم العين وقوله ابن أبى حرملة بزيادة لفظ أبى كما سبق فى الاسناد الذى ذكره المصنف (قوله وروى شعبة) أى من بين المحدثين فيكون انفرد بذلك وقوله فقال أى شعبة فى اسناده (قوله عن عمرو) بفتح العين وقوله ابن حرملة باسقاط لفظ أبى (قوله والصحيح عن عمر بن أبى حرملة) أى بضم العين وزيادة لفظ أبى فالصحة فى موضعين الاول عمر بضم العين بلا واو والثانى ابن أبى حرملة بزيادة لفظ أبى على أنه كنية لا باسقاطه على أنه اسم

﴿باب ما جاء فى صفة شرب رسول الله صلى الله عليه وسلم﴾

*قال أبو عيسى هكذا روى سفيان بن عيينة هذا الحديث عن معمر عن الزهرى عن عروة عن عائشة رضى الله عنها ورواه عبد الله بن المبارك وعبد الرزاق وغير واحد عن معمر عن الزهرى عن النبى صلى الله عليه وسلم مرسلا ولم يذكروا فيه عن عروة عن عائشة وهكذا روى يونس وغير واحد عن الزهرى عن النبى صلى الله عليه وسلم مرسلا *قال أبو عيسى انما أسنده ابن عيينة من بين الناس قال أبو عيسى وميمونة بنت الحرث زوج النبى صلى الله عليه وسلم هى خالة خالد بن الوليد وخالة ابن عباس وخالة يزيد بن الاصم رضى الله عنهم واختلف الناس فى رواية هذا الحديث عن على بن زيد بن جدعان فروى بعضهم عن على بن زيد عن عمر بن أبى حرملة وروى شعبة عن على بن زيد فقال عن عمرو بن حرملة والصحيح عن عمر بن أبى حرملة

﴿باب ما جاء فى صفة شرب رسول الله صلى الله عليه وسلم﴾

كذا فى نسخة وفى نسخة صحيحة اسقاط لفظ صفة لكن المعنى عليه لان القصد بيان الاحاديث
التى فيها كيفية شربه صلى الله عليه وسلم وتقدم أن الشرب بتثليث الشين وهو مصدر بمعنى
التشرب وهو المراد هنا وقد قرئ قوله تعالى فشاربون شرب الهيم بالحركات الثلاث لكن الكسر
شاذ وهو فى معنى النصيب أشهر كقوله تعالى لها شرب ولكم شرب يوم معلوم فالمكسور بمعنى
المشروب وقد يكون المفتوح والمضموم بمعنى المشروب أيضا لان المصدر يأتى بمعنى المفعول وهذا
ليس مرادا هنا للايتكرر مع الباب السابق فقول الشارح وهذا المعنى يحتمل ان يكون مرادا
هنا فيه نظر وفى هذا الباب عشرة أحاديث (قوله أحمد بن منيع) كبديع كامر وقوله هشيم
تصغير هشام وقوله أنبأنا عاصم وفى نسخة أخبرنا وقوله ومغيرة بضم فكسر وقوله عن الشعبى
بفتح فسكون تابعى مشهور (قوله أن النبى صلى الله عليه وسلم شرب) قيل فى حجة الوداع وقوله
من زمزم أى من مائها وهى بئر معروفة بمكة سميت بذلك لان هاجر قالت لها عند كثرة مائها زمى
زمى وقيل غير ذلك وقوله وهو قائم أى والحال أنه قائم فالواو للحال وانما شرب صلى الله عليه وسلم
وهو قائم مع نهيه عنه لبيان الجواز ففعله ليس مكروها فى حقه بل واجب فسقط قول بعضهم انه
يسن الشرب من زمزم قائما اتباعا له صلى الله عليه وسلم ولا حاجة لدعوى النسخ أو تضعيف
النهى لانه حيث أمكن الجمع وجب المصير اليه وزعم أن النهى مطلق وشربه من زمزم مقيد رد
بأن النهى ليس مطلقا بل عام والشرب من زمزم قائما فرد من أفراده فشمله النهى فيحصل
التعارض فيه فوجب حمل شربه منه قائما على أنه لبيان الجواز والاستدلال على عدم الكراهة
بفعل الخلفاء الاربعة غير سديد اذ هو لا يقاوم ما صح فى الخبر من النهى لما فيه من الضرر قال
ابن القيم للشرب قائما آفات منها أنه لا يحصل به الرى التام ولا يستقر فى المعدة حتى يقسمه الكبد
على الاعضاء ويلاقى المعدة بسرعة فربما برد حرارتها ويسرع النفوذ الى أسافل البدن فيضر ضررا
بينا ومن ثم سن أن يتقاياه ولو فعله سهوا لانه يحرك أخلاطا يدفعها القىء ويسن لمن شرب قائما أن
يقول اللهم صل على سيدنا محمد الذى شرب الماء قائما وقاعدا فانه بسبب ذلك يندفع عنه الضرر
وذكر الحكماء أن تحريك الشخص ابهامى رجليه حال الشرب قائما يدفع ضرره (قوله عن حسين)
بالتصغير وقوله المعلم بكسر اللام المشددة وقوله عن عمرو بفتح العين وقوله ابن شعيب بالتصغير
وقوله عن أبيه أى شعيب بن محمد بن عبد الله بن عمرو بن العاص وقوله عن جده أى جد الاب
فالجد هو عبد الله بن عمرو المكثر فى الاحاديث الصحابى ابن الصحابى ابن الصحابية الافضل من أبيه
والاكثر منه تلقيا وأخذا عن النبى صلى الله عليه وسلم هذا على جعل الضمير فى قوله عن جده للاب
فان جعل لعمرو احتمل أن يكون المراد جده الادنى الحقيقى وهو محمد فيكون حديثه مرسلا لانه
حذف منه الصحابى فان محمدا تابعى وأن يكون المراد جده الاعلى المجازى وهو عبد الله فيكون
متصلا ولاحتمال الارسال فى ذلك السند ذهب جمع منهم الشيخ أبو اسحق الشيرازى الى ضعف
عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده لكن فى تهذيب النووى الاصح الاحتجاج به لقرائن أثبتت عند
أكثر المتقدمين والمتأخرين سماعه من جد أبيه عبد الله ويكفى احتجاج البخارى به فانه خرج له
فى القدر (قوله قال) أى جده المذكور وقوله رأيت اى أبصرت فقوله رسول الله مفعول وجملة
يشرب حال وقوله قائما وقاعدا حالان من فاعل يشرب والمراد أنه رآه مرة يشرب قائما ورآه

حدثنا احمد بن منيع حدثنا هشيم أنبأنا عاصم الاحول ومغيرة عن الشعبى عن ابن عباس رضى الله عنهما أن النبى صلى الله عليه وسلم شرب من زمزم وهو قائم ❁ حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا محمد بن جعفر عن حسين المعلم عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يشرب قائما وقاعدا

مطلب
قال ابن القيم للشرب قائما آفات الخ

مرة يشرب قاعدا لا أنه رآه مرة واحدة يشرب قائما وقاعدا كما قد يوهمه ظاهر العبارة فيكون قد
جمع فى مرة واحدة بين القيام والقعود وهو خلاف المراد واعلم أن للانسان ثمانية أحوال قائم
قاعد ماش مستند راكع ساجد متكئ مضطجع وكلها وان أمكن الشرب فيها لكن أهنؤها
واكثرها استعمالا القعود ويليه القيام ففعله صلى الله عليه وسلم قاعدا غالبا لانه أسلم وقائما نادرا
لبيان الجواز وعدم الحرج وحيث كان الغالب من فعله صلى الله عليه وسلم الشرب قاعدا وشربه
قائما انما كان نادرا لبيان الجواز كان تقديم القيام فى نحو هذا الحديث للاهتمام بالرد على المنكر
لذلك لا لكثرته كما وهم (قوله على بن حجر) بضم الحاء وسكون الجيم وقوله عن الشعبى بفتح الشين
وسكون العين نسبة الى شعب بطن من همدان وقال ابن الاثير من حمير (قوله قال) أى ابن عباس
ولفظ قال موجود فى أكثر النسخ وقوله سقيت الخ وفى رواية الشيخين قال اتيت النبى صلى الله عليه
وسلم بدلو من ماء زمزم فشرب وهو قائم (قوله من زمزم) أى من ماء زمزم (قوله فشرب وهو
قائم) تقدم حمله على أنه فعله لبيان الجواز وقد يحمل على أنه لم يجد محلا للقعود لازدحام الناس على
زمزم أو ابتلال المكان ولا حاجة لدعوى النسخ كما مر وان اقتضاه ما رواه ابن حبان وابن شاهين
عن جابر أنه لما سمع رواية من روى أنه شرب قائما قال رأيته صنع ذلك ثم سمعته بعد ذلك ينهى عنه
(قوله أبو كريب) بالتصغير وقوله محمد بن العلاء بفتح العين المهملة مع المد ومحمد بن طريف بفتح
الطاء المهملة (قوله قالا) أى المحمدان (قوله أنبأنا) وفى نسخة حدثنا (قوله ابن الفضيل) بالتصغير
وفى نسخة الفضل بالتكبير وقوله عن عبد الملك بن ميسرة بفتح الميم وسكون الياء التحتية وفتح السين
المهملة والراء آخره تاء تأنيث وقوله عن النزال بفتح النون وتشديد الزاى وقوله ابن سبرة بفتح
السين وسكون الباء الموحدة وفتح الراء آخره تاء تأنيث (قوله قال) أى النزال (قوله أتى على) بالبناء
للمجهول وعلى نائب فاعل (قوله بكوز) هو معروف وقوله من ماء أى مملوء من ماء (قوله وهو فى
الرحبة) أى والحال أنه فى الرحبة أى رحبة الكوفة كان يقعد فيها للحكم أو الوعظ أو فى رحبة
المسجد وهى بفتح الراء والحاء المهملة وقد تسكن المكان المتسع ورحبة المسجد منه فلها حكمه
ما لم يعلم حدوثها وهى المحوط عليه لاجله وان لم يعلم دخولها فى وقفه بخلاف حريمه فليس له حكمه
وهو ما تلقى فيه قماماته وليس منه (قوله فأخذ منه) أى من الماء الذى فى الكوز وقوله كفا أى
ملء كف من الماء (قوله فغسل يديه) أى الى رسغيه وقوله ومضمض الخ قال العصام الظاهر أنه
عطف على غسل فتكون المضمضة والاستنشاق وغسل اليدين ومسح الوجه والذراعين والرأس
وكذا مسح الرجلين كما وقع فى رواية من كف واحد قال ولا صارف عنه وتعقب بأنه لا صارف أقوى
من استبعاد ذلك من كف واحد من طريق النقل الشرعى والفعل العرفى اذ ملء الكف لا يحصل
منه ما ذكر خصوصا مع قوله فغسل يديه لانه اذا غسلهما بما فى كفه لم يبق شىء يتمضمض به ويفعل
منه ما ذكر بعد المضمضة فالصواب أنه عطف على اخذ وكذا قوله واستنشق الخ (قوله ومسح
وجهه وذراعيه) يحتمل أن المراد بالمسح حقيقته وهو امرار الماء من غير سيلان له على العضو
وعليه فالمراد بالوضوء الوضوء اللغوى وهو مطلق التنظيف ويؤيده عدم ذكر الرجلين فى هذه
الرواية ويحتمل أن المراد به الغسل الخفيف وعليه فالمراد بالوضوء الوضوء الشرعى ويؤيده ما فى
بعض الروايات الصحيحة أنه غسل الوجه والذراعين مع ذكر الرجلين ويمكن الجمع بين الروايات على

❁ حدثنا على بن حجر قال حدثنا ابن المبارك عن عاصم الاحول عن الشعبى عن ابن عباس رضى الله عنهما قال سقيت النبى صلى الله عليه وسلم من زمزم فشرب وهو قائم ❁ حدثنا أبو كريب محمد ابن العلاء ومحمد بن طريف الكوفى قالا أنبأنا ابن الفضيل عن الاعمش عن عبد الملك بن ميسرة عن النزال بن سبرة قال أتى على رضى الله عنه بكوز من ماء وهو فى الرحبة فأخذ منه كفا فغسل يديه ومضمض واستنشق ومسح وجهه وذراعيه ورأسه

مطلب
ورحبة المسجد منه

الاحتمال الاول بأن الواقعة تعددت منه رضي الله عنه وقوله ورأسه أي ومسح رأسه كله او
بعضه وفي رواية ورجليه أي ومسح رجليه على الاحتمالين السابقين اعني احتمال ارادة
حقيقة المسح وارادة الغسل الخفيف وفي رواية وغسل رجليه (قوله ثم شرب) أي منه كما في نسخة
أي من فضل ماء وضوئه وتعبيره بثم لافادة التراخي الرتبي لان ماسبق وضوء وهذا شرب ماء
لدفع عطش (قوله ثم قال هذا وضوء من لم يحدث) أي بل أراد التنظيف على احتمال ارادة حقيقة
المسح أو التجديد على احتمال ارادة الغسل الخفيف وأما وضوء المحدث فمعلوم بشرائط معلومة
(قوله هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل) أي رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم
فعل مثل هذا ومن بعض المشار اليه الشرب قائما وهذا هو السبب في ايراد الحديث في هذا
الباب ويؤخذ من الحديث أن الشرب من فضل وضوئه مستحب اخذا من فعله صلى الله عليه
وسلم كما يدل له فعل علي رضي الله عنه وان كان الشرب قائما لبيان الجواز فليس سنة بل تركه أفضل
خلافا لمن زعم انه سنة كما مر (قوله ويوسف بن حماد) في بعض النسخ زيادة المعني بفتح فسكون
نسبة الى معن بطن من الازد ومن قيس عيلان ومن طيء (قوله قالا) أي قتيبة ويوسف وقوله ابن
سعيد بكسر العين (قوله عن أبي عاصم) وفي نسخة أبي عصام بكسر أوله قيل اسمه ثمامة وقيل خالد
ابن عبيد العتكي بفتحتين (قوله كان يتنفس في الاناء ثلاثا) وفي رواية مسلم كان يتنفس في الشراب
ثلاثا والشراب فيه بمعنى الشرب مصدر لابمعنى المشروب والمراد أنه يشرب من الاناء ثم يزيله عن
فيه ويتنفس خارجه ثم يشرب وهكذا لا أنه كان يتنفس في جوف الاناء أو في الماء المشروب
لانه يغيره لتغير الفم بمأكول أو ترك سواك أولان النفس يصعد ببخار المعدة وان كان لا يتقذر منه
بشيء فعله وابقاه بعضهم على ظاهره وقال انه فعله لبيان الجواز وهو غير صحيح بدليل بقية الحديث
وهي ويقول هو أمرأ وأروى وبدليل قوله في حديث آخر أبن القدح عن فيك ثم تنفس وما كان
صلى الله عليه وسلم يأمر بشيء من مكارم الاخلاق ثم لا يفعله وورد أنه صلى الله عليه وسلم كان
يشرب في ثلاثة أنفاس واذا أدنى الاناء الى فيه سمى الله واذا أخره حمد الله يفعل ذلك ثلاثا (قوله
ويقول) أي النبي صلى الله عليه وسلم وقوله هو وفي رواية هذا أي التنفس ثلاثا وقوله أمرأ
بالهمز من مرؤ الطعام والشراب بضم الراء وكسرها اذا لم يثقل على المعدة وانحدر عنها طيبا بلذة
ونفع ويقال مرأه الطعام بفتح الراء فيستعمل لازما ومتعديا قال تعالى فكلوه هنيأ أي في عاقبته
مريأ أي في مذاقه وقوله وأروى من غير همز من الري أي أشد ريا وأبلغه وأقل تأثيرا في برد المعدة
لوروده على المعدة بدفعات فهو أسلم من الشرب في دفعة فانه ربما أطفأ الحرارة الغريزية فيفسد
المعدة والكبد ويجر الى أمراض رديئة لاسيما لاهل الاقطار الحارة في الازمنة الحارة ويخاف
منه الشرق لانسداد مجرى الشراب لكثرة الماء الوارد عليه ولان الماء اذا وصل الى المعدة بكثرة
يتصاعد البخار الدخاني الحار فيتفق نزول الماء وصعود البخار فيتصادمان ويتعالجان وقد روى
البيهقي وغيره اذا شرب أحدكم فليمص الماء مصا ولا يعبه عبا فانه يورث الكباد وهو بضم الكاف
كغراب داء في الكبد وقد ورد أنه صلى الله عليه وسلم نهى عن العب في نفس واحد وقال ذلك
شرب الشيطان (قوله علي بن خشرم) بفتح الخاء وسكون الشين المعجمتين يصرف ولا يصرف
وقوله عن رشدين بوزن مسكين وقوله ابن كريب بالتصغير وقوله عن أبيه اي كريب (قوله

ثم شرب وهو قائم ثم قال هذا وضوء من لم يحدث هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل ❁ حدثنا قتيبة بن سعيد ويوسف بن حماد قالا حدثنا عبد الوارث بن سعيد عن أبي عاصم عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يتنفس في الاناء ثلاثا اذا شرب ويقول هو أمرأ وأروى ❁ حدثنا علي بن خشرم حدثنا عيسى بن يونس عن رشدين بن كريب عن أبيه عن ابن عباس رضي الله عنهما

تنفس مرتين) أي في بعض الاوقات فلا ينافي أنه كان يتنفس ثلاثا في بعض آخر فيحصل أصل
السنة بالتنفس مرتين وكمالها انما يكون بثلاث وان كفاه مادونها وقيل ان روي بنفسين اكتفى
بهما والا فبثلاث وقد قال صلى الله عليه وسلم لاتشربوا واحدا كشرب البعير ولكن اشربوا مثنى
وثلاث وفي رواية مرتين أو ثلاثا وسموا اذا أنتم شربتم واحمدوا اذا أنتم رفعتم وأو في ذلك للتنويع
(قوله ابن أبي عمر) بضم العين وقوله عن يزيد بن يزيد اتفق في ذلك اسم الولد والاب وقد اتفق اسم
الولد والاب والجد كما وقع لمحمد بن محمد بن محمد الغزالي وكذا الجزري وقوله ابن أبي عمرة بفتح العين
قيل اسمه أسيد وقيل اسامة وقوله كبشة الظاهر أن المراد كبشة بنت ثابت بن المنذر الانصارية
أخت حسان لها صحبة وحديث ويقال فيها كبيشة بالتصغير وجزم بعض الشراح كالمناوي بان
المراد كبشة بنت كعب بن مالك الانصارية زوج عبد الله بن ابي قتادة لها صحبة (قوله قالت)
أي جدته كبشة وقوله دخل علي أي في بيتي (قوله فشرب من في قربة) أي من فم قربة وهي بكسر
القاف معروفة ولا ينافي ذلك ماورد من نهيه صلى الله عليه وسلم عن الشرب من فم السقاء
على مارواه البخاري وغيره عن أنس وعن اختناث الاسقية على مارواه الشيخان وغيرهما عن أبي
سعيد وهو أن يقلب رأسها ثم يشرب منه لان فعله صلى الله عليه وسلم لذلك لبيان الجواز أو للضرورة
ونهيه عنه لبيان الافضل والاكمل فهو للتنزيه (قوله فقمت الى فيها) أي قاصدة الى فيها وقوله
فقطعته أي لصيانته عن الابتذال بشرب كل أحد منه وللتبرك وللاستشفاء به فقطعها فم القربة
للوجهين المذكورين كما قاله النووي في شرح مسلم (قوله مهدي) بفتح الميم فهو اسم مفعول من
الهداية وكثير من العامة يغلطون في لفظه فيكسرون ميمه وفي معناه فيحسبون أنه بمعنى الهادي
وقوله عزرة بفتح العين المهملة وسكون الزاي وفتح الراء آخره تاء التأنيث وقوله عن ثمامة بضم
المثلثة (قوله كان يتنفس في الاناء) أي خارجه لا في جوفه كما مر وقوله ثلاثا أي ثلاث مرات من
التنفس والاولى للشخص أن لايشرب على الطعام حتى يمسح فمه وأن لا يدخل حرف الاناء في فمه
بل يجعله على الشفة السفلى ويشرب بالعليا مع نفسه الجاذب فاذا جاء نفسه الخارج أزال الاناء
عن فمه وتنفس خارجه كما علم (قوله عن ابن جريج) بجيمين مصغرا (قوله عن عبد الكريم) أي
الجزري الحضرمي بخاء فضاد معجمتين نسبة لقرية يقال لها خضرم كان حافظا مكثرا (قوله ابن
زيد) بالتنوين وقوله ابن ابنة انس بدل من ابن زيد فبين أباه وأمه (قوله دخل) أي على ام سليم كما
في نسخة وقوله وقربة معلقة أي والحال ان قربة معلقة فالجملة حالية (قوله فشرب من فم القربة)
أي لبيان الجواز كما مر وقوله وهو قائم أي والحال أنه قائم (قوله فقامت ام سليم) بالتصغير وهي
ام أنس بن مالك وقوله الى رأس القربة أي قاصدة ومنتهية الى رأس القربة أي فمها الذي شرب
منه النبي صلى الله عليه وسلم (قوله فقطعتها) وفي نسخة فقطعته وهي على القياس لان الرأس
مذكر وعلى النسخة الاولى فالتأنيث لكونه اكتسب التأنيث من المضاف اليه أو باعتبار كونه
يؤل الى كونه قطعة وعلة القطع ماسبق من الصيانة عن الابتذال بشرب غيره صلى الله عليه وسلم
منه ولذلك زاد في رواية بعد فقطعتها لئلا يشرب منها أحد بعده ومن التبرك والاستشفاء به (قوله
ابن نصر) بفتح النون وسكون الصاد المهملة وقوله النيسابوري بفتح النون وسكون التحتية
وبسين مهملة كان يذاكر بمائة ألف حديث وصام نيفا وثلاثين سنة وتصدق بخمسة آلاف درهم

أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا شرب تنفس مرتين ❁ حدثنا ابن أبي عمر حدثنا سفيان عن يزيد بن يزيد بن جابر عن عبد الرحمن بن أبي عمرة عن جدته كبشة قالت دخل علي النبي صلى الله عليه وسلم فشرب من في قربة معلقة قائما فقمت الى فيها فقطعته ❁ حدثنا محمد بن بشار حدثنا عبد الرحمن بن مهدي حدثنا عزرة بن ثابت الانصاري عن ثمامة بن عبد الله قال كان أنس بن مالك رضي الله عنهما يتنفس في الاناء ثلاثا وزعم أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يتنفس في الاناء ثلاثا ❁ حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن أخبرنا أبو عاصم عن ابن جريج عن عبد الكريم عن البراء بن زيد بن ابنة أنس بن مالك عن أنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل وقربة معلقة فشرب من فم القربة وهو قائم فقامت أم سليم الى رأس القربة فقطعتها ❁ حدثنا أحمد بن نصر النيسابوري

أنبأنا اسحق بن محمد الفروى حدثتنا عبيدة بنت نائل عن عائشة بنت سعد بن أبى وقاص عن أبيها ان النبى صلى الله عليه وسلم كان يشرب قائما وقال بعضهم عبيدة بنت نابل

(قوله ابن محمد) أى ابن اسمعيل بن عبد الله بن أبى فروة وقوله الفروى بفتح الفاء وسكون الراء نسبة الى جده أبى فروة (قوله حدثتنا) بصيغة التأنيث وقوله عبيدة بالتصغير عند الجمهور كما صححه الامير أبو نصر بن ماكولا وزعم بعضهم انه بصيغة التكبير فيكون بفتح العين وكسر الموحدة وقوله بنت نائل بالهمز كقائل وبائع هذا هو المذكور أوّلا وسيأتى عن بعضهم عبيدة بنت نابل بالباء الموحدة فى نابل وقول الحنفى والمذكور أوّلا هو بالياء آخر الحروف فيه مسامحة لانه بالهمز كما علمت الا ان يكون اعتبر اصله (قوله عن عائشة بنت سعد بن أبى وقاص) أى الزهرية المدنية عمرت حتى أدركها الامام مالك وزعم بعضهم أنّ لها رؤية ووهم فى ذلك وهى ثقة خرج لها البخارى وأبو داود والنسائى (قوله عن أبيها) أى سعد بن ابى وقاص أحد العشرة المبشرين بالجنة وهو أوّل من رمى بسهم فى سبيل الله شهد المشاهد كلها ولذلك يقال له فارس الاسلام (قوله كان يشرب قائما) أى احيانا على ندور فلا ينافى انّ الغالب انه كان يشرب قاعدا وكان لا تفيد التكرار على التحقيق فتصدق بمرّة (قوله وقال بعضهم) أى بعض المحدثين أو بعض أصحاب اسماء الرجال وفى نسخة قال الترمذى وفى أخرى قال أبو عيسى وقوله عبيدة بنت نابل أى بالباء الموحدة من نابل والمذكور أوّلا نائل بالهمز كما مر

﴿باب ما جاء فى تعطر رسول الله صلى الله عليه وسلم﴾

حدثنا محمد بن رافع وغير واحد قالوا أنبأنا ابو أحمد الزبيرى حدثنا شيبان عن عبد الله بن المختار عن موسى ابن أنس بن مالك عن أبيه قال كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم سكة يتطيب منها

حدثنا محمد بن بشار حدثنا عبد الرحمن بن مهدى حدثنا عزرة بن ثابت عن ثمامة بن عبد الله قال كان أنس بن مالك لا يرد الطيب وقال انس ان النبى صلى الله عليه وسلم كان لا يرد الطيب

أى باب بيان الاحاديث الواردة فى تعطر رسول الله صلى الله عليه وسلم أى استعماله العطر بكسر العين وهو الطيب وقد كان صلى الله عليه وسلم طيب الرائحة وان لم يمس طيبا كما جاء ذلك فى الاخبار الصحيحة لكنه كان يستعمل الطيب زيادة فى طيب الرائحة ﴿فائدة﴾ يتأكد الطيب للرجال فى نحو يوم الجمعة والعيدين وعند الاحرام وحضور الجماعة والمحافل وقراءة القرآن والعلم والذكر ويتأكد لكل من الرجل والمرأة عند المباشرة فانه من حسن المعاشرة اه قارى (قوله محمد بن رافع) أى القشيرى النيسابورى وقوله وغير واحد أى كثير من المشايخ وقوله قالوا أى الجميع من محمد بن رافع والكثير من المشايخ (قوله أنبأنا) وفى نسخة أخبرنا وقوله أبو احمد الزبيرى بالتصغير نسبة الى الزبير مصغرا وقوله شيبان بفتح الشين (قوله عن أبيه) أى انس بن مالك (قوله قال) أى أبوه وهو أنس بن مالك (قوله كان) وفى نسخة صحيحة كانت بالتأنيث وكلاهما صحيح لان الاسناد الى ظاهر غير حقيقى التأنيث يجوز فيه التذكير والتأنيث خصوصا مع الفصل (قوله سكة) بضم السين المهملة وتشديد الكاف وهى طيب يتخذ من الرامك بكسر الميم وتفتح وهو شئ اسود يخلط بمسك ويعرك ويقرص ويترك يومين ثم يثقب بمسلة ثم ينظم فى خيط وكلما عتق عبق كذا فى القاموس وقال فى تصحيح المصابيح هى طيب مجموع من اخلاط ويحتمل ان تكون وعاء وقال العسقلانى هى طيب مركب فان كان المراد بها هنا نفس الطيب فمن فى قوله يتطيب منها للتبعيض وان كان المراد بها الوعاء فهى للابتداء قال الشارح والظاهر ان المراد بها ظرف يوضع فيه الطيب كما يشعر به قوله منها لانه لو أريد بها نفس الطيب لقيل يتطيب بها وقد علمت انه يصح ارادة نفس الطيب وتكون من للتبعيض وانما قيل منها ليشعر بأنه يستعمل بدفعات بخلاف ما لو قيل بها فانه يوهم انه يستعمل بدفعة كما قاله ميرك (قوله كان لا يردّ الطيب) أى لخفة المنة فيه

حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ابن أبى فديك عن عبد الله بن مسلم بن جندب عن أبيه عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث لا ترد الوسائد والدهن والطيب

حدثنا محمود بن غيلان حدثنا أبو داود الحفرى عن سفيان عن الجريرى عن أبى نضرة عن رجل هو الطفاوى عن ابى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم طيب الرجال ما ظهر ريحه وخفى لونه وطيب النساء ما ظهر لونه وخفى ريحه

حدثنا على بن حجر أنبأنا اسمعيل بن ابراهيم عن الجريرى عن أبى نضرة عن الطفاوى عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم مثله بمعناه

حدثنا محمد بن خليفة وعمرو ابن على قالا حدثنا يزيد بن زريع حدثنا حجاج الصوّاف عن حنان عن ابى عثمان النهدى قال قال رسول الله

وفى خبر مسلم من عرض عليه ريحان فلا يردّه فانه خفيف المحمل بفتح الميم الاولى وكسر الثانية أى الحمل طيب الريح والمعنى انه ليس بثقيل بل قليل المنة والطيب ذو الرائحة الطيبة جعله الله تعالى نافعا لمالكه وغيره فلا يختص مالكه الا بكونه حامله والمقصود منه مشترك بينه وبين غيره (قوله ابن أبى فديك) بالتصغير واسمه محمد بن اسمعيل بن مسلم بن أبى فديك (قوله عن أبيه) أى جندب بضم الجيم والدال وقد تفتح الدال (قوله قال) أى ابن عمر (قوله ثلاث لا تردّ) أى ثلاث من الهدايا لا يردّها المهدى اليه على المهدى فاذا أهدى رجل الى أخيه شيأ من هذه الثلاثة فلا يردّه لانه قليل المنة فلا ينبغى ان يردّ لئلا يتأذى المهدى بردّ هديته وهذا هو الظاهر ويحتمل ان يراد اذا اكرم رجل ضيفه بشئ من هذه الثلاثة فلا يردها ويلحق بهذه الثلاثة كل ما لا منة فيه كالحلو ورزق من يحتاج اليه وقد أوصلها السيوطى الى سبعة ونظمها فى بيتين فقال

عن المصطفى سبع يسنّ قبولها ✱ اذا ما بها قد أتحف المرء خلان
فحلو وألبان ودهن وسادة ✱ ورزق لمحتاج وطيب وريحان

(قوله الوسائد) جمع وسادة بكسر الواو وهى ما يجعل تحت الرأس عند النوم سميت وسادة لانها يتوسد بها أى يعتمد عليها بالجلوس والنوم وتسمى مخدة أيضا بكسر الميم وفتح الخاء لوضع الخد عليها وقوله والدهن بضم الدال كل ما يدهن به من زيت أو غيره لكن المراد هنا ما فيه طيب وقوله والطيب اى ذو الرائحة الطيبة وفى نسخة صحيحة بدله اللبن وقد عرفت انه يلحق بالمذكورات كل ما لا منة فى قبوله (قوله أبو داود) أى عمر بن سعد بن عبيد الله وقوله الحفرى بفتح الحاء المهملة والفاء نسبة لحفر بالتحريك موضع بالكوفة قال ابن المدينى لا أعلم انى رأيت بالكوفة أعبد منه ولما دفنوه تركوا بيته مفتوحا ما فى البيت شئ (قوله عن سفيان) أى الثورى وقوله عن الجريرى بالتصغير اسمه سعيد بن اياس وقوله عن أبى نضرة بفتح النون وسكون الضاد المعجمة اسمه المنذر بن مالك (قوله هو الطفاوى) بضم الطاء وبالفاء نسبة لطفاوة حى من قيس عيلان لم يسم فى هذا الحديث ولا يعرف له اسم (قوله طيب الرجال ما ظهر ريحه وخفى لونه) أى كماء الورد والمسك والعنبر والكافور وقوله وطيب النساء ما ظهر لونه وخفى ريحه أى كالزعفران والصندل فان مروره على الرجال مع ظهور رائحة الطيب منهى عنه ويؤيده ما فى حديث ايما امرأة اصابت بخورا فلا تشهد معنا العشاء الاخيرة وفى حديث آخر كل عين زانية ويعلم من ذلك ان محل ما ذكر فى حق النساء محمول على ما اذا أرادت الخروج فان كانت المرأة فى بيتها استعطرت بما شاءت (قوله مثله) أى مثل الحديث السابق فى اللفظ والمعنى وقوله بمعناه للتأكيد وانما أورده بهذا الاسناد لزيادة الاعتماد (قوله محمد بن خليفة) أى الصيرفى البصرى وقوله عمرو بفتح العين (قوله قالا) أى محمد وعمرو (قوله يزيد بن زريع) بضم الزاى وفتح الراء وقوله الصوّاف بتشديد الواو (قوله عن حنان) بفتح الحاء المهملة وتخفيف النون الاولى وفى نسخة حبان بموحدة مخففة وفى أخرى حباب بموحدتين وقوله عن أبى عثمان النهدى بفتح النون وسكون الهاء نسبة الى بنى نهد قبيلة من اليمن واسمه عبد الرحمن بن مل بتثليث الميم وتشديد اللام اشتهر بكنيته أسلم فى عهد النبى صلى الله عليه وسلم ولم يجتمع به فليس بصحابى وانما سمع من ابن عمر وابن مسعود وأبى موسى فالحديث مرسل لاسقاط الصحابى الذى أخذ عنه (قوله قال) اى أبو عثمان لكنه

صلى الله عليه وسلم اذا أعطى احدكم الريحان فلا يرده فانه خرج من الجنة قال أبو عيسى ولا نعرف لحنان غير هذا الحديث وقال عبد الرحمن ابن ابى حاتم فى كتاب الجرح والتعديل حنان الاسدى من بنى أسد بن شريك وهو صاحب الرقيق عم والد مسدد وروى عن أبى عثمان النهدى وروى عنه الحجاج بن أبى عثمان الصواف سمعت ابى يقول ذلك ❁ حدثنا عمر بن اسمعيل بن مجالد بن سعيد الهمدانى حدثنا ابى عن بيان عن قيس بن ابى حازم عن جرير بن عبد الله قال عرضت بين يدى عمر بن الخطاب رضى الله عنه فألقى جرير رداءه ومشى فى ازار

حذف الصحابى كما علمت (قوله اذا أعطى) بالبناء للمفعول وأحدكم نائب فاعل مفعول أوّل والريحان مفعول ثان وهو كل نبت طيب الريح من أنواع المشمومات على ما فى النهاية فمنه الورد والفاغية والنمام وغيرها وقوله فلا يرده بفتح الدال كما فى النسخ المصححة على ان لا ناهية نصا وأما لو روى بضمها فانه يحتمل انها ناهية وانها نافية فيكون نفيا لفظا نهيا معنى كقوله تعالى لا يمسه الا المطهرون وتقدم فى خبر مسلم من عرض عليه ريحان فلا يرده فانه خفيف المحمل طيب الريح (قوله فانه خرج من الجنة) يحتمل أن بذره خرج من الجنة وليس المراد انه خرجت عينه من الجنة وانما خلق الله الطيب فى الدنيا ليذكر به العباد طيب الجنة ويرغبون فيها بزيادة الاعمال الصالحة والحاصل ان طيب الدنيا انموذج من طيب الجنة والا فطيبها يوجد ريحه من مسيرة خمسمائة عام كما فى حديث (قوله قال أبو عيسى) أى المؤلف (قوله ولا نعرف) بالنون مبنيا للفاعل او بالياء مبنيا للمفعول وقوله لحنان أى المذكور فى السند السابق وقوله غير هذا الحديث بنصب غير على قراءة نعرف بالنون مبنيا للفاعل ورفعه على قراءته بالياء مبنيا للمفعول (قوله وقال عبد الرحمن بن أبى حاتم) أى الامام المشهور وهذا من مقول أبى عيسى حكاه عن عبد الرحمن بن أبى حاتم لبيان حنان السابق وقوله فى كتاب الجرح والتعديل قد أكثر ابن الجوزى النقل عنه (قوله حنان الاسدى) بفتحتين وقد يسكن ثانيه ويقال فى هذه النسبة الاسدى بالسين والازدى بالزاى بدل السين والكل صحيح فانه من بنى أسد وهم من أولاد الازد بن يغوث ويقال للاسد ازد كما بين فى موضعه (قوله من بنى أسد بن شريك) بضم الشين المعجمة وفتح الراء اى ابن مالك بن عمرو بن مالك بن فهم لهم خطة بالبصرة يقال لها خطة بنى أسد ومنهم مسدد بن مسرهد الاسدى البصرى المحدث (قوله وهو صاحب الرقيق) بفتح الراء وكسر القاف اشتهر بهذه الصفة ولعله لكونه كان يبيع الرقيق وقوله عم والد مسدد بضم الميم وفتح السين المهملة وفتح الدال المشددة (قوله وروى) اى حنان وقوله وروى عنه اى عن حنان (قوله سمعت أبى الخ) اى قال عبد الرحمن سمعت أبى الخ وقوله يقول ذلك اى هذا القول فى ترجمة حنان (قوله عمر) بضم العين (قوله ابن مجالد) بالجيم وقوله أبى اى اسمعيل وقوله عن بيان بفتح الموحدة وتخفيف التحتية وقوله بن أبى حازم اى البجلى الكوفى تابعى كبير (قوله عن جرير بن عبد الله) اى البجلى أسلم فى السنة التى فارق فيها الدنيا النبى صلى الله عليه وسلم فانه أسلم قبل مفارقته الدنيا بأربعين يوما وروى عنه خلق كثير (قوله قال) اى جرير وقوله عرضت بصيغة المجهول فى جميع الاصول اى عرضنى من تولى عرض الجيش على الامير ليعرفهم ويتأملهم هل فيهم جلادة وقوة على القتال أو لا وجوّز فيه ابن حجر البناء للفاعل بل بدأ به والمعنى عليه عرضت نفسى ويؤيد الاول قوله بين يدى عمر بن الخطاب وسبب هذا العرض ان جريرا كان لا يثبت على الخيل حتى ضرب صلى الله عليه وسلم صدره ودعا له بالثبات عليها فيحتمل ان جريرا غاب الى خلافة عمر رضى الله عنه فحضر فأمر بعرضه عليه ليتبين حاله فى ركوب الخيل كذا قال ابن حجر وبحث فيه بانه لما ثبت استقراره على الخيل بدعائه صلى الله عليه وسلم لم يكن لامتحانه وجه وأيضا فالعرض انما كان بالمشى لا بركوب الخيل (قوله فألقى جرير رداءه ومشى فى ازار) فيه التفات لان الظاهر ان يقول فألقيت ردائى ومشيت فى ازارى هذا ان كان من كلام جرير فان كان من كلام قيس الراوى عنه فهو من قبيل النقل بالمعنى والرداء بالمد ما يرتدى به فى أعلى البدن والازار

فقال له خذ رداءك فقال عمر للقوم ما رأيت رجلا أحسن صورة من جرير الا ما بلغنا من صورة يوسف الصديق عليه السلام

ما يؤتزر به فيما بين السرة والركبة (قوله فقال له خذ رداءك) اى ارتد به كما يدل عليه السياق واترك مشيك فى الازار فانه قد ظهر أمرك (قوله فقال عمر للقوم) اى لمن حضر مجلسه من الرجال اذ القوم جماعة الرجال ليس فيهم امرأة سموا بذلك لقيامهم بالعظائم والمهمات وربما دخل النساء تبعا لان قوم كل نبى رجال ونساء (قوله ما رأيت رجلا الخ) المتبادر ان الرؤية بصرية وان كان يلزم عليه ان الاستثناء منقطع ويحتمل انها علمية وعليه فالاستثناء متصل وقوله احسن صورة من جرير وفى نسخة صحيحة احسن من صورة جرير (قوله الا ما بلغنا من صورة يوسف) اى لبراعة جمال صورته عليه السلام ثم ان مناسبة عرض جرير لباب تعطر رسول الله صلى الله عليه وسلم غير ظاهرة ولعله من ملحقات بعض النساخ سهوا قاله ميرك وقال ابن حجر وجهه ان طيب الصورة يلزمه غالبا طيب ريحها ففيه ايماء الى تعطر الصحابة اقتداء بالنبى صلى الله عليه وسلم فى تعطره انتهى بزيادة ولا يخفى ما فيه من التكلف والتعسف والاقرب أن فى الترجمة حذفا تقديره وحسن صورة الاصحاب وعرضهم على ابن الخطاب

❁ باب كيف كان كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم ❁

❁ باب كيف كان كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم ❁

❁ حدثنا حميد بن مسعدة البصرى حدثنا حميد الاسود عن اسامة بن زيد عن الزهرى عن عروة عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسرد كسردكم هذا ولكن كان يتكلم بكلام بين فصل يحفظه من جلس اليه ❁ حدثنا محمد بن يحيى حدثنا أبو قتيبة سلم بن قتيبة عن عبد الله بن المثنى عن ثمامة عن أنس بن مالك قال كان رسول

باضافة باب الى ما بعده لكنه على تقدير مضاف اى باب جواب كيف كان الخ وبترك الاضافة مع التنوين وكيف مبنى على الفتح فى محل نصب على انه خبر كان مقدم ان كانت ناقصة وعلى انه حال ان كانت تامة والكلام اسم مصدر بمعنى التكلم او بمعنى ما يتكلم به ويصح ارادة كل منهما هنا اذ يلزم من بيان كيفية التكلم بيان كيفية ما يتكلم به وبالعكس وفى الباب ثلاثة أحاديث (قوله حميد) بالتصغير وكذا حميد الذى بعده وقوله ابن الاسود أى الاشعرى البصرى وقوله ابن زيد أى الليثى (قوله يسرد) بضم الراء من السرد وهو الاتيان بالكلام على الولاء فمعنى يسرد يأتى بالكلام على الولاء ويتابعه ويستعجل فيه وقوله كسردكم وفى نسخة سردكم بدون كاف والمعنى عليها فهو منصوب بنزع الخافض وقوله هذا اى الذى تفعلونه فانه يورث لبسا على السامعين وفى صحيح مسلم عن ابن شهاب ان عروة بن الزبير حدثه ان عائشة قالت ألا يعجبك أبو هريرة جاء فجلس جانب حجرتى يحدث عن النبى صلى الله عليه وسلم يسمعنى ذلك وكنت أسبح اى أصلى فقام قبل ان أقضى سبحتى أى صلاتى ولو أدركته لرددت عليه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن يسرد الحديث كسردكم هذا الخ (قوله ولكن كان يتكلم بكلام بين فصل) بتشديد الياء التحتية المكسورة أى ظاهر مفصول ممتاز بعضه من بعض بحيث يتبينه من يسمعه ويمكنه عده وهذا ادعى لحفظه ورسوخه فى ذهن السامع مع كونه يوضح مراده ويبينه بيانا تاما بحيث لا يبقى فيه شبهة وفى نسخة بينه بصيغة الفعل الماضى وفى أخرى يبينه بصيغة المضارع وفى أخرى بينه على ان بين ظرف مضاف لضمير الكلام مع رفع فصل على انه مبتدأ خبره الظرف قبله والمعنى بين أجزاء كلامه فصل أى فاصل وفى أخرى بين فصل على ان بين مضاف لفصل اى كلام كائن بين فصل كأن الفصل محيط به على وجه المبالغة (قوله يحفظه من جلس اليه) أى من جلس عنده واصغى اليه لظهوره وتفصيله والجلوس ليس بقيد فالمراد من اصغى اليه وان لم يجلس ولو من الكفار الذين لا رغبة لهم فى سماعه (قوله أبو قتيبة) بالتصغير وقوله سلم بن قتيبة بفتح السين وسكون اللام وفى بعض النسخ الشعرى بفتح الشين المعجمة اى الخراسانى

الله صلى الله عليه وسلم يعيد
الكلمة ثلاثا لتعقل عنه
* حدثنا سفيان بن وكيع
حدثنا جميع بن عمر بن عبد
الرحمن العجلى قال حدثنى
رجل من بنى تميم من ولد أبى
هالة زوج خديجة يكنى أبا
عبد الله عن ابن لابى هالة
عن الحسن بن على رضى الله
تعالى عنهما قال سألت خالى
هند بن أبى هالة وكان وصافا
فقلت صف لى منطق رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال
كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم متواصل الاحزان دائم
الفكرة

نزيل البصرة صدوق وقوله ابن المثنى بتشديد النون المفتوحة وقوله عن ثمامة بضم المثلثة (قوله يعيد الكلمة) المراد بها ما يشمل الجملة والجمل وجزء الجملة وقوله ثلاثا معمول لمحذوف أى يتكلم بها ثلاثا لان الاعادة كانت ثنتين والتكلم كان ثلاثا ولا يصح ان يكون معمولا ليعيد لان الاعادة لو كانت ثلاثا لكان التكلم اربعا وليس كذلك وحكمته ان الاولى للاسماع والثانية للوعى وقيل للتنبيه والثالثة للتفكر وقيل للامر ويؤخذ منه ان الثلاث غاية التكرار وبعده لا مراجعة والمراد انه كان يكرر الكلام ثلاثا اذا اقتضى المقام ذلك لصعوبة المعنى أو غرابته او كثرة السامعين لا دائما فان تكرير الكلام من غير حاجة لتكريره ليس من البلاغة (قوله لتعقل عنه) بصيغة المجهول أى لتفهم عنه وتثبت فى ذهن السامعين وذلك لكمال هدايته وشفقته على أمته ويدل هذا الحديث على انه ينبغى للعلم ان يتمهل فى تقريره ويبذل الجهد فى بيانه ويعيده ثلاثا ليفهم عنه (قوله جميع) بالتصغير وقوله ابن عمر بضم العين بلا واو وفى نسخة ابن عمرو بفتح العين وبالواو وقيل صوابه عمير بالتصغير وقوله العجلى بكسر فسكون نسبة الى عجل كذلك قبيلة (قوله حدثنى رجل) وفى نسخة حدثنا رجل وفى نسخة أخبرنى رجل وفى نسخة عن رجل وقوله من ولد بفتح الواو واللام أو بضم الواو وسكون اللام وقد تقدم هذا السند فى صدر هذا الكتاب وقوله زوج خديجة بالجر صفة لابى هالة أو بدل منه والمراد انه كان زوجا لخديجة أولا وقوله يكنى أى ذلك الرجل بسكون الكاف مع تخفيف النون أو بفتح الكاف مع تشديد النون وقوله عن ابن لابى هالة اى بواسطة لانه ابن ابن أبى هالة كما تقدم فى أول الكتاب (قوله خالى) أى أخا أمى من أمها لان المسؤل كان أخا السيدتنا فاطمة من أمها خديجة وقوله هند بدل من خالى وقوله ابن أبى هالة أى لصلبه (قوله وكان وصافا) أى كثير الوصف لرسول الله صلى الله عليه وسلم كما سبق فى الرواية المتقدمة فى أول الكتاب والجملة معترضة (قوله فقلت الخ) بيان لسألت (قوله صف لى منطق رسول الله) أى وسكوته كما يدل عليه الجواب ففيه اكتفاء (قوله متواصل الاحزان) فلا يمضى حزن الا ويعقبه حزن والتواصل يفيد معنى الديمومة وقد صرح بها فى المعطوف والحزن صفة الانبياء قديما اذ هو حالة خوف وهو على قدر المعرفة كما قال بعضهم

على قدر علم المرء يعظم خوفه * فلا عالم الا من الله خائف

وانما كان صلى الله عليه وسلم متواصل الاحزان لمزيد تفكره واستغراقه فى شهود جلال ربه قال ابن القيم كيف يكون متواصل الاحزان وقد صانه الله عن الحزن فى الدنيا وأسبابها ونهاه عن الحزن على الكفار وغفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر فمن أين يأتيه الحزن وقد استعاذ من الهم والحزن فلم يكن حزينا بل كان دائم البشر ضحوك السن فحديث كونه متواصل الاحزان غير ثابت وفى اسناده من لا يعرف وقد لحظ ذلك قبله شيخه ابن تيمية فأورده ثم رده بانه ليس المراد بالحزن هنا التألم على فوت مطلوب او حصول مكروه فانه قد نهى عن ذلك ولم يكن من حاله بل المراد الاهتمام والتيقظ لما يستقبله من الامور وما قررناه أولا اوجه فتواصل احزانه فى شهوده لجلال ربه وانما كانت كثرة تبسمه فى وجوه الناس تأليفا واستعطافا ولذلك اشتهر عند أهل الطريق ان العارف هش بش والهش المتبسم يقال هش الرجل هشاشة اذا تبسم والبش طلق الوجه من البشاشة وهى طلاقة الوجه (قوله دائم الفكرة) أى لانه متكفل بمصالح خلائق لا يحصيها الا الخالق

ليست له راحة طويل السكت
لا يتكلم فى غير حاجة يفتتح
الكلام ويختمه باسم الله تعالى
ويتكلم بجوامع الكلم
كلامه فصل لا فضول ولا
تقصير ليس بالجافى ولا المهين

والفكرة اسم من الافتكار كالعبرة من الاعتبار والفكر لغة تردد القلب بالنظر والتدبر لطلب المعانى واصطلاحا ترتيب أمور معلومة ليتوصل بها الى مطلوب علمى أو ظنى (قوله ليست له راحة) هذا لازم لما قبله لانه يلزم من اشتغال القلب عدم الراحة فان الراحة فرع فراغ القلب وانما صرح به اهتماما به وتنبيها لما يغفل عنه وكيف يستريح وفكره متواتر مع ماله من الصلاة والجهاد والتعليم والاعتبار والاهتمام باظهار الاسلام والذب عن أهله وحماية بيضته (قوله طويل السكت) بفتح أوله وسكون ثانيه واغرب ابن حجر حيث قال بكسر فسكون أى الصمت لان طول الفكر يستلزم طول الصمت لمنافاة الفكر للنطق فهذا لازم أيضا لدوام الفكر وانما صرح به اهتماما كما مر فى الذى قبله (قوله لا يتكلم فى غير حاجة) أى لنفسه او غيره لان الكلام فى غير حاجة من العبث وهو مصون عنه كيف وقد قال من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو ليصمت ومن حسن اسلام المرء تركه ما لا يعنيه (قوله يفتتح الكلام) أى يبتدئه وقوله ويختمه وفى رواية ويختتمه أى يتمه وقوله باسم الله مرتبط بالفعلين على سبيل التنازع ليكون كلامه محفوفا ببركة اسمه تعالى والمراد باسم الله بالنسبة للافتتاح البسملة وبالنسبة للاختتام الحمدلة على طبق وآخر دعواهم ان الحمد لله رب العالمين وليس المراد به فى الاختتام البسملة أيضا لانه لم يشتهر اختتام الامور بالبسملة فيسن لكل متكلم افتتاح كلامه بالبسملة واختتامه بالحمدلة اقتداء به صلى الله عليه وسلم وفى نسخة صحيحة باشداقه بدل باسم الله والمراد بالجمع ما فوق الواحد لان له شدقين والشدق طرف الفم والمعنى عليه انه كان يستعمل جميع فمه للتكلم ولا يقتصر على تحريك شفتيه كما يفعله المتكبرون وأما التشدق المذموم المنهى عنه كما فى بعض الاحاديث فهو التكلف فيه والمبالغة اظهار الفصاحة وبالجملة فكان كلامه صلى الله عليه وسلم وسطا خارجا عن طرفى الافراط والتفريط من فتح كل الفم والاقتصار على شفتيه (قوله ويتكلم بجوامع الكلم) أى بالكلمات القليلة الجامعة لمعان كثيرة وهذا يسمى عند علماء المعانى بالايجاز وهو من البلاغة ان اقتضاه المقام وقد جمع الائمة من كلامه الوجيز البديع أحاديث كثيرة وهو من حسن الصنيع كقوله انما الاعمال بالنيات من حسن اسلام المرء تركه ما لا يعنيه الى غير ذلك مما لا يحصى وقيل المراد بجوامع الكلم القواعد الكلية الجامعة للفروع الجزئية (قوله كلامه فصل) يحتمل ان المراد انه فاصل بين الحق والباطل فيكون بمعنى اسم الفاعل او انه مفصول من الباطل ومصون عنه فلا ينطق الا بالحق أو مفصول بعضه عن بعض فيكون بمعنى اسم المفعول أو انه بمعنى وسط عدل بين الافراط والتفريط فيكون قوله لا فضول ولا تقصير كالبيان له والتفسير والمعنى ان كلامه صلى الله عليه وسلم وسط لا زيادة فيه ولا نقصان ويصح فى الاسمين الفتح على ان لا عاملة عمل ان والرفع على انها عاملة عمل ليس وهذا آخر بيان صفة منطقه عليه الصلاة والسلام فيكون ذكر بقية الحديث استطرادا لان الكلام قد يجر الى الكلام وتطوعا نظرا لكون السائل قد يريد معرفة بقية أخلاقه صلى الله عليه وسلم (قوله ليس بالجافى) أى الغليظ الطبع السيئ الخلق قال تعالى ولو كنت فظا غليظ القلب لانفضوا من حولك وجعله بمعنى البعيد من جفا بمعنى بعد فى غاية الخفاء وقوله ولا المهين بضم الميم على انه اسم فاعل من اهان فلا يهين من يصحبه وبفتحها على انه اسم مفعول من المهانة والحقارة والابتذال فلم يكن مهانا مبتذلا بل مهابا موقرا كيف وكانت ترعد منه فرائص الجبابرة وتخضع له

عظماء الملوك القاهرة (قوله يعظم النعمة) بتشديد الظاء سواء النعمة الظاهرة والباطنة وسواء الدنيوية والاخروية فيقوم بتعظيمها قولا بحمده وفعلا بطاعة ربه وصرفها في مرضاته وقوله وان دقت أي سواء عظمت أو دقت أي صغرت وقلت وهذا من محاسن الاخلاق والمكارم وسببه شهود المنعم في كل ملائم (قوله لا يذم منها شيأ) بضم الذال مضارع ذم كرد يرد والضمير عائد على النعمة فلا يذم شيأ من النعمة لكمال شهود عظمة المنعم بها (قوله غير انه لم يكن الخ) لما كان قوله لا يذم منها شيأ قد يوهم انه يمدح منها شيأ تدارك دفعه بما معناه انه كما لا يذم منها شيأ لا يمدح منها شيأ فمحل الدفع قوله ولا يمدحه وانما ذكر قوله لم يكن يذم ذواقا مع دخوله في قوله لا يذم منها شيأ توطئة لقوله ولا يمدحه وذلك لان ذمه شأن المتكبرين ومدحه شأن المستكثرين وقوله ذواقا أي مذوقا سواء كان مأكولا أو مشروبا فهو بالتخفيف مصدر بمعنى اسم المفعول وقد عرفت انه داخل في عموم الشئ في قوله لا يذم منها شيأ (قوله ولا تغضبه الدنيا) بل كان لا يغضب الا لله فلا يغضب لاجل الدنيا لعدم نظره اليها ومبالاته بها وكيف تغضبه وهو لم يخلق لها وانما خلق للآخرة (قوله ولا ما كان لها) وفي نسخة اسقاط لا وهذا يرجع اليه ما قبله اذ اغضاب الدنيا ليس الا اغضاب ما كان لها (قوله فاذا تعدى الحق) بالبناء للمجهول أي اذا تعدى شخص الحق وتجاوزه وقوله لم يقم لغضبه شئ أي لم يقم لدفع غضبه شئ كهدية لانه انما كان يغضب للحق ولا يقدر الباطل على مقاومته بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه فاذا هو زاهق (قوله حتى ينتصر له) أي الى ان ينتصر للحق ببناء الفعل للفاعل او للمفعول فلا يرده عن الانتصار للحق راد كما هو قضية منصبه الشريف وعلو قدره المنيف (قوله ولا يغضب لنفسه ولا ينتصر لها) أي بل يعفو عن المعتدى عليه لكمال حسن خلقه فلم يبق فيه حظ من حظوظ النفس وشهواتها بل تمحضت حظوظه لله سبحانه وتعالى فهو معرض عن حقوق نفسه قائم بحقوق ربه (قوله اذا أشار) أي أراد الاشارة وقوله أشار بكفه كلها أي لقصد الافهام ورفع الابهام فلا يقتصر على الاشارة ببعض الاصابع لانه شأن المتكبرين ولان ايثار بعض الاصابع دون بعض بالاشارة فيه مزيد مؤنة لا يحتاج اليها والذي في النهاية ان اشارته كانت تختلف فما كان منها للتوحيد والتشهد فانه يكون بالمسبحة وحدها وما كان منها لغير ذلك فانه يكون بكفه كلها ليكون بين الاشارتين فرق فلعل ما هنا محمول على ما اذا كانت اشارته لغير التوحيد والتشهد (قوله واذا تعجب قلبها) أي كما هو شأن كل متعجب فاذا كان ظهرها الى جهة فوق قلبها بان يجعل بطنها الى جهة فوق من غير ان يزيد على ذلك بكلام او غيره لان القصد اعلام الحاضرين بتعجبه وهو حاصل بمجرد قلب كفه (قوله واذا تحدث اتصل بها) أي واذا تكلم اتصل كلامه بكفه فكان حديثه يقارن تحريكها باشارة تؤيده (قوله وضرب براحته اليمنى بطن ابهامه اليسرى) أي لان العادة ان الانسان اذا تحدث ضرب بكفه اليمنى بطن ابهام اليسرى للاعتناء بذلك الحديث ولدفع ما يعرض للنفس من الكسل والفتور ونظيره ما اعتيد من تحريك الرأس أو البدن عند نحو قراءة او ذكر لدفع ما ذكر وحكمة تحريك اليمنى كلها والاكتفاء ببطن ابهام اليسرى اعمال كل الاشرف وهو اليمنى والاكتفاء من غيره ببعضه وخص بطن الابهام لانه أقرب الى العروق المتصلة بالقلب المقصود دوام يقظته واستحضاره لذلك الحديث وبقيته (قوله واذا غضب اعرض) أي واذا غضب من أحد أعرض عنه فلا يقابله بما يقتضيه الغضب امتثالا لقوله

يعظم النعمة وان دقت لا يذم منها شيأ غير انه لم يكن يذم ذواقا ولا يمدحه ولا تغضبه الدنيا ولا ما كان لها فاذا تعدى الحق لم يقم لغضبه شئ حتى ينتصر له ولا يغضب لنفسه ولا ينتصر لها اذا أشار أشار بكفه كلها واذا تعجب قلبها واذا تحدث اتصل بها وضرب براحته اليمنى بطن ابهامه اليسرى واذا غضب أعرض واشاح

تعالى وأعرض عن الجاهلين وقوله واشاح بشين معجمة وحاء مهملة اى بالغ في الاعراض هذا هو المراد هنا وان كان معنى اشاح في الاصل تنحى او انكمش اومنع او صرف اوقبض وجهه (قوله واذا فرح غض طرفه) اى واذا فرح من شئ غض بصره ولا ينظر اليه نظر شره وحرص لان الفرح لا يستخفه ولا يحركه (قوله جل ضحكه التبسم) اى معظم ضحكه بشاشة الفم من غير مبالغة في فتح الفم فجل بضم الجيم بمعنى المعظم وجوز بعضهم فيه الكسر كما في خبر اللهم اغفر لي ذنبي كله دقه وجله وانما قال جل لانه ربما ضحك حتى بدت نواجذه كما سيأتي (قوله يفتر عن مثل حب الغمام) كذا وجد في بعض النسخ الصحاح ومعنى يفتر بفتح الياء وسكون الفاء وتشديد الراء يضحك والغمام السحاب وحبه البرد بفتحتين الذي يشبه اللؤلؤ فالمعنى يضحك ضحكا حسنا كاشفا عن سن مثل حب الغمام في البياض والصفاء والبريق واللمعان وورد انه صلى الله عليه وسلم كان اذا ضحك يتلألأ في الجدر بضمتين اى يشرق عليها اشراقا كاشراق الشمس

واذا فرح غض طرفه جل ضحكه التبسم يفتر عن مثل حب الغمام

باب ما جاء في ضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم

أي باب بيان الاخبار الواردة في ضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي نسخ باب ضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم باضافة باب الى ضحك على صيغة المصدر او بترك الاضافة وتنوين باب وقراءة ضحك بلفظ الماضي والاولى اولى والضحك مضبوط في الاصول الصحيحة بكسر فسكون وان جاز فيه اللغات الاربع التي في نحو فخذ من كل ما كان عينه حرفا حلقيا وهي فتح أوله وكسره مع سكون ثانيه وكسر أوله وثانيه وفتح أوله وكسر ثانيه كما يؤخذ من القاموس والضحك خاصة للانسان والغالب انه ينشأ من سرور يعرض للقلب وقد يضحك غير المسرور وأحاديث هذا الباب تسعة (قوله عباد بن العوام) بالتشديد فيهما وقوله الحجاج بفتح أوله وتشديد ثانيه وقوله وهو ابن ارطاة بفتح الهمزة وسكون الراء وهو ممنوع من الصرف للعلمية والتأنيث والارطاة في الاصل واحدة الارطى وهو شجر مر تأكله الابل وبه يسمى ويكنى وقوله عن سماك بكسر السين (قوله كان في ساق رسول الله صلى الله عليه وسلم) بصيغة الافراد لكنه مفرد مضاف فيعم وفي نسخة صحيحة بصيغة التثنية وقوله حموشة بضم الحاء المهملة والميم أي رقة وهي مما يتمدح به خلافا لمن قال بضم أوله المعجم لانه مخالف للاصول وللغة فان الخمش بالمعجمة خدش الوجه ولطمه وقطع عضو منه على ما يشهد به القاموس وغيره (قوله وكان لا يضحك الا تبسما) هذا الحصر يحمل على الغالب من احواله صلى الله عليه وسلم لما سبق من ان جل ضحكه التبسم والا فقد ضحك حتى بدت نواجذه كما سيأتي وبعضهم فصل تفصيلا حسنا وهو انه كان يضحك في امور الآخرة ويتبسم في أمور الدنيا ومقتضى استثناء التبسم من الضحك انه منه وهو كذلك فان التبسم من الضحك بمنزلة السنة من النوم فكما ان السنة أوائل النوم كذلك التبسم أوائل الضحك قال تعالى فتبسم ضاحكا من قولها اى فتبسم شارعا في الضحك (قوله فكنت) وفي المشكاة وكنت بالواو وهو أظهر وقوله اذا نظرت اليه قلت أكحل بالرفع على انه خبر مبتدا محذوف اى هو أكحل اى يعلو جفونه سواد ناشئ من استعمال الكحل وهذا بحسب بادئ الرأي وقوله وليس بأكحل اى كحلا جعليا وهو الناشئ من التكحل فلا ينافي انه كان اكحل كحلا خلقيا وهذا بحسب الواقع ونفس الامر

باب ما جاء في ضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم

حدثنا أحمد بن منيع أخبرنا عباد بن العوام أخبرنا الحجاج وهو ابن ارطاة عن سماك بن حرب عن جابر بن سمرة رضي الله عنه قال كان في ساق رسول الله صلى الله عليه وسلم حموشة وكان لا يضحك الا تبسما فكنت اذا نظرت اليه قلت أكحل العينين وليس بأكحل

❁ حدثنا قتيبة بن سعيد أخبرنا ابن لهيعة عن عبد الله ابن المغيرة عن عبد الله بن الحرث بن جزء رضي الله عنه انه قال ما رأيت أحدا أكثر تبسما من رسول الله صلى الله عليه وسلم ❁ حدثنا أحمد بن خالد الخلال حدثنا يحيى بن اسحق السيلحانى حدثنا ليث بن سعد عن يزيد بن أبي حبيب عن عبد الله بن الحرث رضي الله عنه قال ما كان ضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم الا تبسما * قال أبو عيسى هذا حديث غريب من حديث ليث بن سعد ❁ حدثنا أبو عمار الحسين بن حريث حدثنا وكيع حدثنا الاعمش عن المعرور بن سويد عن أبي ذر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انى لاعلم أول رجل يدخل الجنة وآخر رجل يخرج من النار يؤتى بالرجل يوم القيامة فيقال اعرضوا عليه صغار ذنوبه ويخبأ عنه كبارها فيقال له عملت يوم كذا كذا وكذا وهو مقر لا ينكر وهو مشفق من كبارها

فالاثبات بحسب بادئ الرأى والنفى باعتبار الواقع ونفس الامر والكلام فى الكحل الجعلى واما الخلقى فهو ثابت له صلى الله عليه وسلم ويصح فى الافعال الثلاثة ضم التاء على صيغة التكلم وفتحها على صيغة الخطاب (قوله قتيبة) بالتصغير وقوله ابن لهيعة بكسر الهاء كحليمة وقوله ابن المغيرة أى ابن معيقيب بالتصغير وقوله ابن جزء بفتح الجيم وسكون الزاى فهمزة الزبيدى بالتصغير صحابى (قوله ما رأيت أحدا أكثر تبسما من رسول الله) اى لان شأن الكمل اظهار الانبساط والبشر لمن يريدون تألفه واستعطافه مع تلبسهم بالحزن المتواصل باطنا فكثرة تبسمه صلى الله عليه وسلم لا تنافى كونه متواصل الاحزان فاندفع ما اورد من انه اذا كان كثير التبسم كيف يكون متواصل الاحزان فهو صلى الله عليه وسلم دائم البشر ومع ذلك هو دائم الحزن الباطنى حتى انه قد تبدو آثاره على صفحات وجهه (قوله الخلال) بفتح الخاء المعجمة وتشديد اللام فيحتمل ان يكون بائع الخل او صانعه وهو ابو جعفر البغدادى (قوله السيلحانى) بفتح السين المهملة وسكون الياء التحتية وفتح اللام وفتح الحاء بعدها الف نسبة لسيلحون قرية بقرب بغداد وفى نسخة السيلحانى بضم السين وفتح الياء وسكون اللام وفتح الحاء بعدها الف وفى اخرى السيلحينى بضبط الاول الا انه بكسر الحاء المعجمة بعدها ياء (قوله ابن ابى حبيب) بفتح الحاء كعبيد وقوله عن عبد الله ابن الحرث اى ابن جزء (قوله قال) اى عبد الله بن الحرث (قوله ما كان ضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم الا تبسما) هذا الحصر اضافى اى بالنسبة للغالب لما تقرر انه صلى الله عليه وسلم ضحك احيانا حتى بدت نواجذه الا ان يحمل على المبالغة (قوله قال ابو عيسى) اى المؤلف (قوله هذا حديث غريب) اى من حيث تفرد الليث به المجمع على جلالته كما اشار اليه بقوله من حديث ليث ابن سعد فهى غرابة فى السند لا فى المتن فلا تنافى صحته (قوله ابو عمار) بفتح العين وتشديد الميم وقوله الحسين بن حريث بالتصغير وقوله عن المعرور بفتح فسكون فضم وقوله ابن سويد بالتصغير الاسدى الكوفى ابو امية وقوله عن ابى ذر اى الغفارى جندب بن جنادة بضم الجيم وتخفيف النون (قوله انى لاعلم) اى بالوحى (قوله اول رجل يدخل الجنة) وفى نسخة وآخر رجل يدخل الجنة وقوله وآخر رجل يخرج من النار انما لم يذكر اول رجل يدخل النار لان كلامه فيمن يدخل الجنة وانما ذكر آخر رجل يخرج من النار لانه آخر رجل يدخل الجنة لكنه يكون مكررا من النسخة الثانية ولذا اقتصر عليه فى اصح النسخ (قوله يؤتى بالرجل الخ) كلام مستأنف لبيان حال رجل آخر فلا ارتباط له بما قبله وفى بعض الروايات ويؤتى بالرجل الخ بالواو التى للاستئناف (قوله فيقال) اى يقول الله للملائكة وقوله اعرضوا بوصل الهمزة مع كسر الراء وهو فعل امر من العرض وقوله عليه اى الرجل وقوله صغار ذنوبه اى صغائرها والمراد اظهارها له فى صحيفته أو بصورها وقوله ويخبأ عنه كبارها اى والحال انه يخبأ عنه كبارها فالجملة حالية ويحتمل ان تكون معطوفة على اعرضوا فتكون امرا فى المعنى فكأنه قيل اعرضوا عليه صغار ذنوبه واخبؤا عنه كبارها اى كبائر ذنوبه (قوله فيقال له عملت يوم كذا) اى الوقت الفلانى من السنة والشهر والاسبوع واليوم والساعة وقوله كذا وكذا اى عددا من الذنوب فكذا وكذا كناية عن العدد المشتمل على عطف (قوله وهو مقر لا ينكر) فيصدق بذلك ولا ينكر هنالك وقوله وهو مشفق من كبارها اى والحال انه مشفق اى خائف من الاشفاق وهو الخوف من كبار ذنوبه اى من المؤاخذة

فيقال اعطوه مكان كل سيئة عملها حسنة فيقول ان لى ذنوبا لا أراها ههنا قال أبو ذر فلقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ضحك حتى بدت نواجذه ❁ حدثنا أحمد بن منيع حدثنا معاوية بن عمرو حدثنا زائدة عن بيان عن قيس بن ابى حازم عن جرير ابن عبد الله رضى الله عنه قال ما حجبنى رسول الله صلى الله عليه وسلم منذ أسلمت ولا رآنى الا ضحك ❁ حدثنا احمد ابن منيع حدثنا معاوية بن عمرو حدثنا زائدة عن اسمعيل ابن ابى خالد عن قيس عن جرير قال ما حجبنى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا رآنى منذ أسلمت الا تبسم ❁ حدثنا هناد بن السرى حدثنا ابو معاوية عن الاعمش عن ابراهيم عن عبيدة السلمانى عن عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انى لاعرف آخر أهل النار خروجا رجل يخرج منها زحفا فيقال له

بها فان من يؤاخذ بالصغيرة يؤاخذ بالكبيرة بالطريق الاولى (قوله فيقال اعطوه مكان كل سيئة عملها حسنة) أى فيقول الله للملائكة اعطوا بقطع الهمزة مكان أى بدل كل سيئة عملها حسنة لتوبته النصوح قال الله تعالى الا من تاب وآمن وعمل عملا صالحا فأولئك يبدل الله سيآتهم حسنات اولغلبة طاعته اولاقراره بالذنب والخوف منه اذ ملاك النجاة الاقرار بالذنب والخوف منه اولغير ذلك مما يعلمه الله تعالى (قوله فيقول ان لى ذنوبا لا أراها ههنا) وفى رواية ما أراها ههنا اى فى مقام العرض اوفى صحيفة الاعمال وانما يقول ذلك مع كونه مشفقا منها الا انه لما قوبلت صغائرها بالحسنات طمع أن تقابل كبائرها بها أيضا وزال خوفه منها فسأل عنها لتقابل بالحسنات أيضا (قوله فلقد رأيت الخ) أى فوالله لقد رأيت الخ وانما أقسم لئلا يرتاب فى خبره لما اشتهر من انه صلى الله عليه وسلم كان لا يضحك الا تبسما وقوله ضحك أى تعجبا من الرجل حيث كان مشفقا من كبار ذنوبه ثم صار طالبا لرؤيتها ويؤخذ من الحديث أنه لا يكره الضحك فى مواطن التعجب اذا لم يجاوز الحد (قوله حتى بدت نواجذه) أى وبالغ فى الضحك حتى ظهرت نواجذه بالمعجمة أى أقصى اضراسه او اضراسه كلها وكانت مبالغته فى الضحك نادرة والمكروه الاكثار منه كما فى رواية البخارى لا تكثروا الضحك فانه يميت القلب والغالب من أحواله صلى الله عليه وسلم التبسم ولذلك جاء فى صفة ضحكه جل ضحكه التبسم وينبغى الاقتداء به فيما هو أغلب أحواله (قوله ابن عمرو) أى ابن المهلب وقوله زائدة أى ابن قدامة أبو الصلت الثقفى (قوله ما حجبنى رسول الله صلى الله عليه وسلم) أى ما منعنى من الدخول عليه فى بيته مع خواصه وخدمه لشدة اقباله علىّ وقوله منذ أسلمت وكان اسلامه فى السنة التى توفى فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم أسلم قبل وفاته بأربعين يوما وقيل غير ذلك (قوله ولا رآنى الا ضحك) اى ولا رآنى منذ أسلمت الا ضحك ففيه الحذف من الثانى لدلالة الاوّل عليه وهو كثير وفى رواية الا تبسم وهى موافقة لرواية البخارى يعنى بذلك أنه كان له خصوصية برسول الله صلى الله عليه وسلم لانه كان يفسر برؤيته وشكا اليه صلى الله عليه وسلم أنه لا يثبت على الخيل فضرب بيده فى صدره وقال اللهمّ ثبته واجعله هاديا مهديا كما فى البخارى (قوله عن قيس) أى ابن أبى حازم (قوله منذ أسلمت) فى بعض النسخ ذكر ذلك بعد الفعلين وفى بعضها ذكره بعد الاوّل كالرواية السابقة وعلى كل فهو متعلق بكل منهما معا (قوله الا تبسم) مرتبط بالفعل الثانى ولعل وجه التبسم عند رؤيته أنه رآه مظهر الجمال فانه كان حسن الصورة على وجه الكمال حتى قال عمر فى حقه انه يوسف هذه الامّة (قوله أبو معاوية) اى عبد الرحمن بن قيس وقوله عن عبيدة بفتح فكسر وهو عبيدة بن عمرو أو عبيدة بن قيس الكوفى أسلم فى حياة النبى صلى الله عليه وسلم وقوله السلمانى بفتح السين وسكون اللام وتفتح نسبة الى بنى سلمان قبيلة من مراد او من قضاعة (قوله انى لاعرف) اى بالوحى كامر وقوله آخر أهل النار أى من عصاة المؤمنين وقوله خروجا أى من النار كما فى بعض النسخ المصححة وقوله رجل قيل اسمه جهينة مصغرا وقيل هناد الجهنى وقوله زحفا مفعول مطلق من غير لفظ الفعل أو حال بمعنى زاحفا والزحف المشى على الاست مع اشراف الصدر وفى رواية حبوا وهو المشى على اليدين والرجلين او الركبتين ولا تنافى بين الروايتين لاحتمال أنه يزحف تارة ويحبو أخرى (قوله فيقال له) أى من قبل الله وقوله انطلق أى اذهب مخلى سبيلك محلولا اسارك وقوله

انطلق فادخل الجنة قال فيذهب ليدخل فيجد الناس قد أخـذوا المنازل فيرجع فيقول رب قد اخذ الناس المنازل فيقال له اتذكر الزمان الذى كنت فيه فيقول نعم فيقال له تمن قال فيتمنى فيقال له فان لك الذى تمنيت وعشرة اضعاف الدنيا قال فيقول اتسخر بى وانت الملك قال فلقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ضحك حتى بدت نواجذه ❁ حدثنا قتيبة ابن سعيد حدثنا ابو الاحوص عن ابى اسحق عن على بن ربيعة قال شهدت عليا رضى الله عنه اتى بدابة ليركبها فلما وضع رجله فى الركاب قال بسم الله

فيذهب ليـدخل أى فيذهب الى الجنة ليدخلها وقوله فيجد الناس قد أخـذوا المنازل أى فيجد أهلها قد أخذوا منازل الجنة اى درجاتها وهى جمع منزل وهو موضع النزول (قوله فيقول رب) اى يارب فهو على حـذف حرف النداء وقوله قد أخذ النـاس المنازل كـأنه ظن أن الجنة اذا امتلأت بسا كنيها لم يكن للقادم فيها منزل فيحتاج ان يأخذ منزلا منهم (قوله فيقال له) أى من قبل الله كما تقـدم وقوله أتذكر اى اتتذكر فحذف منه احدى التاءين وقوله الزمان الذى كنت فيه أى فى الدنيـا الضـيقة بحيث اذا امتلأت بسا كنيها لم يكن للقادم فيها منزل فيحتاج الى ان يأخـذ منزلا من أصحاب المنازل فتقيس عليـه الزمن الذى أنت فيـه الآن فى الجنة وتظن انها ضـيقة كالدنيا وقوله فيقول نعم أى اتذكر الزمن الذى كنت فيه فى الدنيا الضيقة (قوله فيقال له) أى من قبل الله كما مر وقوله تمن أى اطلب ماتقـدره فى نفسـك وتصوّره فيها فان كل ماتمنيته متيسر فى هذه الدار الواسعة ولا تقس حال الاخرى بحال الدنيا فان تلك دار ضـيقة ومحنة وهذه دار متسـعة ومنحة اهـ قارى (قوله قال) أى الرسول صلى الله عليه وسلم وقوله فيتمنى أى يطلب مايقدره فى نفسه ويصوّره فيها وقوله فيقال أى من قبل الله كما مر مرارا وقوله وعشرة أضعاف الدنيا أى أمثالها زيادة على الذى تمنيت فضعف الشئ مثله وضـعفاه مثلاه وأضعافه أمثـاله لكن المضاعفة ليست بالمساحة والمقـدار بل بالقيمة فـما يعطاه فى الآخرة يكون مقـدار عشرة أضعاف الدنيا بحسب القيمة بل أفضـل وأجل وان كان أقل من الدنيا بالمساحة والمقدار ونظير ذلك أن الجوهرة أضعاف الفرس بحسب القيمة لا بالوزن والمقدار ولا مانع من المضاعفة بالمساحة والمقدار كما وجد بخط العلامة السهراوى فانه روى ان أدنى أهل الجنـة منزلة من يسـير فى ملكه ألف سـنة يرى أقصاه كما يرى أدناه وينظر الى جنانه ونعيمه وخـدمه وسرره مسيرة ألف سنة وأرفعهم الذى ينظر الى ربه بالغداة والعشى (قوله قال) أى رسول الله وقوله فيقول أتسخر بى بالباء الموحدة كما فى النسخ المصححة وفى نسخة أتسخر نى بالنون وقوله وأنت الملك اى والحـال انك أنت الملك بكسر اللام وليست السخـرية من شأن المـلوك وأنا احقر من ان يسخر بى ملك المـلوك وهـذا نهـاية الخضوع وهو سبب لكمال جود الملك ولذلك نال ما نال من الاكرام وانمـا قال أتسخر بى دهشا لما ناله من السرور ببلوغ مالم يخطر بباله من كثرة الحور والقصور فلم يكن عالما بمـا قال ولا بمـا يترتب عليـه بل جرى على عادته فى مخاطبة المخلوق (قوله قال) أى عبـد الله بن مسـعود وقوله فلقد رأيت رسول الله الخ اى فوالله لقد رأيت رسول الله الخ وتقـدمت حكمة القسم وقوله ضحك حتى بدت نواجـذه أى تعجبا من دهش الرجل ومن غلبـة رحمته تعـالى على غضـبه (قوله حدثنا أبو الاحوص) بمهملتين وفى نسخة أنبأنا وقوله ابن ربيعة أى ابن نضلة البجلى (قوله شهدت عليا) أى حضرته وقوله أتى بالبناء للمفعول والجملة حال أى والحـال انه أتاه بعض خـدمه وقوله بدابة ليركبها الدابة فى العرف الطارئ فرس أو بغل او حمار وأصلها كل مادب على الارض من الحيوان ذكرا كان او أنثى ثم خص بما ذكر (قوله فلما وضع رجله فى الركاب) بكسر الراء وقوله قال بسم الله اى اركب فالجار والمجرور متعلق بمحذوف وأتى بذلك اقتداء بالنبى صلى الله عليه وسلم كما يدل عليه قوله الآتى رأيت رسول الله صلى الله عليـه وسلم صنع كما صنعت وكأنه صلى الله عليه وسلم اخذه من قوله تعالى حكاية عن نوح عليه السلام لمـا ركب السفينة بسم الله لان الدابة بالبر كالسفينة بالبحر كما

فلما استوى على ظهرها قال الحمد لله ثم قال سبحان الذى سخـر لنا هـذا وما كنا له مقرنين وانا الى ربنا المنقلبون ثم قال الحمـد لله ثلاثا والله أكبر ثلاثا سبحانك انى ظلمت نفسى فاغفر لى فانه لا يغفر الذنوب الا أنت ثم ضحك فقلت من أى شئ ضحكت يا أمـير المؤمنين قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم صنع كما صنعت ثم ضحك فقلت من أى شئ ضحكت يارسول الله قال ان ربك ليعجب من عبده اذا قال رب اغفر لى ذنوبى يعلم انه لا يغفر الذنوب أحد غيره ❁ حدثنا محمد بن بشار حدثنا محمـد بن عبـد الله الانصارى حدثنا عبد الله ابن عون عن محمد بن محمد بن الأسود عن عامر بن سعد قال قال سعد لقد رأيت النبى صلى الله عليه وسلم ضحك يوم الخندق حتى بدت نواجذه قال قلت كيف كان ضحكه قال كان رجـل معه ترس وكان سعد راميا

أفاده العصام غـير انه لم يفصح عن ذلك حيث قال كانه مأخوذ من قول نوح لمـا ركب السـفينة الخ واعترض عليه بعض الشراح بان عليا نقل ذلك عن النبى صلى الله عليه وسلم وتأسى به فـكيف يقال انه مأخوذ من قول نوح وهو مبنى على مافهمه من أن مراد العصام ان عليا هو الذى أخذ ذلك من قول نوح وليس كذلك بل النبى هو الآخذ له كما علمت (قوله فلما استوى) أى استقر وقوله قال أى شكر الله على هـذه النعمة العظيمة وهى تذليل هـذه الدابة واطاقته لنا على ركوبها مع الحفظ عن شرها (قوله ثم قال سبحان الذى سخر لنا) اى تنزيها له عن الاستواء على مكان كالاستواء على الدابة أو تنزيها له عن الشريك أو عن العجز عن تسخير هذه الدابة وتذليلها لنا وقوله هذا أى هذا المركوب وقوله وما كنا له مقرنين أى مطيقين يقال أقرنت الشئ اقرانا أطقته وقويت عليه كما فى المصباح وقوله وانا الى ربنا المنقلبون أى وانا الى حكـمه وجزائه لراجعون فى الدار الآخرة وانمـا قال ذلك لان ركوب الدابة قد يكون سببا للتلف فقـد ينقلب عنهـا فيهلك فتذكر الانقلاب الى رب الارباب فينبغى لمن اتصل به سبب من أسـباب الموت أن يكون حاملا له على التوبة والاقبال على الله تعالى فى ركوبه ومسـيره فقد يحمل من فوره على سريره (قوله ثم قال الحمـد لله ثلاثا) كرره لعظم تلك النعمة التى ليست مقدورة لغيره تعالى وقوله والله أكبر ثلاثا تعجبا من التسخير ودفعا لكبر النفس من استيلائها على المركوب (قوله سبحانك) أى تنزيها لك عن الحاجة الى مايحتاج اليه عبادك وانما أعاد التسبيح توطئة لمـا بعده ليكون مع اعترافه بالظلم أنجح لاجابة سؤاله وقوله انى ظلمت نفسى أى بعـدم القيام بشكر هـذه النعمة العظمى وغيرها من النعم وقوله فاغفر لى أى اسـتر ذنوبى فلا تؤاخذنى بالعقاب عليها وقوله فانه لا يغفر الذنوب الا أنت أى لانه لا يغفر الذنوب أحد الا أنت (قوله ثم ضحك) أى على وقوله فقلت أى له كما فى نسخة وفى أخرى فقال أى على بن ربيعة وقوله من أى شئ ضحكت وفى نسخة من أى شئ تضحك وقوله يا أمير المؤمنين هذا يدل على ان هذه القضية كانت فى أيام خلافته (قوله قال) أى على مجيبا له وقوله صنع كما صنعت أى قولا وفعلا (قوله ان ربك ليعجب) أى ليرضى فالمراد بالعجب فى حقه تعالى لازمه وهو الرضا لاستحالة حقيقته عليه تعالى وقوله من عبده الاضافة للتشريف (قوله يعلم) حال أى قال ذلك حال كونه يعلم وقوله انه أى الشأن وقوله غيره كذا فى بعض النسخ وهو ظاهر لانه من كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم وفى بعض النسخ غيرى وتوجيهه ان يجعل يعلم مقولا لقول محـذوف أى قائلا يعلم ويجعل ذلك حال من فاعل يعجب والمعنى انه تعالى يعجب من عبده اذا قال رب اغفر لى حالة كونه تعالى قائلا يعـلم انه لا يغفر الذنوب غـيرى كما يؤخذ من المناوى (قوله عن عامر بن سعد) أى ابن أبى وقاص ذكره بعضهم فى التابعين وأسلم سعد أبوه قديمـا وهو ابن سبع عشرة سنة وقال كنت ثالث الاسلام وأنا أوّل من رمى بسهم فى سبيل الله (قوله قال) أى عامر وقوله قال سعد أى أبوه وهو أحد العشرة المبشرين بالجنة (قوله لقد رأيت) أى والله لقد رأيت وتقدمت حكمة القسم وقوله يوم الخندق هو معروف وهو معرب لان الخاء والدال والقاف لا تجتـمع فى كلمة عربـية (قوله قال) أى عامر وقوله قلت أى لسعد وقوله كيف كان ضحكه أى على أى حال ولاى سبب (قوله قال) أى سعد وقوله كان رجل أى من الكفار وقوله معه ترس الجملة خبر كان والترس مايستتر به حال الحرب وفى رواية قوس بدل ترس (قوله وكان سعد راميا) أى يحسن الرمى ثم ان كان هذا من كلام سعد كما هو الظاهر كان فيه التفات اذ كان الظاهر

ان يقول وكنت راميا وان كان من كلام عامر فلا التفات (قوله وكان الرجل الخ) هذا من كلام سعد قطعا وقوله يقول كذا وكذا بالترس أى يفعل كذا وكذا به أى يشير به يمينا وشمالا فالمراد بالقول هنا الفعل قال صاحب النهاية والعرب تجعل القول عبارة عن جميع الافعال وتطلقه على غير الكلام تقول قال بيده أى أخذ وقال برجله أى مشى وقالت به العينان سمعا وطاعة أى أومأت به وقال بالماء على يده أى صبه وقال بثوبه أى رفعه وقال بالترس أى أشار به وقلبه وقس على هذه الافعال وعلى هذا فالجار والمجرور أعنى قوله بالترس متعلق بيقول بمعنى يفعل وقوله يغطى جبهته مستأنف مبين للاشارة فى قوله كذا وكذا أى يغطى جبهته حذرا من السهم ويحتمل ان القول باق على حقيقته والمعنى يقول كذا وكذا من القول القبيح فى حق النبى وأصحابه ولم يصرح سعد بما قاله الرجل لاستقباحه وعلى هذا فالجار والمجرور أعنى قوله بالترس متعلق بما بعده وهو قوله يغطى جبهته أى حذرا من السهم كامر وهى جملة حالية من فاعل يقول والاول هو الاظهر (قوله فنزع له سعد بسهم) أى نزع لاجله سهما من كنانته ووضعه فى الوتر فالباء زائدة لان نزع يتعدى بدونها (قوله فلما رفع رأسه) أى فلما رفع الرجل رأسه من تحت الترس فظهرت جبهته وقوله رماه أى سعد بالسهم الذى نزعه له (قوله فلم يخطئ) بضم الياء وسكون الخاء وبالهمز وفى نسخة فلم يخط بفتح الياء وضم الطاء غير مهموز من الخطوة أى فلم يخط عن جبهته ولم يتعدها ولم يجاوزها وقوله هذه منه أى الجبهة من الرجل وقوله يعنى جبهته من كلام عامر أى يقصد سعد باسم الاشارة جبهة الرجل والجبهة مابين الحاجبين الى الناصية وهى موضع السجود (قوله وانقلب الرجل) أى صار أعلاه أسفله وسقط على استه وقوله وشال برجله أى رفعها والباء للتعدية أو زائدة قال فى المصباح شال شولا من باب قال رفع يتعدى بالحرف على الافصح ويقال شالت الناقة بذنبها عند اللقاح رفعته واشالته بالالف لغة وفى نسخة فشال وفى أخرى واشال وفى أخرى أيضا وأشاد والكل بمعنى واحد (قوله فضحك النبى) أى فرحا وسرورا برمى سعد للرجل واصابته له وما يترتب على ذلك من اخماد نار الكفر واذلال أهل الضلال لا من رفعه لرجله حتى بدت عورته (قوله قلت) وفى نسخة صحيحة فقلت والقائل هو عامر كما هو ظاهر وقوله من أى شئ ضحك أى من أجل أى سبب ضحك النبى هل من رمى الرجل واصابته أو من رفعه لرجله وافتضاحه بكشف عورته فلاجل هذا الاحتمال استفسر الراوى وهو عامر سعدا عن سبب ضحكه صلى الله عليه وسلم (قوله قال) أى سعد وقوله من فعله بالرجل أى ضحك من أجل رميه الرجل واصابته لا من رفعه لرجله وافتضاحه بكشف عورته لانه لا يليق بالنبى ولا ينبغى ان يضحك لهذا بل لذلك

﴿باب ماجاء فى صفة مزاح رسول الله صلى الله عليه وسلم﴾

أى باب بيان الاخبار الواردة فى صفة مزاح الخ وفى بعض النسخ باب صفة الخ والاولى أولى قال العصام الانسب باب كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم فى المزاح وكان الاولى ان لا يفصل بينه وبين باب كيف كان كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم بباب الضحك ورد بان المزاح وقع بغير الكلام كما يأتى فى احتضانه لزاهر فلو قال باب كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم فى المزاح لكانت الترجمة قاصرة والمزاح يتولد عنه الضحك فناسب ذكر الضحك ثم ذكر بعض أسبابه هكذا قال

وكان الرجل يقول كذا وكذا بالترس يغطى جبهته فنزع له سعد بسهم فلما رفع رأسه رماه فلم يخطئ هذه منه يعنى جبهته وانقلب الرجل وشال برجله فضحك النبى صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه قال قلت من أى شئ ضحك قال من فعله بالرجل

﴿باب ماجاء فى صفة مزاح رسول الله صلى الله عليه وسلم﴾

بعضهم

❁حدثنا محمود بن غيلان حدثنا أبو أسامة عن شريك عن عاصم الاحول عن أنس بن مالك ان النبى صلى الله عليه وسلم قال له ياذا الاذنين قال محمود قال أبو اسامة يعنى يمازحه ❁حدثنا هناد بن السرى حدثنا وكيع عن شعبة عن أبى التياح عن أنس ابن مالك رضى الله عنه قال ان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليخالطنا حتى يقول لاخ لى يا أبا عمير مافعل النغير

بعضهم وقد يقال الاولى حينئذ ان يقدم المزاح على الضحك تقديما للسبب على المسبب والمزاح بكسر أوله مصدر مازحه فهو بمعنى الممازحة يقال مازحه ممازحة ومزاحا كقاتل مقاتلة وقتالا والمزاح بالضم مصدر سماعى والقياس الكسر لقول ابن مالك ❊ لفاعل الفعال والمفاعله ❊ وهو الانبساط مع الغير من غير ايذاء له وبه فارق الاستهزاء والسخرية وانما كان صلى الله عليه وسلم يمزح لانه كانت له المهابة العظمى فلو لم يمازح الناس لما أطاقوا الاجتماع به والتلقى عنه ولذلك سئل بعض السلف عن مزاحه صلى الله عليه وسلم فقال كانت له مهابة فلذا كان ينبسط مع الناس بالمداعبة والطلاقة والبشاشة وعن عائشة رضى الله تعالى عنها انه صلى الله عليه وسلم كان يمزح ويقول ان الله لا يؤاخذ المزاح الصادق فى مزاحه لكن لا تنبغى المداومة عليه فانه يورث الضحك وقسوة القلب ويشغل عن ذكر الله والفكر فى مهمات الدين ويؤل فى كثير من الاوقات الى الايذاء لانه يوجب الحقد ويسقط المهابة فالافراط فيه منهى عنه والمباح ماسلم من هذه الامور بل ان كان لتطييب نفس المخاطب ومؤانسته كما كان صلى الله عليه وسلم يفعله على ندور فهو سنة وما احسن قول الامام الشافعى

افد طبعك المكدود بالجد راحة ❊ بجد وعلله بشئ من المزح
ولكن اذا أعطيته المزح فليكن ❊ على قدر مايعطى الطعام من الملح

واحاديث هذا الباب ستة (قوله ان النبى صلى الله عليه وسلم قال له) أى لانس وقوله ياذا الاذنين أى ياصاحب الاذنين السميعتين الواعيتين الضابطتين لما سمعتاه ووصفه بذلك مدحا له لذكائه وفطنته (قوله قال محمود) وفى نسخة قال أبو عيسى قال محمود أى ابن غيلان شيخ المصنف وقوله قال أبو اسامة أى شيخ محمود وقوله يعنى يمازحه أى يقصد صلى الله عليه وسلم ممازحته فهو من قبيل ذكر الفعل وارادة المصدر على حد تسمع بالمعيدى خير من أن تراه أى سماعك به خير من رؤيته ولما كان فى كون ماذكر مزاحا خفاء اتى بذلك بيانا له حتى أتى بالعناية دون أى وكان مزاحا مع كون معناه صحيحا لان فى التعبير عنه بياذا الاذنين مباسطة وملاطفة حيث سماه بغير اسمه مما قد يوهم انه ليس له من الحواس الا الاذنان أو انه مختص بهما فهو من جملة مزحه ولطيف اخلاقه صلى الله عليه وسلم (قوله عن أبى التياح) بفتح التاء وتشديد الياء وبالحاء المهملة اسمه يزيد بن حميد بالتصغير (قوله أن كان) أى انه كان فان مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن وقوله ليخالطنا أى يمازحنا قال فى القاموس خالطه مازحه والمراد بالضمير المفعول هو ونا انس وأهل بيته (قوله حتى يقول) غاية فى قوله يخالطنا أى انتهت مخالطته لنا الى الصغير من أهلنا ومداعبته والسؤال عن طيره وقوله لاخ لى أى من الام كان صغيرا واسمه كبشة وأبوه طلحة بن زيد بن سهل الانصارى وقوله يا أبا عمير مافعل النغير بالتصغير فيهما فيؤخذ منه جواز تصغير الاسم ولو لحيوان غير الآدمى أى ماشأنه وماحاله وانما سأله صلى الله عليه وسلم عن ذلك مع علمه به تعجبا منه وملاطفة له وادخالا للسرور عليه ولذلك بدأ الصغير بالخطاب حيث لا يطلب منه الجواب وهو تصغير نغر بضم النون وفتح الغين وهو طائر كالعصفور أحمر المنقار وقيل طائر له صوت وقيل هو الصعو وقيل غير ذلك والاشهر الاول وعمير قيل تصغير عمر بضم العين وسكون الميم اشارة الى انه يعيش قليلا والفعل هو التأثير مطلقا والعمل ما كان من الحيوان بقصد فهو أخص من الفعل لانه قد ينسب الى الحيوان الذى لا قصد له بل

قوله قول الامام الشافعى هكذا بخطه والذى فى كتاب الغرر والعرر أن البيتين لابى العباس البستى ولفظه بما فيه هكذا
افد طبعك المكدود بالهم راحة
براح وعلله بشئ من المزح
ولكن اذا أعطيته المزح فليكن
بمقدار ماتعطى الطعام من الملح اه

قال أبو عيسى وفقه هذا الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يمازح وفيه انه كنى غلاما صغيرا فقال له يا أبا عمير وفيه انه لا بأس ان يعطى الصبي الطير ليلعب به وانما قال له النبي صلى الله عليه وسلم يا أبا عمير ما فعل النغير لانه كان له نغير يلعب به فمات فحزن الغلام عليه فمازحه النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا أبا عمير ما فعل النغير ❁ حدثنا عباس بن محمد الدوري حدثنا علي بن الحسن ابن شقيق أنبأنا عبد الله بن المبارك عن اسامة بن زيد عن سعيد المقبري عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قالوا يا رسول الله انك تداعبنا فقال نعم غير اني لا أقول الا حقا ❁ حدثنا قتيبة ابن سعيد حدثنا خالد بن عبد الله عن حميد عن أنس ابن مالك ان رجلا استحمل رسول الله صلى الله عليه وسلم

قد ينسب الى الجماد ويؤخذ من الحديث جواز السجع ومحل النهي عنه اذا كان فيه تكلف (قوله قال أبو عيسى) أي المصنف (قوله وفقه هذا الحديث) أي ما يفهم منه من المسائل المفقوهة وقوله كان يمازح أي لمصلحة تطييب نفس المخاطب ومؤانسته وملاطفته ومداعبته وذلك من كمال خلقه ومكارم اخلاقه وتواضعه ولين جانبه حتى مع الصبيان وسعة صدره وحسن معاشرته للناس (قوله وفيه انه الخ) أي وفي هذا الحديث من الفوائد انه الخ ولو قال وانه الخ عطفا على انه الاولى لكان أولى وقوله كنى غلاما صغيرا وهو لا بأس به لان الكنية قد تكون للتفاؤل بأنه يعيش ويصير أبا لكونه يولد له فاندفع ما يقال ان في ذلك جعل الصغير أبا الشخص وهو ظاهر الكذب (قوله وانه لا بأس ان يعطى الصبي الطير ليلعب به) أي وفيه أيضا من الفوائد انه لا بأس ولا حرج في اعطاء الصبي الطير ليلعب به واستشكل بان فيه تعذيبا للحيوان وهو منهي عنه وأجيب بان التعذيب غير مقطوع به بل ربما يراعيه فيبالغ في اكرامه واطعامه لالفه له وهذا ظاهر ان قامت قرينة على ان الصبي لا يعذبه بل يلعب به لعبا لا عذاب فيه ويقوم بمؤنته على الوجه اللائق فيجوز تمكينه منه حينئذ والا حرم واعلم ان فوائد هذا الحديث تزيد على المائة افردها ابن القاص بجزء وقد أشرنا الى بعض منها زائد على ما ذكره المصنف (قوله يلعب به) في نسخة فيلعب به وقوله فحزن الغلام عليه أي كما هو شأن الصغير اذا فقد لعبته وقوله فمازحه أي باسطه وقوله فقال يا أبا عمير ما فعل النغير أي ليسليه ويذهب حزنه عليه لانه يفرح بمكالمة النبي له فيذهب حزنه بسبب فرحه (قوله ابن الحسن) وفي نسخة الحسين بالتصغير والاول هو الصواب وقوله ابن شقيق أي المروزي العبدي وقوله المقبري بفتح الميم وسكون القاف وضم الباء الموحدة او فتحها نسبة للمقبرة لكونه كان يسكن المقابر أو لكونه نزل بناحيتها (قوله قال) أي أبو هريرة وقوله قالوا أي الصحابة وقوله انك تداعبنا بدال وعين مهملتين أي تمازحنا من المداعبة وهي الممازحة والدعابة بالضم اسم لما يستملح من ذلك وقوله فقال نعم غير اني لا أقول الا حقا أي مطابقا للواقع وفي نسخة قال اني الخ والتحقيق ما قاله العصام ان قصدهم السؤال عن المداعبة هل هي من خصائصه صلى الله عليه وسلم فتكون ممنوعة منا لورود النهي عنها في قوله صلى الله عليه وسلم لا تمار أخاك ولا تمازحه ولا تعده موعدا فتخلفه أو ليست من خصائصه فلا تكون ممنوعة منا فأجاب بأنه يداعب لكن لا يقول الا حقا فمن حافظ على قول الحق مع بقاء المهابة والوقار فله المداعبة بل هي سنة كما مر وقد تقدم عن عائشة أنه صلى الله عليه وسلم كان يمزح ويقول ان الله لا يؤاخذ المزاح الصادق في مزاحه ومن لم يحافظ على ذلك فليس له المداعبة وعلى ذلك يحمل النهي الوارد وقيل لسفيان بن عيينة المزاح محنة فقال بل سنة لكن لمن يحسنه ويضعه مواضعه وأما ما قاله الطيبي ان قصدهم الانكار فكأنهم قالوا لا ينبغي لمثلك المداعبة لمكانتك عند الله تعالى فردعليهم بقوله نعم الخ فهو مردود بأنه يبعد أن يخطر ببال الصحابة رضي الله عنهم الانكار والاعتراض عليه صلى الله عليه وسلم وبالجملة فكان صلى الله عليه وسلم يمزح على ندور ولا يقول الا حقا لمصلحة مؤانسة أو تألف فانهم كانوا يهابونه فيمازحهم ليخفف عنهم مما ألقى عليهم من مهابتهم منه لا سيما عقب التجليات (قوله خالد بن عبد الله) اي ابن عبد الرحمن بن يزيد الطحان الواسطي المدني ثقة عابد يقال انه اشترى نفسه من الله ثلاث مرات كل مرة يتصدق بوزن نفسه فضة (قوله أن رجلا) وكان به بله وقوله استحمل

رسول

فقال اني حاملك على ولد ناقة فقال يا رسول الله ما اصنع بولد الناقة فقال وهل تلد الابل الا النوق ❁ حدثنا اسحق بن منصور حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن ثابت عن أنس بن مالك ان رجلا من أهل البادية كان اسمه زاهرا وكان يهدي الى النبي صلى الله عليه وسلم هدية من البادية فيجهزه النبي صلى الله عليه وسلم اذا أراد أن يخرج فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان زاهرا باديتنا ونحن حاضروه وكان صلى

رسول الله أي طلب منه أن يحمله أي يعطيه حمولة يركبها وقوله فقال أي رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله اني حاملك أي مريد حملك وقوله على ولد ناقة وفي نسخة ولد الناقة قال صلى الله عليه وسلم له ذلك مع كونه يتبادر منه ما هو الصغير من أولاد الابل مداعبة وملاطفة ومباسطة له (قوله فقال) أي ذلك الرجل وقوله ما أصنع بولد الناقة انما قال ذلك لتوهمه ان المراد من ولد الناقة الصغير لكونه المتبادر من الاضافة والتعبير بالولد (قوله فقال) أي الرسول صلى الله عليه وسلم وقوله وهل تلد الابل بالنصب مفعول مقدم والابل اسم جمع لا واحد له من لفظه وهو بكسرتين ويسمع تسكين الباء للتخفيف ولم يجئ من الاسماء على فعل بكسرتين الا الابل والحبر وقوله الا النوق بالرفع فاعل مؤخر فالابل ولو كبارا أولاد الناقة فيصدق ولد الناقة بالكبير والصغير فكأنه يقول لو تدبرت لم تقل ذلك ففيه ارشاده كغيره الى انه ينبغي له اذا سمع قولا يتأمله ولا يبادر برده والنوق بضم النون جمع ناقة وهي أنثى الابل وقال أبو عبيدة لا تسمى ناقة حتى تجذع (قوله من أهل البادية) هي خلاف الحاضرة والنسبة اليها بدوي على غير قياس (قوله كان اسمه زاهرا) بالتنوين وهو ابن حرام الأشجعي شهد بدرا (قوله وكان يهدي الى النبي الخ) بضم الياء من يهدي لانه من الاهداء وهو البعث بشيء الى الغير اكراما له وروي أن رجلا كان يهدي اليه صلى الله عليه وسلم العكة من السمن أو العسل فاذا طولب بالثمن جاء بصاحبه فيقول للنبي صلى الله عليه وسلم اعطه متاعه أي ثمنه فما يزيد صلى الله عليه وسلم على أن يتبسم ويأمر به فيعطى وفي رواية أنه كان لا يدخل المدينة طرفة وهي الشيء المستحسن الا اشتراها ثم جاء بها فقال يا رسول الله هذه هدية لك فاذا طالبه صاحبها بثمنها جاء به فقال اعطه الثمن فيقول ألم تهده لي فيقول ليس عندي فيضحك ويأمر لصاحبه بثمنه وكأنه رضي الله عنه اذا اشترى ذلك بثمن في ذمته على نية أدائه اذا حصل لديه يهديه للنبي صلى الله عليه وسلم لايثاره له على نفسه فلما عجز وصار كالمكاتب رجع الى مولاه وأبدى اليه صنيع ما أولاه (قوله هدية من البادية) اي مما يوجد بها من ثمار ونبات وغيرهما لانها تكون مرغوبة عزيزة عند أهل الحضر وكان صلى الله عليه وسلم يقبلها منه لان من عادته قبول الهدية بخلاف العمال بعده فلا يجوز لهم قبولها الا ما استثنى في محله (قوله فيجهزه النبي) بضم الياء وفتح الجيم وتشديد الهاء أي يعطيه ما يتجهز به الى أهله مما يعينه على كفايتهم والقيام بكمال معيشتهم (قوله اذا أراد أن يخرج) أي ويذهب الى أهله (قوله ان زاهرا باديتنا) أي ساكن باديتنا فهو على تقدير مضاف لان البادية خلاف الحاضرة كما تقدم فلا يصح الاخبار الا بتقدير المضاف أو هو من اطلاق اسم المحل على الحال لانا نستفيد منه ما يستفيده الرجل من باديته من أنواع الثمار وصنوف النبات فصار كأنه باديتنا وان التاء للمبالغة والاصل بادينا أي البادي المنسوب الينا لانا اذا احتجنا متاع البادية جاء به الينا فأغنانا عن السفر اليها وقد ورد كذلك في بعض النسخ قال بعض الشراح وهو أظهر والضمير لاهل بيت النبوة أو أتى به للتعظيم ويؤيد الاول ما في جامع الاصول من قوله صلى الله عليه وسلم ان لكل حاضر بادية وبادية آل محمد زاهر بن حرام وقوله ونحن أي اهل بيت النبوة أو ضمير الجمع للتعظيم كما مر في الذي قبله وقوله حاضروه اي حاضر والمدينة له فلا يقصد بالرجوع الى الحضر الا مخالطتنا أو نعد ونهيئ له ما يحتاجه من الحضر وليس ذلك من المن المذموم وانما هو ارشاد للامة الى مقابلة الهدية بمثلها أو خير منها لانه كان يكافئ عليها كما هو عادته

وكان رجلا دميما فأتاه النبي صلى الله عليه وسلم يحبه الله عليه وسلم يوما وهو يبيع متاعه فاحتضنه من خلفه وهو لا يبصره فقال من هذا ارسلني فالتفت فعرف النبي صلى الله عليه وسلم فجعل لا يألو ما الصق ظهره بصدر النبي صلى الله عليه وسلم حين عرفه فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يقول من يشتري هذا العبد فقال يارسول الله اذا والله تجدني كاسدا فقال النبي صلى الله عليه وسلم لكن عند الله لست بكاسد أو قال أنت عند الله غال

على انه صلى الله عليه وسلم مستثنى ممن يحرم عليه المن فاندفع استشكال العصام اذلك بأن المنعم لا يليق به ذكر انعامه (قوله يحبه) اى حبا شديدا ويؤخذ منه جواز حب أهل البادية وجواز الاخبار بمحبة من يحبك وقوله دميما بالدال المهملة أى قبيح الوجه كريه المنظر مع كونه مليح السريرة فلا التفات الى الصور كما فى الحديث ان الله لا ينظر الى صوركم وأموالكم ولكن ينظر الى قلوبكم واعمالكم (قوله فأتاه النبي الخ) يؤخذ منه جواز دخول السوق وحسن المخالطة وقوله وهو يبيع متاعه اى والحال انه يبيع متاعه وهو كل ما يتمتع به من الزاد ومتاعه كان كما فى رواية قربة لبن وقربة سمن وقوله فاحتضنه من خلفه وهو لا يبصره أى أدخله فى حضنه وهو ما دون الابط الى الكشح وجاء من ورائه وأدخل يديه تحت ابطيه والحال انه لا يبصره أى لا يراه ببصره وذلك بعد أن جاء صلى الله عليه وسلم من امامه وفتح احدى القربتين فأخذ منها على أصبعه ثم قال له امسك القربة ثم فعل بالقربة الاخرى كذلك ثم غافله وجاء من خلفه واعتنقه وأخذ عينيه بيديه كى لا يعرفه ويؤخذ من ذلك جواز اعتناق من يحبه من خلفه ولا يبصره وقوله فقال من هذا أى اى شخص هذا وقوله أرسلنى أى خلنى وأطلقنى فالارسال التخلية والاطلاق وفى نسخة بعد قوله أرسلنى من هذا مرة ثانية وقوله فالتفت أى ببعض بصره ورأى بطرفه محبوبه وهذا ساقط من بعض النسخ وقوله فعرف النبي القياس فعرف أنه النبي وقوله فجعل لا يألو ما ألصق ظهره بصدر النبي صلى الله عليه وسلم أى شرع لا يقصر فى الصاق ظهره بصدره صلى الله عليه وسلم تبركا به وتحصيلا لثمرات ذلك الالصاق من الكمالات الناشئة عنه فجعل بمعنى شرع ولا يألو بهمزة ساكنة بمعنى لا يقصر وما مصدرية وقوله حين عرفه ذكره مع علمه من قوله فعرف النبي اهتماما بشأنه وايماء الى ان منشأ هذا الالصاق ليس الا معرفته وقوله فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يقول أى شرع يقول وقوله من يشترى هذا العبد أى من يشترى مثل هذا العبد فى الدمامة او من يستبدله منى أو من يقابل هذا العبد الذى هو عبد الله بالاكرام والتعظيم وقال بعضهم اراد التعريض له بأنه ينبغى أن يشترى نفسه من الله ببذلها فيما يرضيه وفيه بعد ويؤخذ من ذلك جواز رفع الصوت بالعرض على البيع وتسمية الحر عبدا ومداعبة الاعلى مع الادنى وقوله اذا واقعة فى جواب شرط محذوف اى ان بعتنى على فرض كونى عبدا اذا والله تجدنى كاسدا وفى بعض النسخ تأخير القسم عن الفعل وعلى الاول ففيه الفصل بين اذا والفعل بالقسم وهو جائز وفى بعض النسخ تجدونى بضمير الجمع والاوفق بقواعد العربية الافراد لكن قد يجعل الجمع للتعظيم ومعنى الكاسد الرخيص الذى لا يرغب فيه أحد يقال كسد يكسد بالضم من باب قتل كسادا اذا قلت الرغبات فيه وقوله فقال النبي الخ أى مدحاله فيؤخذ منه جواز مدح الصديق بما يناسبه وقوله لكن عند الله لست بكاسد أى لكونك حسن السريرة وان كنت دميما فى الظاهر وتقدم حديث ان الله لا ينظر الى صوركم وأموالكم ولكن ينظر الى قلوبكم وأعمالكم وقوله او قال أنت عند الله غال بغين معجمة وهو ضد الكاسد وهذا شك من الراوى وقد تضمن هذا الحديث حكما علية وأسرارا جلية لانه لما أتاه المصطفى وجده مشغولا ببيع متاعه فأشفق عليه ان يقع فى بئر البعد عن الحق ويشتغل عن الله تعالى فاحتضنه احتضان المشفق على من اشفق عليه فشق عليه الاشتغال عما يهواه فقال أرسلنى لما أنا فيه فلما شاهد جمال الحضرة العلية اجتهد فى تمكين ظهره من صدره ليزداد امدادا فقال له

﴿حدثنا عبد بن حميد حدثنا مصعب بن المقدام حدثنا المبارك بن فضالة عن الحسن قال أتت عجوز النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يارسول الله ادع الله أن يدخلنى الجنة فقال يا أم فلان ان الجنة لا يدخلها عجوز قال فولت تبكى فقال اخبروها انها لا تدخلها وهى عجوز ان الله تعالى يقول انا أنشأناهن انشاء فجعلناهن أبكارا عربا أترابا

صلى الله عليه وسلم تأديبا له من يشترى هذا العبد اشارة الى ان من اشتغل بغير الله فهو عبد هواه فببركته صلى الله عليه وسلم حصلت منه الانابة وصادفته العناية فلذلك بشره النبي بعلو قدره واعلاء رتبته فتضمن مزاحه صلى الله عليه وسلم بشرى فاضلة وفائدة كاملة فليس مزاحا الا بحسب الصورة وهو فى الحقيقة غاية الجد (قوله ابن حميد) بالتصغير وقوله مصعب بصيغة اسم المفعول وفى نسخة ضعيفة بدله منصور قال ميرك وهو خطأ وقوله ابن المقدام بكسر الميم وقوله ابن فضالة بفتح الفاء وقوله عن الحسن اى البصرى لانه المراد عند الاطلاق فى اصطلاح المحدثين فالحديث مرسل (قوله قال) اى الحسن ناقلا عن غيره (قوله أتت عجوز) اى امرأة ولا تقل عجوزة بالتاء اذ هى لغة رديئة كما فى القاموس قيل انها صفية بنت عبد المطلب أم الزبير بن العوام وعمة النبي صلى الله عليه وسلم ذكره ابن حجر (قوله ادع الله) أى لى كما فى نسخة (قوله فقال يا أم فلان) كأن الراوى نسى اسمها فكنى عنه بأم فلان لنسيانه اسمها واسم من تضاف اليه ويؤخذ منه جواز التكنى بأم فلان وفى الكنية نوع تفخيم واكرام للمكنى ولا يشترط فيها وجود ولد كما فى قوله صلى الله عليه وسلم يا أبا عمير ما فعل النغير وقد كنيت عائشة بأم عبد الله ولم تلد وانما كنيت بابن أختها اسماء وهو عبد الله بن الزبير المشهور (قوله ان الجنة لا يدخلها عجوز) قال ذلك مزاحا معها وارشادا لها الى انها لا تدخل على الهيئة التى هى عليها بل ترجع فى سن ثلاث وثلاثين أو فى سن ثلاثين سنة واقتصاره صلى الله عليه وسلم على العجوز لخصوص سبب الحديث أو لان غيرها يعلم بالمقايسة وقد روى معاذ بن جبل ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يدخل اهل الجنة الجنة جردا مردا مكحلين ابناء ثلاثين أو ثلاث وثلاثين سنة (قوله قال) اى الحسن ناقلا عن غيره كما مر (قوله فولت) بتشديد اللام اى ذهبت واعرضت وقوله تبكى حال من فاعل ولت وانما ولت باكية لانها فهمت انها تكون يوم القيامة على الهيئة التى هى عليها ولا تدخل الجنة فحزنت (قوله فقال) اى النبي وقوله أخبروها بقطع الهمزة اى أعلموها وقوله انها لا تدخلها وهى عجوز أى ان تلك المرأة لا تدخل الجنة والحال انها عجوز بل يرجعها الله فى سن ثلاثين او ثلاث وثلاثين سنة فالضمير لتلك المرأة وهو اقرب من جعله للعجوز المطلقة (قوله ان الله تعالى يقول الخ) أتى صلى الله عليه وسلم بذلك استدلالا على عدم دخولها وهى عجوز بل ترجع فى السن المتقدم (قوله انا أنشأناهن انشاء) أى انا خلقنا النسوة خلقا جديدا من غير توسط ولادة بحيث يناسب البقاء والدوام فالضمير للنسوة وجعله للحور العين يرده هذا الحديث وقوله فجعلناهن أبكارا اى عذارى وان وطئن كثيرا فكلما أتاها الرجل وجدها بكرا كما ورد به الاثر وقوله عربا اى عاشقات متحببات الى ازواجهن جمع عروب وقوله أترابا اى متساويات فى السن وهو سن ثلاثين او ثلاث وثلاثين سنة وذلك افضل اسنان النساء وجعلهن كذلك بعد ان كن عجائز شمطا اى شائبات رمصا اى مريضات العيون وفى الحديث هن اللاتى قبضن فى دار الدنيا عجائز قد خلقهن الله بعد الكبر فجعلهن عذارى متعشقات على ميلاد واحد افضل من الحور العين كفضل الظهارة على البطانة ومن يكن لها ازواج فتختار احسنهم خلقا ﴿فائدة﴾ قال ابن القيم قد درج اكابر السلف والخلف على ما كان عليه صلى الله عليه وسلم من الطلاقة والمزاح الذى لا فحش فيه ولا كذب فكان على كرم الله وجهه يكثر المداعبة وكذا ابن سيرين وكان الفرزدق يكثر المزاح بين الصدر الاول ولم ينكر عليه

باب ماجاء فى صفة كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الشعر

وفى بعض النسخ باب كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الشعر والاولى أولى على وزان ماسبق وهو الكلام الموزون المقفى قصدا بالذات نخرج بقيد القصد ماصدر منه صلى الله عليه وسلم من الكلام الموزون المقفى نحو

أنا النبى لا كذب * أنا ابن عبد المطلب

لان ذلك لم تقصد شعريته وبقولنا بالذات مافى الكتاب العزيز نحو الذى انقض ظهرك ورفعنا لك ذكرك فانه وان كان قصدا لانه مقرون بالارادة وهى معنى القصد لكن ليس قصدا بالذات بل تبعا وبعضهم اخرجه بالقصد لانه لم تقصد شعريته وقد تعارضت الاخبار فى مدح الشعر وذمه والتوفيق بينها بأن صالحه حسن وغيره قبيح واحاديث هذا الباب تسعة (قوله ابن حجر) بضم فسكون وقوله عن المقدام بكسر الميم وقوله ابن شريح بالتصغير وقوله عن ابيه اى شريح الكوفى من اصحاب على كرم الله وجهه ادرك زمن النبى صلى الله عليه وسلم وقتل مع أبى بكرة بسجستان ولهم شريح آخر وهو القاضى شريح المشهور وليس مرادا (قوله قالت) اى عائشة لكن كان مقتضى الظاهر على هذا ان تقول قيل لى فقولها قيل لها فيه مخالفة الظاهر وفى نسخة قال اى شريح وهو الظاهر لانه الموافق لقوله قيل لها (قوله يتمثل بشئ من الشعر) اى يستشهد به وينشده واما قول الحنفى اى يتمسك ويتعلق بشئ من الشعر بخلاف المقصود بل هو المعنى المردود مع انه مخالف للمعنى اللغوى ففى القاموس تمثل انشد بيتا وتمثل به ضربه مثلا وقول المناوى تمثل انشد بيتا ثم آخر ثم آخر يوهم انه لا يسمى تمثلا الا اذا انشد ثلاثة ابيات وليس كذلك بل قول القاموس بيتا ليس بقيد بدليل ان عائشة رضى عنها اطلقت التمثل على انشاد شطر بيت وهى من أفصح العرب (قوله قالت كان) اى فى بعض الاحيان وقوله يتمثل بشعر ابن رواحة اى ينشده واسم ابن رواحة عبد الله اسلم فى أوّل سنة من الهجرة وهو انصارى خزرجى شهد المشاهد كلها الا الفتح فانه مات قبله بموتة اميرا وكان من الشعراء الذابين عن الاسلام ككعب بن مالك وحسان وفى نسخ ابن ابى رواحة (قوله ويتمثل بقوله) اى الشاعر وهو طرفة بن العبد بفتح الطاء والراء كما فى القاموس واسمه عمرو فالضمير عائد على غير مذكور اتكالا على شهرة قائله وفى نسخة وبقوله عطفا على قوله بشعر ابن رواحة (قوله ويأتيك بالاخبار من لم تزوّد) اى من لم تعطه زادا من التزويد وهو اعطاء الزاد للمسافر والمعنى سيأتيك بالاخبار من لم تعطه الزاد ليسافر ويأتى لك بها وصدر البيت * ستبدى لك الايام ماكنت جاهلا * أى ستظهر لك الايام اى اهلها الامر الذى كنت جاهلا له وكان خفيا عليك وفى رواية انه صلى الله عليه وسلم تمثل بهذا البيت لكنه قدم وأخر فقال ستبدى لك الايام ما كنت جاهلا ويأتيك من لم تزوّد بالاخبار فقال ابو بكر ليس هكذا يارسول الله قال ما أنا بشاعر فكانه صلى الله عليه وسلم تمثل بمعناه واتى فيه بحق لفظه ومبناء فان العمدة مقدمة على الفضلة والشاعر لضيق النظم عليه قدم الفضلة وأخر العمدة فلما قال له الصديق ليس هكذا قال ما أنا بشاعر قاصد شعريته وانما قصدت معناه وهو أعم من أن يكون فى قالب وزن اولا ولا تعارض بين هذه الروايه ورواية الكتاب لاحتمال انه صلى الله عليه وسلم تمثل به تارة كذا وتارة كذا (قوله ابن عمير) بالتصغير (قوله قال) أى ابو هريرة (قوله ان اصدق كلمة) المراد بها هنا الكلام

باب ماجاء فى صفة كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الشعر

حدثنا على بن حجر حدثنا شريك عن المقدام بن شريح عن أبيه عن عائشة رضى الله عنها قالت قيل لها هل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتمثل بشئ من الشعر قالت كان يتمثل بشعر ابن رواحة ويتمثل بقوله ويأتيك بالاخبار من لم تزود * حدثنا محمد بن بشار حدثنا عبد الرحمن ابن مهدى حدثنا سفيان الثورى عن عبد الملك بن عمير حدثنا أبو سلمة عن ابى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أصدق كلمة قالها الشاعر كلمة لبيد

كما قال ابن مالك * وكلمة بها كلام قد يؤم * وقوله كلمة لبيد أى ابن ربيعة العامرى كان من اكابر الشعراء واسلم وحسن اسلامه ولم يقل شعرا بعد الاسلام وكان يقول يكفينى القرآن ونذر أن ينحر لاطعام الناس كلما هب الصبا (قوله ألا كل شئ ماخلا الله باطل) أى آيل الى البطلان والهلاك كما قال تعالى كل شئ هالك الا وجهه فلموافقته أصدق الكلام على الاطلاق كان أصدق كلام الخلق وهو زبدة مسئلة التوحيد وبقية البيت * وكل نعيم لامحالة زائل * أى كل نعيم من نعيم الدنيا زائل لامحالة فلا يرد نعيم الجنة فانه دائم لا يزول (قوله وكاد) أى قرب لان كاد من أفعال المقاربة وضعت لمقاربة الخبر من الوجود لكن لم يوجد لمانع وقوله أمية بالتصغير وقوله ابن أبى الصلت بفتح فسكون كان يتعبد فى الجاهلية ويؤمن بالبعث أدرك الاسلام لكن لم يوفق له وقوله أن يسلم خبر كاد أى قرب من الاسلام لكونه كان ينطق فى شعره بالحكم البديعة ومن ثم استنشد المصطفى بشعره لكن أدركه الشقاء فلم يسلم بل مات كافرا أيام حصار الطائف وعاش حتى أدرك وقعة بدر ورثى من قتل بها (قوله عن جندب) بضم الجيم وسكون النون وضم الدال وفتحها بعدها باء موحدة وكنيته أبو عبد الله له صحبة خرج له الجماعة وقوله البجلى نسبة لبجيلة ويقال له العلقى نسبة لعلق كفرس بطن من بجيلة (قوله اصاب حجر الخ) أى فى بعض غزواته فقيل فى أحد وقيل كان قبل الهجرة وقوله اصبع رسول الله أى أصبع رجله والاصبع مثلثة الهمزة مع تثليث الباء فهذه تسع لغات والعاشرة أصبوع وقد نظم ذلك وضم اليه لغات الانملة الشيخ العسقلانى حيث قال

وهمز أنملة ثلث وثالثه * والتسع فى اصبع واختم بأصبوع

(قوله فدميت) أى تلطخت بالدم وأنث الفعل المسند لها لانها مؤنثة وقد تذكر (قوله هل أنت الخ) اختلف فيمن انشأ هذا الشعر وتكلم به أوّلا فقيل الوليد بن الوليد بن المغيرة وذلك أنه كان رفيق أبى نصير فى صلح الحديبية فى محاربة قريش وتوفى أبو نصير ورجع الوليد الى المدينة فعثر بحرتها فانقطعت أصبعه فقال ذلك الشعر وقيل ابن رواحة وذلك أنه لما قتل جعفر بموتة دعا الناس بابن رواحة فأقبل وقاتل فأصيبت أصبعه فجعل يقول

هل أنت الا أصبع دميت * وفى سبيل الله مالقيت

يانفس الا تقتلى تموتى * هذا حياض الموت قد صليت

وما تمنيت فقد لقيت * ان تفعلى بفعلها هديت

والاستفهام بمعنى النفى والاستثناء من محذوف أى ما أنت شئ الا أصبع دميت بصيغة خطاب المؤنث وهكذا قوله وفى سبيل الله مالقيت أى والحال أن الذى لقيته حاصل فى سبيل الله فالجملة حالية وانما خاطبها لانه نزلها منزلة العاقل الذى يخاطب ولا مانع من أن يكون الله جعل فيها ادراكا وخاطبها حقيقة معجزة له صلى الله عليه وسلم والمقصود بذلك التسلية والتهوين فكانه يقول لها تثبتى وهونى عليك فانك لست الا أصبعا دميت فما أصابك لم يكن هلاكا ولا قطعا مع أنه لم يكن مالقيت الا فى سبيل الله فلا تبالى به بل افرحى فان محنة الدنيا قليلة ومنحتها جزيلة وقيل الصواب فى الرواية دميت ولقيت بصيغة الغيبة وحينئذ يكون ليس شعرا ورواية الخطاب غفلة (قوله عن جندب ابن عبد الله) أى ابن سفيان البجلى المذكور فى السند السابق (قوله نحوه) أى بمعناه دون لفظه كما هو الاصطلاح فى الفرق بين قولهم نحوه ومثله وقد تقدم (قوله قال) أى البراء بن عازب وقوله

ألا كل شئ ماخلا الله باطل وكاد أمية بن ابى الصلت ان يسلم * حدثنا محمد بن المثنى حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن الاسود بن قيس عن جندب بن سفيان البجلى قال أصاب حجر أصبع رسول الله صلى الله عليه وسلم فدميت فقال

هل أنت الا اصبع دميت وفى سبيل الله مالقيت

* حدثنا ابن ابى عمر حدثنا سفيان بن عيينة عن الاسود ابن قيس عن جندب بن عبد الله البجلى نحوه * حدثنا محمد بن بشار حدثنا يحيى بن سعيد حدثنا سفيان الثورى أنبأنا أبو اسحق عن البراء بن عازب قال قال له رجل

أفررتم عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم يا أبا عمارة
فقال لا والله ماولى رسول
الله صلى الله عليه وسلم ولكن
ولى سرعان الناس تلقتهم
هوازن بالنبل ورسول الله
صلى الله عليه وسلم على بغلته
وأبو سفيان بن الحرث بن
عبد المطلب آخذ بلجامها
ورسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول
أنا النبي لا كذب
أنا ابن عبد المطلب
❁ حدثنا اسحق بن منصور
حدثنا عبد الرزاق حدثنا
جعفر بن سليمان حدثنا
ثابت عن أنس ان النبي
صلى الله عليه وسلم دخل

قال له رجل أي من قيس لا يعرف اسمه (قوله أفررتم) أي أهربتم من العدو يوم حنين كما جاء صريحا
في رواية الشيخين وقصة حنين مشهورة وكان الكفار فيها أكثر من عشرين ألفا كما في شرح المواهب
وكان المسلمون عشرة آلاف مقاتل من بين فارس وراجل ومن معجزاته صلى الله عليه وسلم فيها
انهزام الكفار فيها من رميه اياهم بقبضة من الحصى رماها في وجوههم وقال شاهت الوجوه أي
قبحت فما بقي منهم أحد الا دخل التراب في عينيه وانهزموا بعدما انهزم المسلمون منهم (قوله عن
رسول الله) متعلق بمحذوف والتقدير أفررتم منكشفين عن رسول الله لوضوح أن الفرار عن
العدو لا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله يا أبا عمارة نداء للبراء بكنيته فان هذه كنية له
كحذافة (قوله فقال لا) أي لم نفر كلنا بل بعضنا لان أكابر الصحب لم يفر وانما فر سرعان الناس
كما سيأتي (قوله والله ماولى رسول الله) أتى بالقسم مبالغة في الرد على المنكر وانما أجاب بنفي تولى
رسول الله مع أن السؤال عن فرارهم لانه يلزم من ثباته صلى الله عليه وسلم عدم فرار أكابر الصحب
لانهم باذلون أنفسهم دونه وعالمون بأن الله عاصمه وناصره وانما نفى التولى دون الفرار مع انه هو
الذى فى السؤال تنزيها لذلك المقام الرفيع عن اللفظ البشع الفظيع حتى فى النفى فان الفرار أفظع
وأبشع من التولى لان التولى قد يكون لتحيز لفئة او تحرف لقتال والفرار يكون للخوف والجبن
غالبا وأجمعوا على أنه لا يجوز الانهزام عليه فمن زعم انه انهزم كفر ان قصد التنقيص والا أدب
تأديبا عظيما عند الشافعى وقتل عند مالك (قوله ولكن ولى سرعان الناس) أى الذين يسرعون
الى الشئ ويقبلون عليه بسرعة غافلين عن خطره وأكثرهم فى قلبه مرض لكون الاسلام لم
يتمكن فى قلوبهم وسرعان بفتح السين والراء وقد تسكن جمع سريع كما جرى عليه جمع منهم الزركشى
وقيل ليس جمعا لانه ليس من الابنية الموضوعة للجمع بل اسم مفرد وضع على اوائل الناس
المسرعين الى الشئ ونوزع هذا القيل (قوله تلقتهم هوازن) أى استقبلتهم قبيلة هوازن وهى
قبيلة مشهورة بالرمى لا تخطئ سهامهم وهم بوادى حنين وادوراء عرفة بينه وبين مكة ثلاث ليال
وقوله بالنبل بفتح النون اى السهام العربية وهى اسم جمع لا واحد له من لفظه بل من معناه وهو
سهم ولما اثخنوهم بها ولى أولاهم على اخراهم ثم أنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين فكانوا
سببا للنصر (قوله ورسول الله على بغلته) أى البيضاء التى أهداها له المقوقس وهى دلدل ماتت فى
زمن معاوية وكان له بغلة أخرى يقال لها فضة وله حمار يقال له يعفور طرح نفسه يوم موت النبى
فى بئر فمات وفى ركوبه للبغلة مع عدم صلاحيتها للحرب لانها من مراكب الامن ايذان بأنه غير
مكترث بالعدو لان مدده سماوى وتأييده ربانى (قوله وابو سفيان بن الحرث بن عبد المطلب) فهو
ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم واسمه كنيته وقيل اسمه المغيرة وهو اخو النبى من الرضاع كان
يألفه قبل البعثة فلما بعث آذاه ثم أسلم وحسن اسلامه (قوله آخذ بلجامها) أى تارة وتارة يأخذ
بركابها والعباس بلجامها وفى بعض الروايات ان عمر ممسك بلجامها والعباس بركابها واللجام ككتاب
فارسى معرب أو توافقت فيه اللغات وجمعه لجم ككتب (قوله أنا النبى لا كذب) أى أنا النبى حقا
لا كذب فيما أقوله من وعد الله بالنصر فلا أفر ولا أنهزم وفى ذلك دليل على قوة شجاعته حيث فر
صحبه وبقى فى شرذمة قليلة ومع ذلك يقول هذا القول بين أعدائه وقوله أنا ابن عبد المطلب أى
الذى كان سيد قريش واستفاض بينهم انه سيكون من بنى عبد المطلب من يغلب اعداءه ولهذا

مكة فى عمرة القضاء وابن
رواحة يمشى بين يديه وهو
يقول
خلوا بنى الكفار عن سبيله
اليوم نضربكم على تنزيله
ضربا يزيل الهام عن مقيله
ويذهل الخليل عن خليله
فقال له عمر يا ابن رواحة بين
يدى رسول الله صلى الله عليه
وسلم وفى حرم الله تقول الشعر
فقال صلى الله عليه وسلم خل
عنه يا عمر فلهى فيهم أسرع
من نضح النبل ❁ حدثنا على
ابن حجر حدثنا شريك عن
سماك بن حرب عن جابر بن
سمرة قال جالست النبى صلى
الله عليه وسلم أكثر من مائة
مرة

انتسب اليه مع كونه جده ولم ينتسب الى ابيه وأيضا فكان انتسابه اليه أشهر لان اباه مات شابا
فرباه جده عبد المطلب وزعم بعضهم انه انتسب الى جده لانه مقتضى الرجز وهو فى حيز المنع اذ لا
يليق به ان يتعانى الرجز بقصده وان حصل من غير قصد كما لا يقصد شعريته وان اتفق انه كلام
موزون مقفى كما هنا وبهذا حصل الجواب عن استشكال كون هذا شعرا مع أنه لا يجوز عليه الشعر
وتخلص بعضهم من ذلك بفتح باء كذب وكسر باء المطلب فرارا من كونه شعرا وهو من الشذوذ
بمكان وقد فر قائله من اشكال هين لين فوقع فى اشكال صعب عسير وهو نسبة اللحن الى افصح
العرب لان الوقف على المتحرك لحن كما حكى عليه الاجماع وما كان صلى الله عليه وسلم ينطق
باللحن ويؤخذ من هذا الحديث جواز قول الشخص أنا ابن فلان او نحوه لا للمفاخرة والمباهاة ومنه
قول على كرم الله وجهه * أنا الذى سمتنى أمى حيدره * وقول سلمة انا ابن الاكوع فان كان للمفاخرة
والمباهاة كما هو دأب الجاهلية كان منهيا عنه (قوله فى عمرة القضاء) أى المقاضاة التى حصلت بينه
صلى الله عليه وسلم وبين قريش فى الحديبية ولذلك يقال لها عمرة القضية فليس المراد بالقضاء ضد
الاداء لان عمرتهم التى تحللوا منها لا يلزمهم قضاؤها كما هو شأن المحصر عند امامنا الشافعى رضى الله
عنه (قوله وابن رواحة) بفتح الراء والواو والحاء المهملة اسمه عبد الله الانصارى الخزرجى وقوله
يمشى وفى نسخة يمشى ومعنى انشاء الشعر احداثه فمعنى يمشى بين يديه يحدث نظم الشعر أمامه واما
انشاده فهو ذكر شعر الغير وقراءته والجملة حالية (قوله وهو يقول) اى والحال انه يقول فالجملة حالية
ايضا (قوله خلوا بنى الكفار عن سبيله) أى دوموا واثبتوا يا بنى الكفار ففيه حذف حرف النداء على
تخلية طريقه الذى هو سالكه لانهم خرجوا من مكة يومئذ الى رؤس الجبال وخلوا له مكة والاصول
المعتمدة على اشباع كسرة الهاء الراجعة الى النبى صلى الله عليه وسلم وفى بعض النسخ بسكونها (قوله
اليوم نضربكم على تنزيله) أى الآن وفى هذا الوقت نضربكم بسكون الباء لضرورة النظم فهو
مرفوع تقديرا والضرب ايقاع شئ على شئ بعنف وعلى تعليلية أو الهاء فى تنزيله راجعة اليه
صلى الله عليه وسلم والمعنى نضربكم فى هذا الوقت ان نقضتم العهد وتعرضتم لمنع النبى من دخول
مكة لاجل تنزيله صلى الله عليه وسلم مكة فلا نرجع اليوم كما رجعنا فى يوم الحديبية وقوله ضربا
مفعول مطلق وقوله يزيل الهام أى يزيح الرؤس لان الهام جمع هامة بالتخفيف وهى الرأس
وقوله عن مقيله أى عن محله الذى هو الاعناق فانها محل الرؤس ومستقرها وأصل المقيل مصدر
قال بمعنى نام وقت القيلولة يقال قال مقيلا وقيلولة والمراد به محل استقرار الرؤس والمعنى ضربا
عظيما يزيل الرؤس عن الاعناق وقوله ويذهل وفى نسخة ويذهب والاولى هى المناسبة لقوله
تعالى يوم ترونها تذهل كل مرضعة عما أرضعت وقوله الخليل مفعول ليذهل وقوله عن خليله
متعلق به والمعنى ويشغل ويبعد المحب عن حبيبه لشدته فيصير اليوم كيوم القيامة فى الشدة لكل
امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه (قوله فقال له عمر) اى على سبيل اللوم والتوبيخ (قوله بين يدى
رسول الله وفى حرم الله تقول الشعر) وفى نسخ تقول شعرا وهو استفهام توبيخ بتقدير الهمزة وفى
رواية باثباتها وانما لام عليه لان الشعر ورد ذمه فى كلام الله وعلى لسان رسول الله فلا ينبغى فى
حرم الله ولا بين يدى رسول الله وأيضا فقد يحرك غضب الاعداء فيلتحم القتال فى الحرم (قوله فقال
صلى الله عليه وسلم) أى للجواب عن ابن رواحة وقوله خل عنه يا عمر أى لا تحل بينه وبين ماسلكه

وكان أصحابه يتناشدون
الشعر ويتذاكرون أشياء
من أمر الجاهلية وهو
ساكت وربما تبسم معهم
❁ حدثنا علي بن حجر حدثنا
شريك عن عبد الملك بن عمير
عن أبي سلمة عن أبي هريرة
عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال أشعر كلمة تكلمت بها
العرب كلمة لبيد
ألا كل شئ ما خلا الله باطل
❁ حدثنا أحمد بن منيع حدثنا
مروان بن معاوية عن عبد
الله بن عبد الرحمن الطائفي
عن عمرو بن الشريد عن أبيه
قال كنت ردف النبي صلى
الله عليه وسلم فأنشدته مائة
قافية من قول أمية بن أبي
الصلت الثقفي كلما أنشدته

من انشاء الشعر ولا تمنعه منه وقوله فلهي اى هذه الابيات أو الكلمات وأتى بلام الابتداء
للتوكيد وقوله فيهم متعلق بما بعده أى فى ايذائهم ونكايتهم وقهرهم وقوله أسرع من نضح
النبل أى أشد سرعة وأبلغ نكاية من رمى السهام اليهم فهذه الابيات او الكلمات اشد تأثيرا فيهم
وايذاء لهم من رميهم بالسهام كما قيل

جراحات السنان لها التئام ❁ ولا يلتام ما جرح اللسان

أى الكلام ولعل اختيار النبل على السيف والرمح لانه أكثر تأثيرا وأسرع نفوذا مع امكان
ايقاعه من بعد ارسالا وهو ابعد منهما دفعا وعلاجا ويؤخذ منه جواز بل ندب انشاء الشعر
واستماعه اذا كان فيه مدح الاسلام والحث على صدق اللقاء ومبايعة النفس لله تعالى (قوله
وكان اصحابه) بالواو وفى نسخة بالفاء وقوله يتناشدون الشعر اى يرادد بعضهم بعضهم الشعر
الجائز فان التناشد والمناشدة مرادة البعض على البعض شعرا وقوله ويتذاكرون أشياء من
أمر الجاهلية وفى نسخة أمور بصيغة الجمع وفى نسخة جاهليتهم وهى ماقبل الاسلام وقوله وهو
ساكت أى ممسك عن الكلام مع القدرة عليه لا يمنعهم وقوله وربما تبسم معهم وفى نسخة
يتبسم بصيغة المضارع وأشار بربما الى أن ذلك كان نادرا ويؤخذ منه حل انشاد الشعر واستماعه
اذا كان لا فحش فيه وان اشتمل على ذكر أيام الجاهلية ووقائعهم فى حروبهم ومكارمهم ونحو ذلك
(قوله أشعر كلمة تكلمت بها العرب) اى اجودها وأحسنها او أدقها وأرقها والعرب اسم مؤنث
ولهذا أنث الفعل المسند لها فى قوله تكلمت بها العرب ووصفت بالمؤنث فى قولهم العرب العاربة
والعرب العرباء وهم خلاف العجم وهم أولاد اسمعيل قيل سموا عربا لان البلاد التى سكنوها
تسمى العربات وبعضهم قسمهم قسمين عرب عاربة وهم الذين تكلموا بلسان يعرب بن قحطان وهو
اللسان القديم وعرب مستعربة وهم الذين تكلموا بلسان اسمعيل وهى لغة الحجاز وما والاه (قوله
كلمة لبيد) اى كلامه فالمراد بالكلمة الكلام كما مر (قوله ألا كل شئ ما خلا الله باطل) بقيته
❁ وكل نعيم لا محالة زائل ❁ أى من نعيم الدنيا كما تقدم بدليل قوله بعد ذلك

نعيمك فى الدنيا غرور وحسرة ❁ وأنت قريبا عن مقيلك راحل

ولما سمع عثمان رضى الله عنه قوله وكل نعيم لا محالة زائل قال كذب لبيد نعيم الجنة لا يزول فلما
وقف على البيت المذكور قال صدق (قوله مروان) بسكون الراء وقوله ابن معاوية أى ابن
الحرث الكوفى الفزارى وقوله الطائفى قيد به لان المطلق فى الشمايل هو الدارمى وهو ابن
يعلى بن كعب وقوله ابن الشريد كسعيد وقوله عن أبيه اى الشريد واسمه عبد الملك صحابى
مشهور شهد بيعة الرضوان (قوله قال) اى أبوه وهو الشريد وقوله ردف رسول الله اى راكبا
خلفه على الدابة (٢) قال فى المصباح الرديف الذى تحمله خلفك على ظهر الدابة وقد جمع بعض
الحفاظ الذين أردفهم النبى خلفه فبلغوا خمسة وأربعين (قوله فانشدته مائة قافية) اى ذكرت
له مائة بيت ففيه اطلاق اسم الجزء على الكل وقوله من قول أمية بن أبى الصلت اى من شعره
وقوله الثقفى نسبة الى ثقيف قبيلة مشهورة وقد قيل انه هو الذى نزل فى شأنه قوله تعالى واتل عليهم
نبأ الذى آتيناه آياتنا فانسلخ منها وكان قد قرأ التوراة والانجيل فى الجاهلية وكان يعلم بظهور النبى
قبل مبعثه فطمع ان يكون اياه فلما بعث النبى وصرفت النبوة عن أمية حسده وكفر وهو أوّل من

٢ قوله قال فى المصباح الخ
كان عليه ان يتمم عبارة
المصباح بأن يقول أردفته
اردافا وارتدفته فهو رديف
وردف اه وذلك ليتم
الاستشهاد على الردف
المذكور فى الحديث تأمل
اه

بيتا قال لى النبى صلى الله عليه
وسلم هيه حتى أنشدته مائة
يعنى بيتا فقال النبى صلى
الله عليه وسلم ان كاد ليسلم
❁ حدثنا اسمعيل بن موسى
الفزارى وعلى بن حجر والمعنى
واحد قالا حدثنا عبد الرحمن
ابن أبى الزناد عن هشام بن
عروة عن أبيه عن عائشة
قالت كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم يضع لحسان
ابن ثابت منبرا فى المسجد
يقوم عليه قائما يفاخر رسول
الله صلى الله عليه وسلم أو قال
ينافح عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم ويقول رسول الله
صلى الله عليه وسلم ان الله
تعالى يؤيد حسان بروح
القدس ما ينافح أو يفاخر عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم
❁ حدثنا اسمعيل بن موسى
وعلى بن حجر قالا حدثنا ابن
أبى الزناد عن ابيه عن عروة
عن عائشة رضى الله عنها عن
النبى صلى الله عليه وسلم مثله

كتب باسمك اللهم ومنه تعلمته قريش فكانت تكتب به فى الجاهلية (قوله قال لى النبى هيه)
بكسر الهاءين بينهما ياء ساكنة والهاء الاولى مبدلة من الهمزة والاصل ايه وهو اسم فعل بمعنى
زدنى اذا نوّن يكون نكرة واذا لم ينوّن يكون معرفة فاذا استزدت الشخص من حديث غير معين
قلت ايه بالتنوين واذا استزدته من حديث معين قلت ايه بلا تنوين (قوله يعنى بيتا) انما أتى بالعناية
لاحتمال أن يكون المعنى مائة قصيدة وفى نسخة مائة بيت وهى واضحة (قوله فقال النبى صلى الله
عليه وسلم ان كاد ليسلم) اى انه قرب ليسلم بسبب اشتمال شعره على التوحيد والحكم البديعة نحو
قوله لك الحمد والنعماء والفضل ربنا ❁ فلا شئ أعلى منك حمدا وأمجدا
(قوله الفزارى) بفتح الفاء والزاى (قوله والمعنى واحد) أى والحال ان المعنى واحد وان
اختلف اللفظ (قوله قالا) اى كلاهما اسمعيل بن موسى الفزارى وعلى بن حجر وقوله ابن أبى
الزناد اسمه عبد الله بن ذكوان على ما فى التقريب وقوله عن أبيه اى عروة (قوله لحسان)
بالصرف وعدمه كنيته ابو الوليد الانصارى الخزرجى وهو من فحول الشعراء قال ابو عبيدة
أجمعت العرب على أن اشعر أهل المدر حسان بن ثابت وقوله ابن ثابت أى ابن المنذر بن حرام
عاش حسان مائة وعشرين سنة نصفها فى الجاهلية ونصفها فى الاسلام وعاش ابوه كذلك وجده
كذلك وجد أبيه كذلك وتوفى فى خلافة على رضى الله عنهم أجمعين (قوله منبرا) اى شيأ مرتفعا
من النبر وهو الارتفاع كما تقدم وقوله فى المسجد اى مسجد المدينة (قوله يقوم عليه قائما) اى
يقوم عليه قياما يقال قمت قائما بمعنى قمت قياما فأقيم اسم الفاعل مقام المصدر ويحتمل أن اسم
الفاعل باق على ظاهره ويكون حالا مؤكدة وفى نسخ يقف عليه قائما وهى ترجع للاولى وفى نسخ
يقول عليه قائما اى يقول عليه الشعر حال كونه قائما (قوله يفاخر عن رسول الله) اى يذكر
مفاخره وهذا من قبيل المجاهدة باللسان وقوله او قال اى الراوى فالشك فى كلام الراوى وفى
نسخة اوقالت اى عائشة فالشك فى قول عائشة وقوله ينافح عن رسول الله اى يخاصم عنه
ويدافع فان المنافحة بالحاء المهملة المخاصمة والمدافعة فالمراد أنه كان يهجو المشركين ويذب عنه
صلى الله عليه وسلم (قوله يؤيد حسان) وفى نسخة حسانا ففيه الصرف وعدمه كما علمت وقوله
بروح القدس بضمتين وقد تسكن الدال وهو جبريل سمى بالروح لانه مبدأ الحياة القلب لكونه
يأتى الانبياء بما فيه الحياة الابدية كما أن الروح مبدأ الحياة الجسد وأضيف الى القدس بمعنى
الطهارة من اضافة الموصوف للصفة اى الروح المقدسة لانه مجبول على الطهارة عن العيوب
والمراد بتأييد الله لحسان بجبريل أمره تعالى لجبريل بامداده بأبلغ جواب والهامه اصابة
الصواب اوانه يحفظه عن الاعداء ويعصمه من الردى (قوله ما ينافح او يفاخر) اى مدة منافحته
او مفاخرته فما مصدرية ظرفية والشك من الراوى على طبق الشك السابق لكنه على اللف
والنشر المشوّش ولما دعا له صلى الله عليه وسلم اعانه جبريل بسبعين بيتا ألقاها فى قلبه بصورة
المنظوم ويؤخذ من الحديث حل انشاد الشعر فى المسجد بل يندب اذا اشتمل على مدح الاسلام
وأهله وهجاء الكفر واهله (قوله قالا) اى كلاهما اسمعيل بن موسى وعلى بن حجر وقوله ابن ابى
الزناد وفى نسخة عبد الرحمن بن ابى الزناد وقوله عن ابيه أى ابى الزناد (قوله مثله) أى مثل
الحديث السابق لفظا ومعنى وانما المغايرة بحسب الاسنادين وفائدة ذكرهما تقوية الحديث

باب ماجاء فى كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم فى السمر

باب ماجاء فى كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم فى السمر

حدثنا الحسن بن صباح البزار حدثنا أبو النضر حدثنا أبوعقيل الثقفى عبد الله بن عقيل عن مجالد عن الشعبى عن مسروق عن عائشة قالت حدث رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة نساءه حديثا فقالت امرأة منهن كان الحديث حديث خرافة فقال أتدرون ماخرافة ان خرافة كان رجلا من عذرة أسرته الجن فى الجاهلية فمكث فيهم دهرا ثم ردوه الى الانس فكان يحدث الناس بما رأى فيهم من الاعاجيب فقال الناس حديث خرافة

حديث أم زرع

بفتح الميم اى حديث الليل وجوّز بعضهم تسكين الميم على انه مصدر بمعنى المسامرة وهى المحادثة والمقصود من هذا الباب انه صلى الله عليه وسلم جوّز السمر وسمعه وفعله وفيه حديثان (قوله ابن صباح) بتشديد الموحدة وقوله البزار بتشديد الزاى الواسطى ثم البغدادى والبزار بزايين معجمتين متى وجد فى الرواة الاثلاثة فانهم بزاى وراء هذا وخلف بن هشام وأبو بكر بن عمر بن عبد الخالق صاحب المسند وقوله ابو النضر بفتح النون وسكون الضاد المعجمة سالم بن ابى أمية اوهاشم بن قاسم التيمى المدنى وقوله ابوعقيل بفتح العين وكسر القاف وقوله الثقفى نسبة الى قبيلة ثقيف (قوله ذات ليلة) اى فى ساعات ذات ليلة فذات صفة موصوف محذوف اولفظ ذات مقحم فهو مزيد للتأكيد وقوله نساءه اى أزواجه وقوله حديثا اى كلاما عجيبا اوتحديثا غريبا فالمراد به على الاول مايتحدث به وعلى الثانى المصدر (قوله حديث خرافة) بضم الخاء المعجمة وفتح الراء ولا تدخله أل لانه معرفة لكونه علما على رجل نعم ان أريد به الخرافات الموضوعة من حديث الليل عرّف ولم ترد المرأة مايراد من هذا اللفظ وهو الكذب المستملح لانها عالمة بأنه لايجرى على لسانه الا الصدق وانما أرادت التشبيه فى الاستملاح فقط لان حديث خرافة يراد به الموصوف بصفتين الكذب والاستملاح فالتشبيه فى احداهما الا فى كلتيهما (قوله فقال أتدرون ماخرافة) خاطبهن خطاب الذكور تعظيما لشأنهن وفى بعض النسخ أتدرين بخطاب الاناث وهو ظاهر ومراده صلى الله عليه وسلم تبيين المراد بحديث خرافة (قوله ان خرافة كان رجلا الخ) كأنهن قلن لا فقال صلى الله عليه وسلم ان خرافة كان رجلا الخ وقوله من عذرة بضم العين المهملة وسكون الذال المعجمة قبيلة من اليمن مشهورة وقوله أسرته الجن فى الجاهلية أى اختطفته الجن فى أيام الجاهلية وهى ماقبل البعثة وكان اختطاف الجن للانس كثيرا اذ ذاك (قوله فمكث) بضم الكاف وفتحها اى لبث وقوله فيهم اى معهم وقوله دهرا أى زمنا طويلا وقوله ثم ردّوه الى الانس بكسر الهمزة وسكون النون أى البشر الواحد انسى والجمع اناسى واناسية كصيارفة (قوله فكان) فى نسخة وكان بالواو وقوله يحدّث الناس أى فيكذبونه فيما أخبرهم به أى بما رأى مع ان الرجل كان صادقا لا كاذبا وقوله من الاعاجيب جمع أعجوبة أى الاشياء التى يتعجب منها والتعجب انفعال النفس لزيادة وصف فى المتعجب منه امالاستحسانه والرضاعنه واماللذمه وانكاره فهو على وجهين الاوّل فيما يحمده الفاعل والثانى فيمايكرهه (قوله فقال الناس حديث خرافة) أى قالوا ذلك فيما سمعوه من الاحاديث العجيبة والحكايات الغريبة التى يستملحونها ويكذبونها لبعدها عن الوقوع وغرضه صلى الله عليه وسلم من مسامرة نسائه تفريح قلوبهن وحسن العشرة معهن فيسن ذلك لانه من باب حسن المعاشرة وفى الحث عليه أحاديث كثيرة مشهورة والنهى الوارد عن الكلام بعد العشاء محمول على مالايعنى من الكلام ولذلك قال فى المنهج وكره نوم قبلها وحديث بعدها الا فى خير ﴿حديث أم زرع﴾ أى هذا حديث أم زرع فهذه ترجمة ولهذا الحديث ألقاب اشهرها ماذكر وهذا الحديث أفرده بالتصنيف أئمة منهم القاضى عياض والامام الرافعى فى مؤلف حافل جامع وساقه بتمامه فى تاريخ قزوين قال الحافظ ابن حجر وهذا الحديث روى من أوجه بعضها موقوف

وبعضها

حدثنا على بن حجر اخبرنا عيسى بن يونس عن هشام ابن عروة عن أخيه عبد الله ابن عروة عن عروة عن عائشة قالت جلست احدى عشرة امرأة فتعاهدن وتعاقدن أن لا يكتمن من اخبار أزواجهن شيأ (فقالت الاولى) زوجى لحم جمل غث على رأس جبل وعر لا سهل فيرتقى ولا سمين فينتقل

وبعضها مرفوع فالموقوف كماهنا وكذلك فى معظم طرقه والمرفوع كما رواه الطبرانى فانه رواه مرفوعا وكذلك روى مرفوعا من رواية عبد الله بن مصعب عن عائشة أنها قالت دخل علىّ رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ياعائشة كنت لك كأبى زرع لام زرع فقلت يارسول الله وماحديث أبى زرع وأم زرع قال الخ ويقوى رفعه قوله فى آخره كنت لك كأبى زرع لام زرع اذ مقتضاه أنه سمع القصة وأقرها فيكون كله مرفوعا من هذه الجهة وأم زرع هى احدى النساء الاحدى عشرة والزرع الولد اضيفت اليه فى كنيتها واسمها عاتكة ولم يعرف من أسماء الاحدى عشرة امرأة الا أسماء ثمانية سردها الخطيب البغدادى فى كتاب المهمات وقال انه لا يعرف أحد اسماءهن الا فى تلك الطريق وانه غريب جدا وكأن المصنف لم يثبت ذلك عنده فلذلك لم يتعرض لاسمائهن على أنه لا يتعلق بذكر أسمائهن غرض يعتد به ولذلك لم يسم ابا زرع ولا بنته ولا جاريته ولا المرأة التى تزوجها ولا الولدين ولا الرجل الذى تزوجته بعد أبى زرع (قوله أخبرنا عيسى) وفى نسخة حدثنا وقوله عن هشام تابعى وقوله عن أخيه عبد الله تابعى أيضا وقوله عن عروة تابعى كذلك ففيه رواية تابعى عن تابعى عن تابعى وفيه أيضا رواية الاقارب بعضهم عن بعض فقد روى هشام عن أخيه عن أبيه عن خالته فانّ عائشة رضى الله عنها خالة عروة (قوله قالت) أى عائشة وقوله جلست فى نسخ جلس على حدّ قال فلانة الذى حكاه سيبويه وفى رواية لمسلم جلسن بالنون وتخرج على لغة أكلونى البراغيث وفى رواية اجتمع وقوله احدى عشرة امرأة أى من بعض قرى مكة أو اليمن (قوله فتعاهدن) وفى نسخة وتعاهدن بالواو وفى أخرى تعاهدن بلا عطف على الحالية بتقدير قد أى حال كونهن قد تعاهدن أى ألزمن أنفسهن عهدا وقوله وتعاقدن عطف تفسير وقوله أن لا يكتمن من أخبار أزواجهن شيأ أى على أن لا يخفين شيأ من أخبار أزواجهن مدحا أوذما بل يظهرن ذلك ويصدقن (قوله فقالت) وفى نسخة قالت وهى رواية الشيخين وقوله الاولى أى فى التكلم (قوله زوجى لحم جمل) أى كلحم جمل فى الرداءة لا كلحم الضأن وقوله غث بفتح الغين المعجمة وتشديد المثلثة أى شديد الهزال ردىء والاقرب أنه بالجر صفة لجمل ويصح الرفع على انه صفة لحم والمقصود منه المبالغة فى قلة نفعه والرغبة عنه ونفار الطبع منه وقوله على رأس جبل أى كائن على رأس جبل وهو صفة أخرى لجمل أو للحم على مامر فى الذى قبله وقوله وعر بفتح فسكون صفة لجبل أى صعب فيشق الوصول اليه والمقصود منه المبالغة فى تكبره وسوء خلقه فلا يوصل اليه الا بغاية المشقة ولا ينفع زوجته فى عشرة ولا غيرها فهو مع كونه مكروها ردياً متمرد متكبر وقوله لا سهل فيرتقى أى لا هو أى الجبل سهل فيصعد اليه فهو بالرفع خبر مبتدإ محذوف ولا غير عاملة وروى جره على انه صفة جبل ولا اسم بمعنى غير أى غير سهل وفتحه على انه اسم لا التى لنفى الجنس وخبرها محذوف أى لا سهل فيه وقوله ولا سمين بالوجوه الثلاثة فالجر على انه عطف على غث أى ولا لحم سمين والفتح على انه اسم لا وخبرها محذوف أى ولا سمين فيه والرفع على انه خبر لمبتدإ محذوف وقوله فينتقل أى فينقله الناس الى بيوتهم ليأكلوه بعد مقاساة التعب ومشقة الوصول اليه بل يرغبون عنه لرداءته وفى رواية فينتقى أى يختار للاكل أو يحصل له نقى بكسر النون وهو المخ وفى قوله لا سهل فيرتقى ولا سمين فينتقل أو فينتقى مع ماقبله لف ونشر مشوش لانّ قوله لا سهل فيرتقى راجع لقوله على رأس جبل وعر وقوله ولا سمين فينتقل أو ينتقى راجع لقوله لحم

جمل غث وبالجملة فقد وصفته بالبخل والرداءة والكبر على أهله وسوء الخلق (قوله قالت الثانية زوجى لا أثير خبره) أى لا انشره ولا اظهره ويروى أبث بالباء المضمومة وبالنون كذلك يقال بث الحديث ونثه وهما بمعنى لكنه بالنون يستعمل فى الشر أكثر وقوله انى أخاف أن لا اذره أى انى أخاف أن لا اتركه أى من عدم ترك الخبر بان تذكره فتخاف من ذكر خبره أن يطلقها وهذا اظهر مما قاله الشارح ودعوى أنّ المعنى انى أخاف أن لا اذره بعد الشروع فيه تعسف بارد وتكلف شارد وقوله ان أذكره أى خبره وقوله أذكر عجره وبجره بضم أولهما وفتح كل من ثانيهما وثالثهما والمراد منهما عيوبه كلها ظاهرها وخفيها وأصل العجر جمع عجرة وهى نفخة فى عروق العنق والبجر جمع بجرة السرة عظمت أولا والعقدة فى البطن والوجه والعنق تريد لا اخوض فى ذكر خبره فانى أخاف من ذكره الشقاق والفراق وضياع الاطفال والعيال لانى ان ذكرته ذكرت عيوبه كلها ولا تتوهم من ظاهر كلامها انها نقضت ما تعاهدن وتعاقدن عليه من عدم كتمان شئ من أخبار أزواجهن بل وفت على ادق وجه وأكمله كما لا يخفى على أولئك الفصحاء البلغاء (قوله قالت الثالثة زوجى العشنق) بعين مهملة وشين معجمة مفتوحتين ونون مفتوحة مشددة فقاف أوطاء قال الزمخشرى العشنق والعشنط اخوان وهما الطويل المستكره فى طوله النحيف وذاك يدل على السفه غالبا وقيل السيئ الخلق وهو يستلزم السفه وقد جمعت جميع العيوب فى هذه اللفظة وقوله ان انطق اطلق أى ان انطق بعيوبه تفصيلا يطلقنى لسوء خلقه ولا أحب الطلاق لاولادى منه أو لحاجتى اليه أو لمحبتى اياه وقوله وان اسكت اعلق أى وان اسكت عن عيوبه يصيرنى معلقة وهى المرأة التى لا هى مزوجة بزوج ينفع ولا مطلقة تتوقع أن تتزوج ويحتمل أن المراد اعلق بحبه فيكون من علاقة الحب (قوله قالت الرابعة زوجى كليل تهامة) أى فى كمال الاعتدال وعدم الاذى وسهولة أمره كما بينته بما بعده وتهامة بكسر التاء الفوقية وتخفيف الهاء والميم مكة وما حولها من الاغوار أى البلاد المنخفضة وأما البلاد العالية فيقال لها نجد والمدينة لا تهامية ولا نجدية لانها فوق الغور ودون النجد وقوله لا حرّ ولا قرّ أى لا ذو حرّ مفرط ولا ذو قرّ بفتح القاف وضمها والاوّل أنسب بقوله حرّ أى برد أو لا حرّ فيه ولا قر فالاوّل على ان لا للعطف أو بمعنى ليس أو بمعنى غير والثانى على ان تكون لنفى الجنس والخبر محذوف وهذا كناية عن عدم الاذى وقدّم الحر لانه أشد تأثيرا لاسيما فى الحرمين الشريفين لكثرة الحر فيهما ولهذا قال صلى الله عليه وسلم من صبر على حر مكة ساعة تباعد من نار جهنم سبعين سنة وفى رواية مائتى سنة وقوله ولا مخافة ولا سآمة أى ولا ذو مخافة ولا ذو سآمة أو لا مخافة فيه ولا سآمة مثل ماقبله فلا شر فيه بحيث يخاف منه ولا قبح فيه بحيث يسأم منه لكرم أخلاقه وروى ولا وخامة أى لا ثقل فيه يقال رجل وخيم أى ثقيل وطعام وخيم أى ثقيل وهذا من أبلغ المدح لدلالته على نفى سائر اسباب الاذى عنه وثبوت جميع انواع اللذة فى عشرته (قوله قالت الخامسة زوجى ان دخل فهد) بكسر الهاء على أنه فعل ماض أى انه اذا دخل عندها وثب عليها وثوب الفهد لارادة جماعها أو ضربها واشبه الفهد فى تمرده ونومه قال فى المختار فهد الرجل من باب طرب اشبه الفهد فى نومه وتمرده ويحتمل انه هنا اسم ويكون خبر مبتدا محذوف والتقدير فهو فهد أى مثل الفهد فى الوثوب أو فى النوم والتمرد فهو محتمل للمدح والذم فان كان القصد المدح فالمراد انه كالفهد فى الوثوب لجماعها أو فى النوم

(قالت الثانية) زوجى لا أثير خبره انى أخاف أن لا اذره ان أذكره اذكر عجره وبجره (قالت الثالثة) زوجى العشنق ان انطق اطلق وان أسكت اعلق (قالت الرابعة) زوجى كليل تهامة لا حر ولا قر ولا مخافة ولا سآمة (قالت الخامسة) زوجى ان دخل فهد

والتغافل عما اضاعته مما يجب عليها تعهده كرما وحلما وان كان القصد الذم فالمراد انه كالفهد فى الوثوب لضربها وتمرده ونومه وتغافله عن أمور أهله وعدم ضبطه لها وقوله وان خرج اسد بكسر السين على انه فعل ماض أى وان خرج من عندها وخالط الناس فعل فعل الاسد قال فى المختار اسد الرجل من باب طرب صار كالاسد فى أخلاقه ويحتمل انه هنا اسم ويكون خبر مبتدا محذوف نظير ماقبله وهو محتمل للمدح والذم كالذى قبله فان أريد المدح فالمعنى أنه كالاسد فى الحروب فكان فى فضل قوته وشجاعته كالاسد وان أريد الذم فالمعنى انه كالاسد فى غضبه وسفهه وقوله ولا يسأل عما عهد بكسر الهاء بمعنى علم أى ولا يسأل عما علم فى بيته من مطعم ومشرب وغيرهما اما تكرما واما تكاسلا فهو محتمل للمدح والذم أيضا والاوّل اقرب الى سياقها فتكون وصفته بأنه كريم الطبع حسن العشرة لين الجانب فى بيته قوى شجاع فى اعدائه لا يتفقد ماذهب من ماله ومتاعه ولا يسأل عنه لشرف نفسه وسخاء قلبه (قوله قالت السادسة زوجى ان أكل لف) بتشديد الفاء أى كثر وخلط صنوف الطعام كما قاله الزمخشرى والاقرب الى سياقها ان مرادها ذمه بأنه ان أكل لم يبق شيأ للعيال وأكل الطعام بالاستقلال واحتمال ارادة المدح بأنه ان أكل تنعم بأكل صنوف الطعام بعيد من المقام وقوله وان شرب اشتف أى شرب الشفافة بضم الشين وهى بقية الماء فى قعره فيستقصى الماء ولا يدع فى الاناء منه شيأ وفى رواية استف بالسين بدل الشين أى أكثر الشرب يقال استف الماء اذا أكثر شربه ولم يرو وفى رواية رف وفى أخرى اقتف وهما بمعنى جمع ومن ذلك سمى المقطف قفة لجمعها ما يجعل فيها فان أريد الذم وهو المتبادر من كلامها فالمعنى انه يشرب الماء كله ولا يترك شيأ لعياله وان أريد المدح فالمعنى أنه يشرب كل الشراب مع أهله ولا يدخر شيأ منه لغد وقوله وان اضطجع التف أى وان اضطجع على جنبه التف فى ثيابه وتغطى بلحاف منفردا فى ناحية وحده ولا يباشرها فلا نفع فيه لزوجته فهذا ذم صريح وكذا ما بعده وهو قرينة على أن ماقبله للذم وقوله ولا يولج الكف ليعلم البث أى ولا يدخل يده تحت ثيابها عند مرضها ليعلم الحزن والمرض ليصلحه فلا شفقة عنده عليها حتى فى حال مرضها فكانه أجنبى وقوله البث بمعنى الحزن كما فى قوله تعالى حكاية عن يعقوب عليه السلام انما أشكو بثى وحزنى الى الله فالعطف فى الآية للتفسير (قوله قالت السابعة زوجى عياياء) بفتح العين المهملة وتحتيتين بينهما ألف ممدودا وهو من الابل الذى عيى عن الضراب ومرادها انه عنين لا يقدر على الجماع وقيل هو العاجز عن احكام أمره بحيث لا يهتدى لوجه مراده وقوله اوغياياء بفتح الغين المعجمة وتحتيتين كالذى قبله أى ذو غى وهو الضلالة او الخيبة اوذو غيابة وهى الظلمة والظل المتكاثر الذى لا اشراق فيه وأو للشك من الراوى لكن قال ابن حجر فى أكثر الروايات بالمعجمة وأنكرها ابو عبيدة وغيره وقال الصواب المهملة وصوب المعجمة القاضى وغيره ويحتمل انها للتخيير فى التعبير فاما ان تعبر بالاولى أو الثانية أو انها بمعنى بل وقوله طباقاء بفتح أوّله ممدودا أى أحمق تنطبق عليه الامور فلا يهتدى لها أو مفحم ينطبق عليه الكلام فلا ينطق به أو عاجز عن الوقاع أو ينطبق على المرأة اذا علا عليها لثقله فيحصل لها منه الايذاء والتعذيب وقوله كل داء له داء أى كل داء يعرف فى الناس فهو داء له لانه اجتمع فيه سائر العيوب والمصائب وقوله شجك بتشديد الجيم أى ان ضربك جرحك بكسر الكاف لانه خطاب المؤنث وهو نفسها وكذا قوله أو فلك بتشديد اللام أى كسرك ويمكن انها أرادت بالفل

وان خرج أسد ولا يسأل عما عهد (قالت السادسة) زوجى ان أكل لف وان شرب اشتف وان اضطجع التف ولا يولج الكف ليعلم البث (قالت السابعة) زوجى عياياء أو غياياء طباقاء كل داء له داء شجك أو فلك أو جمع كلا لك

قوله وهى بقية الماء فى قعره اى قعر الاناء المعلوم من السياق ويأتى له التصريح به اهـ

الطرد والابعاد وقوله أوجمع كلالك أى كلا من الشج والفل فيجمع بينهما لك فالمعنى انه ضروب لها فان ضربها شجها أو كسر عظمها أو جمع الشج والكسر معالها السوء عشرته مع الاهل (قوله قالت الثامنة زوجى المس مس أرنب) أى مسه كمس الارنب فى اللين والنعومة فهو تشبيه بليغ وزوجى مبتدأ والجملة بعده خبر وال عوض عن الضمير المضاف اليه وقوله والريح ريح زرنب بفتح الزاى أو الذال ففى الفائق ان الزاى والذال فى هذا اللفظ لغتان أى وريحه كريح الزرنب وهو نوع من النبات طيب الرائحة وقيل الزعفران وقيل نوع من الطيب معروف فهو لين البشرة طيب الرائحة (قوله قالت التاسعة زوجى رفيع العماد) بكسر العين أى شريف الذكر ظاهر الصيت فكنت بذلك عن علو حسبه وشرف نسبه اذ العماد فى الاصل عمد تقوم عليها الابنية أو الابنية الرفيعة ويصح ارادة حقيقته فان بيوت الاشراف اعلى وأغلى من بيوت الآحاد وقوله عظيم الرماد أى عظيم الكرم والجود فهو من قبيل الكناية لانه أطلق لفظ عظيم الرماد وأريد لازم معناه وهو عظيم الكرم والجود فان عظم الرماد يستلزم كثرة الوقود وهى تستلزم كثرة الخبز والطبخ وهى تستلزم كثرة الضيفان وهى تستلزم عظم الكرم فهو لازم لعظم الرماد بوسائط وقوله طويل النجاد بكسر النون أى طويل القامة والنجاد حمائل السيف وطولها يستلزم طول القامة وبالعكس فلذلك كنت بطويل النجاد عن طويل القامة وطول القامة ممدوح عند العرب سيما عند أرباب الحرب والشجاعة وفيه اشارة الى أنه صاحب سيف فيكون شجاعا وقوله قريب البيت من الناد أى قريب المنزل من النادى الذى هو الموضع الذى يجتمع فيه وجوه القوم للحديث وحذفت منه الياء وسكنت الدال للسجع وهذا شأن الكرام فانهم يجعلون منازلهم قريبة من النادى تعرضا لمن يضيفهم فيكون الغرض من ذلك الاشارة الى كرمه لكنه قد علم من قوله عظيم الرماد ويحتمل ان يكون الغرض منه الاشارة الى انه حاكم لان الحاكم لا يكون بيته الا قريبا من النادى (قوله قالت العاشرة زوجى مالك) أى اسمه مالك وقوله وما مالك فى نسخة فما وهى رواية مسلم وهو استفهام تعظيم وتفخيم فكأنها قالت مالك شئ عظيم لا يعرف لعظمته فهو خير مما يثنى عليه به وقوله مالك خير من ذلك أى من كل زوج سبق ذكره أو من زوج التاسعة أو مما ستذكره فيه بعد أى خير من ذلك الذى أقوله فى حقه وقوله له ابل كثيرات المبارك جمع مبرك وهو محل بروك البعير أو زمانه أو مصدر ميمى بمعنى البروك وقوله قليلات المسارح جمع مسرح وهو محل تسريح الماشية أو زمانه أو مصدر ميمى بمعنى السروح فهو لاستعداده للضيفان يتركها باركة بفناء بيته كثيرا ولا يوجهها للرعى الا قليلا حتى اذا نزل به ضيف كانت حاضرة عنده ليسرع اليه بلبنها أو لحمها وقوله اذا سمعن صوت المزهر أيقن انهن هوالك أى اذا سمعت صوت المزهر بكسر الميم الذى هو العود الذى يضرب به عند الغناء علمن انهن منحورات للضيف لما عوّدهن انه اذا نزل به ضيف أتاه بالعيدان والمعازف والشراب ونحره منها (قوله قالت الحادية عشرة) بتأنيث الجزأين فى النسخ الصحيحة والاصول المعتمدة وهو الصحيح وفى بعض النسخ الحادى عشرة بتذكير الجزء الاول وتأنيث الثانى وفى بعضها بالعكس وكلاهما خلاف الصحيح لما تقرر فى علم العربية من انه يقال الحادى عشر فى المذكر بتذكير الجزأين والحادية عشرة فى المؤنث بتأنيث الجزأين (قوله زوجى أبو زرع) كنته بذلك لكثرة زرعه كما يدل عليه ما زاده الطبرانى من قولها صاحب نعم وزرع

(قالت الثامنة) زوجى المس مس أرنب والريح ريح زرنب (قالت التاسعة) زوجى رفيع العماد طويل النجاد عظيم الرماد قريب البيت من الناد (قالت العاشرة) زوجى مالك وما مالك مالك خير من ذلك له ابل كثيرات المبارك قليلات المسارح اذا سمعن صوت المزهر أيقن انهن هوالك (قالت الحادية عشرة) زوجى أبو زرع

ويحتمل

ويحتمل انها كنته بذلك تفاؤلا بكثرة أولاده ويكون الزرع بمعنى الولد وقوله وما أبو زرع هو استفهام تعظيم وتفخيم كما تقدم فى نظيره وقوله أناس أى حرك من النوس وهو تحرك الشئ متدليا وقوله من حلى بضم الحاء وتكسر وتشديد الياء جمع حلى بفتح فسكون وهو ما يتحلى ويتزين به وقوله أذنى بضمتين أو بضم فسكون مثنى اذن مضاف لياء المتكلم الساكنة لاجل السجع والمراد انه حرك أذنيها من أجل ما حلاهما به وقوله وملأ من شحم وفى رواية لحم وقوله عضدى مثنى عضد مضاف لياء المتكلم الساكنة مثل ما قبله والمراد جعلنى سمينة بالتربية فى التنعم وخصت العضدين بالذكر لمجاورتهما للاذنين أولانهما اذا سمنا سمن سائر الجسد ذكره الزمخشرى وقوله وبجحنى بفتح الباء وتشديد الجيم وقد تخفف ثم حاء مهملة وقوله فبجحت الى نفسى بكسر الجيم وفتحها والكسر أفصح وتشديد الياء من الى وهو متعلق بمحذوف تقديره مائلة والمعنى فرحنى ففرحت نفسى حال كونها مائلة الى أو عظمنى فعظمت نفسى حال كونها مائلة الى وروى فبجحت الى نفسى بضم الجيم وسكون الحاء والى حرف جر ونفسى مجرور به أى عظمت عند نفسى وقوله وجدنى فى أهل غنيمة بالتصغير للتقليل أى أهل غنم قليلة وقوله بشق روى بالفتح والكسر والاول هو المعروف لاهل اللغة والثانى هو المعروف لاهل الحديث وهو على الاول اسم موضع بعينه وقيل اسم للناحية من الجبل وعلى الثانى بمعنى المشقة ومنه قوله تعالى الا بشق الانفس والمعنى وجدنى فى أهل غنم قليلة فهم فى جهد وضيق عيش على ان أهل الغنم لا يخلون مطلقا عن ضيق العيش كائنين بناحية من الجبل فيها غار ونحوه على رواية الفتح أو مع كونى واياهم فى مشقة على رواية الكسر وقيل هما لغتان بمعنى الموضع وقوله فجعلنى فى أهل صهيل وأطيط ودائس ومنق أى فحملنى الى أهل خيل ذات صهيل وابل ذات أطيط فالصهيل صوت الخيل والاطيط صوت الابل وبقر تدوس الزرع فى بيدره ليخرج الحب من السنبل ومنق بضم الميم وفتح النون وتشديد القاف وهو الذى ينقى الحب وينظفه من التبن وغيره بعد الدوس بغربال وغيره فهم أصحاب زرع شريف وأرباب حب نظيف وروى منق بكسر النون من نقت الدجاجة اذا صوتت وكأنها أرادت من يطرد الدجاج ونحوه عن الحب أو أرادت الدجاج نفسه ونحوه والمراد من ذلك كله انها كانت فى أهل قلة ومشقة فنقلها الى أهل ثروة وكثرة لكونهم أصحاب خيل وابل وغيرهما والعرب انما تعتد بأصحاب الخيل والابل دون أصحاب الغنم وقوله فعنده أقول فلا أقبح أى فأتكلم عنده بأى كلام فلا ينسبنى الى القبح لكرامتى عليه ولحسن كلامى لديه فانه ورد حبك الشئ يعمى ويصم أى يعميك عن ان تنظر عيوبه ويصمك عن ان تسمع مثالبه وارقد فأتصبح أى أنام كما فى نسخة فأدخل فى الصبح فيرفق بى ولا يوقظنى لخدمته ومهنته لانى محبوبة اليه ومعظمة لديه مع استغنائه عنى بالخدم التى تخدمه وتخدمنى وقوله واشرب فأتقمح أى اروى وأدع الماء لكثرته عنده مع قلته عند غيره ويروى فأتقنح بنون بدل الميم كما فى الصحيحين أى أروى حتى أقطع الشرب وأتمهل فيه فهو بمعنى رواية الميم والمعنى انها لم تتألم منه لا من جهة المرقد ولا من جهة المشرب وانما لم تذكر المآكل لان الشرب مترتب عليه فيعلم منه أو لانه قد علم مما سبق (قوله أم أبى زرع) لما مدحت أبا زرع انتقلت الى مدح أمه مع ما جبل عليه النساء من كراهة أم الزوج غالبا اعلاما بأنها فى نهاية حسن الخلق وكمال الانصاف وقوله فأم أبى زرع استفهام تعظيم وتفخيم وقرنته بالفاء هنا لانه

وما أبو زرع أناس من حلى أذنى وملأ من شحم عضدى وبجحنى فبجحت الى نفسى وجدنى فى أهل غنيمة بشق فجعلنى فى أهل صهيل وأطيط ودائس ومنق فعنده أقول فلا أقبح وأرقد فأتصبح وأشرب فأتقمح أم أبى زرع فأم أبى زرع عكومها رداح

متسبب عن التعجب من ولدها أبى زرع وقوله عكومها رداح أى اعدالها وأوعية طعامها عظيمة ثقيلة كثيرة ومنه امرأة رداح أى عظيمة الاكفال فالعكوم الاعدال جمع عكم بكسر فسكون وهو العدل اذا كان فيه متاع وقيل نمط تجعل فيه النساء ذخائرهن والرداح بفتح أوله وروى بكسره العظيمة الثقيلة الكثيرة وقوله وبيتها فساح بفتح الفاء كرواح أى واسع وسعة البيت دليل سعة الثروة وسبوغ النعمة وفى رواية وبيتها فياح بفتح الفاء وتخفيف الياء وهو بمعنى الرواية الاولى أى واسع فالمآل واحد (قوله ابن أبى زرع) لما مدحت أبازرع وأمه انتقلت الى مدح ابنه وقوله فما ابن أبى زرع أى فأى شئ ابن أبى زرع والمقصود منه التعظيم والتفخيم كما مر وقوله مضجعه كمسل شطبة بفتح الميم والجيم أى مرقده كمسل بفتح أوله وثانيه وتشديد اللام بمعنى مسلول شطبة بفتح الشين المعجمة وسكون الطاء المهملة فموحدة فتحتية فتاء تأنيث ساكنة لاجل السجع وهى ما شطب أى شق من جريد النخل وهو السعف والاضافة من اضافة الصفة الى الموصوف والمعنى ان محل اضطجاعه وهو الجنب كشطبة مسلولة من الجريد فى الدقة فهو خفيف اللحم دقيق الخصر كالشطبة المسلولة من قشرها وقوله وتشبعه ذراع الجفرة بضم التاء من تشبعه لانه من الاشباع والذراع مؤنثة ولذلك أنث الفعل المسند له وقد تذكر والجفرة بفتح الجيم وسكون الفاء ولد الشاة اذا عظم واستكرش كما فى القاموس ومنه الغلام الجفر الذى جفر جنباه أى عظما ومرادها انه ضوى مهفهف قليل اللحم على نحو واحد على الدوام وذلك شأن الكرام (قوله بنت أبى زرع) لما مدحت أبازرع وأمه وابنه انتقلت الى مدح بنته وقوله فما بنت أبى زرع أى هى شئ عظيم فالمقصود بالاستفهام التعظيم وقوله طوع أبيها وطوع أمها أى هى مطيعة لابيها ومطيعة لامها غاية الاطاعة ولذلك بالغت فيها وجعلتها نفس الطوع وأعادت طوع مع الام ولم تقل طوع أبيها وأمها اشارة الى ان طاعة كل مستقلة وقوله وملء كسائها أى مالئة لكسائها لضخامتها وسمنها وهذا ممدوح فى النساء ولا ينافيه رواية وصفر ردائها بكسر الصاد وسكون الفاء أى خالية ردائها فارغته لان المراد انها ضامرة البطن خفيفة اعلى البدن الذى هو محل الرداء فلا ينافى انها ممتلئة اسفل البدن الذى هو محل الازار كما فى رواية وملء ازارها فيكون المراد بالكساء فى الرواية السابقة الازار وفيه بعد والاولى ان يراد انها الامتلاء منكبيها وقيام ثدييها يرتفع الرداء عن أعلى جسدها فيبقى خاليا فهذا هو المراد بقولها وصفر ردائها وقوله وغيظ جارتها أى مغيظة لجارتها والمراد منها ضرتها وسميت جارة للمجاورة بين الضرتين غالبا فتغيظ ضرتها لغيرتها منها بسبب مزيد جمالها وحسنها وفى رواية وعقر جارتها بفتح العين وسكون القاف أى هلاكها من الغيظ والحسد (قوله جارية أبى زرع) لما مدحت من تقدم انتقلت الى مدح جارية أبى زرع أى مملوكته وقوله فما جارية أبى زرع أى هى شئ عظيم فالاستفهام للتعظيم وقوله لا تبث حديثنا تبثيثا بالباء فى الفعل والمصدر أو بالنون فيهما والمعنى على كل لا تنشر كلامنا الذى نتكلم به فيما بيننا نشرا لديانتها وقوله ولا تنقث ميرتنا تنقيثا أى لا تنقل طعامنا نقلا لامانتها وصيانتها فلا تنقث بفتح التاء وضم القاف أو بضم التاء وكسر القاف وعلى كل فالنون ساكنة أو بضم التاء وفتح النون وكسر القاف المشددة معناه على كل لا تنقل والميرة بكسر الميم الطعام وقوله ولا تملأ بيتنا تعشيشا بعين مهملة أى لا تجعل بيتنا مملوأ من القمامة والكناسة حتى يصير كأنه عش الطائر بل تصلحه وتنظفه

لشطارتها

وبيتها فساح ابن ابى زرع فما ابن أبى زرع مضجعه كمسل شطبة وتشبعه ذراع الجفرة بنت أبى زرع فما بنت أبى زرع طوع أبيها وطوع أمها وملء كسائها وغيظ جارتها جارية أبى زرع فما جارية أبى زرع لا تبث حديثنا تبثيثا ولا تنقث ميرتنا تنقيثا ولا تملأ بيتنا تعشيشا

قوله ضوى هكذا بخطه والذى فى كتب اللغة ضاوى بالف بعد الضاد وتشديد المثناة التحتية آخره اهـ

لشطارتها وفى رواية ولا تملأ بيتنا تغشيشا بالنون فى بيننا وبالغين فى تغشيشا أى لا تسعى بيننا بالغش لصلاحها فهى ذات ديانة وأمانة وشطارة وصلاح (قوله قالت) أى أم زرع وقوله خرج أبو زرع أى من البيت اسفر يوما من الايام وقوله والاوطاب تمخض أى والحال ان الاوطاب جمع وطب بفتحتين أى أسقية اللبن وبعضهم قال جمع وطب بسكون الطاء كفلس وهو قليل والكثير أوطب كأفلس ووطوب كفلوس تمخض بالبناء للمجهول أى تحرك لاستخراج الزبد من اللبن فالجملة حال من فاعل خرج وهو أبو زرع والمراد انه خرج فى حال كثرة اللبن وذلك حال خروج العرب للتجارة (قوله فلقى امرأة) أى فى سفره وقوله معها ولدان أى مصاحبان لها ولا يلزم من ذلك ان يكونا ولديها فلذلك أتى بقوله لها أى منها وليسا من غيرها مصاحبين لها وقوله كالفهدين أى مثلهما فى الوثوب واللعب وسرعة الحركة وقوله يلعبان من تحت خصرها بفتح الخاء المعجمة وسكون الصاد المهملة أى وسطها وفى رواية من تحت صدرها فعلى الرواية الاولى تكون ذات كفل عظيم بحيث اذا استلقت يصير تحت وسطها فجوة يجرى فيها الرمان فيلعب ولداها برمى الرمانتين فى تلك الفجوة وعلى الرواية الثانية تكون ذات ثديين صغيرين كالرمانتين فيلعب ولداها بثدييها الشبيهين بالرمانتين وانما ذكرت الولدين ووصفتهما بما ذكر لتنبه على ان ذلك من الاسباب الحاملة لابى زرع على تزوج تلك المرأة لان العرب كانت ترغب فى النسل وكثرة العدد فيحتمل ان أبا زرع لما رأى هذه المرأة وأعجبه خلقها وخلق ولديها رغب فى تزوجها الظهور علامة النجابة فى ولديها (قوله فطلقنى) أى فبسبب ذلك طلقنى وقوله نكحها أى تلك المرأة التى لقيها (قوله فنكحت بعده رجلا سريا) بسين مهملة أى من سراة الناس واشرافهم وحكى اعجامها أى شريفا أو سخيا او ذا ثروة وقوله ركب شريا بمعجمة أى فرسا يتشرى فى مشيه أى يلج فيه بلا فتور وقوله وأخذ خطيا بفتح الخاء المعجمة او كسرها وتشديد الطاء المكسورة بعدها ياء مشددة وهو الرمح المنسوب الى الخط قرية بساحل بحر عمان تعمل فيها الرماح (قوله وأراح على نعما ثريا) أى جعلها داخلة على فى وقت الرواح وهو ما بعد الزوال أو أدخلها على فى المراح والنعم الابل والبقر والغنم وثريا بفتح المثلثة وكسر الراء وتشديد الياء أى كثيرة من الثروة وهى كثرة المال وكان الظاهر ان تقول ثرية لكنها ارتكبت ذلك لاجل السجع (قوله وأعطانى من كل رائحة زوجا) أى اعطانى من كل بهيمة ذاهبة الى بيته فى وقت الرواح وهو ما بعد الزوال كما مر زوجا اثنين اثنين ويطلق الزوج على الصنف ومنه وكنتم ازواجا ثلاثة فقد أعطاها مما يروح الى منزله من ابل وبقر وغنم وعبيد ودواب وغيرها اثنين اثنين أو صنفا صنفا فلم يقتصر على الفرد منها مبالغة فى الاحسان اليها (قوله وقال) أى الرجل الذى تزوجته بعد أبى زرع وقوله كلى أم زرع أى كلى ما تشائين يا أم زرع فهو على تقدير حرف النداء وقوله وميرى أهلك أى اعطى أقاربك ولو بعدوا منك الميرة بكسر الميم وهى الطعام الذى يمتاره الانسان ويجلبه لاهله قال الله تعالى فيما حكاه فى القرآن ونمير أهلنا (قوله فلو جمعت كل شئ أعطانيه ما بلغ اصغر آنية أبى زرع) أى قيمتها أو قدر ملئها تعنى ان جميع ما أعطاها لا يساوى اصغر شئ حقير مما لابى زرع فكيف بكثيره وفى ذلك اشارة الى قولهم * ما الحب الا للحبيب الاول * ولذلك كانت السنة تزوج البكر وهذا أحد وجوه أحبية عائشة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله قالت عائشة رضى الله عنها فقال الخ) وفى بعض النسخ قال عروة قالت عائشة فلما فرغت من

قالت خرج أبو زرع والاوطاب تمخض فلقى امرأة معها ولدان لها كالفهدين يلعبان من تحت خصرها برمانتين فطلقنى ونكحها فنكحت بعده رجلا سريا ركب شريا وأخذ خطيا وأراح على نعما ثريا وأعطانى من كل رائحة زوجا وقال كلى أم زرع وميرى أهلك فلو جمعت كل شئ أعطانيه ما بلغ أصغر آنية أبى زرع قالت عائشة رضى الله عنها فقال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم كنت لك كأبى زرع لام زرع

ذكر حديثهن قال الخ وقوله كنت لك كأبى زرع لام زرع أى فى الالفة والعطاء لا فى الفرقة والخلاء فالتشبيه ليس من كل وجه كما يفيد ذلك قوله لك ولم يقل وعليك فانه يفيد انه لها كأبى زرع لام زرع فى النفع لا فى الضرر الذى حصل بطلاقها ويؤخذ من الحديث ندب حسن العشرة مع الاهل ولذلك اورد البخارى حديث أم زرع فى باب حسن المعاشرة مع الاهل وحل السمر فى خير كملاطفة حايلته وايناس ضيفه وجواز ذكر المجهول عند المتكلم والسامع بما يكره فانه ليس غيبة غاية الامر ان عائشة ذكرت نساء مجهولات ذكر بعضهن عيوب أزواج مجهولين لا يعرفون بأعيانهم ولا بأسمائهم ومثل هذا لا يعد غيبة على انهم كانوا من أهل الجاهلية وهم ملحقون بالحربيين فى عدم احترامهم

﴿باب ما جاء فى صفة نوم رسول الله صلى الله عليه وسلم﴾

﴿باب ما جاء فى صفة نوم رسول الله صلى الله عليه وسلم﴾

❁ حدثنا محمد بن المثنى حدثنا عبد الرحمن بن مهدى حدثنا اسرائيل عن أبى اسحق عن عبد الله بن يزيد عن البراء بن عازب ان النبى صلى الله عليه وسلم كان اذا أخذ مضجعه وضع كفه اليمنى تحت خده الايمن وقال رب قنى عذابك يوم تبعث عبادك

وفى بعض النسخ باب فى صفة الخ والاولى أولى كما سبق ولما كان النوم يقع بعد السمر ناسب ان يذكر باب النوم بعد باب السمر والنوم غشية ثقيلة تهجم على القلب فتقطعه عن المعرفة بالاشياء فهو آفة ومن ثم قيل ان النوم أخو الموت وأما السنة ففى الرأس والنعاس فى العين وقيل السنة هى النعاس وقيل السنة ريح النوم يبدو فى الوجه ثم ينبعث الى القلب فيحصل النعاس ثم النوم وأحاديث هذا الباب ستة (قوله عن أبى اسحق) اى السبيعى وقوله عن عبد الله بن يزيد أى المخزومى المدنى لا عبد الله بن يزيد بن الصلت (قوله كان اذا أخذ مضجعه) بفتح الجيم وتكسر أى اذا استقر فى محل اضطجاعه لينام فيه وقوله وضع كفه اليمنى تحت خده الايمن أى وضع راحته مع اصابعه اليمنى تحت شقه الايمن من وجهه فالكف الراحة مع الاصابع سميت به لانها تكف الاذى عن البدن والخدش الوجه وعرف من قوله تحت خده الايمن انه صلى الله عليه وسلم كان ينام على جنبه الايمن فيسن النوم عليه لشرفه على الايسر فيقدم عليه لا لما قيل من ان النوم عليه أقرب الى الانتباه لعدم استقرار القلب حينئذ فانه بالجانب الايسر فيتعلق ولا يستغرق فى النوم بخلاف النوم على الايسر فانه أبعد عن الانتباه لان القلب مستقر حينئذ فيستغرق فى النوم فيبطئ الانتباه والنوم عليه وان كان أهنأ لكن اكثاره يضر القلب اما أولا فلان هذا التعليل انما يظهر فى حقنا لا فى حقه صلى الله عليه وسلم لانه لا ينام قلبه فلا فرق فى حقه بين الشق الايمن والايسر فنومه على الايمن لشرفه على الايسر ولتعليم أمته والتشريع لها وأما ثانيا فلان الشخص اذا اعتاد النوم على الشق الايمن حصل له الاستغراق بالنوم عليه فاذا نام تارة على الشق الايسر لا يستغرق فيعلم من هذا ان الاستغراق وعدمه انما هو تابع للعادة ولذلك قال المحقق أبو زرعة اعتدت النوم على الايمن فصرت اذا فعلت ذلك كنت فى دعة وراحة واستغراق واذا نمت على الايسر حصل عندى قلق وعدم استغراق فى النوم فالاولى تعليل الاضطجاع عن الايمن بتشريفه وتكريمه وايثاره على الايسر انتهى قال المناوى وكنت لا استغرق فى النوم حتى أتحول الى الجانب الايمن فكنت قبل وقوفى على كلام أبى زرعة أعجب من ذلك مع كلامهم المذكور فلما وقفت عليه فرحت به ولله الحمد (قوله وقال رب قنى عذابك يوم تبعث عبادك) أى يا رب احفظنى من عذابك يوم تحيى عبادك للحشر والجزاء وهو يوم القيامة زاد فى حصن الحصين ثلاث مرات وانما قال ذلك مع عصمته وعلو

❁ حدثنا محمد بن المثنى حدثنا عبد الرحمن حدثنا اسرائيل عن أبى اسحق عن أبى عبيدة عن عبد الله مثله وقال يوم تجمع عبادك ❁ حدثنا محمود بن غيلان حدثنا عبد الرزاق حدثنا سفيان عن عبد الملك ابن عمير عن ربعى بن حراش عن حذيفة قال كان النبى صلى الله عليه وسلم اذا أوى الى فراشه قال اللهم باسمك أموت وأحيا واذا استيقظ قال الحمد لله الذى أحيانا بعد ما أماتنا واليه النشور

❁ حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا المفضل بن فضالة عن عقيل أراه عن الزهرى عن عروة عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أوى الى فراشه كل ليلة جمع كفيه فنفث فيهما

قوله وكنت اذا ما كذا بالنسخة التى بأيدينا وهو غير متزن والذى فى الاشمونى انى اذا اه

مرتبته تواضعا لله واعطاء لحق ربوبيته وتعليما لامته ليقتدوا به فى ذلك القول عند النوم لاحتمال أن يكون هذا آخر أعمارهم فيكون ذكر الله آخر أعمالهم مع الاعتراف بالتقصير الموجب للعذاب وفى ذكر البعث هنا اشعار بان النوم أخو الموت وان اليقظة بمنزلة البعث ولهذا كان يقول بعد الانتباه الحمد لله الذى أحيانا بعدما أماتنا واليه النشور كما سيأتى (قوله عبد الرحمن) أى ابن مهدى كما فى نسخة وقوله عن أبى عبيدة بالتصغير واسمه عامر بن عبد الله بن مسعود وقوله عن عبد الله أى ابن مسعود الذى هو أبوه (قوله مثله) أى فى اللفظ والمعنى لكن فى صدر الحديث فقط أخذا من قوله وقال يوم تجمع عبادك أى بدل يوم تبعث عبادك ولا بد من تحقق البعث والجمع معا فاكتفى فى كل حديث باحدهما لانه يكون البعث ثم الجمع ثم النشور كما ورد (قوله عن ربعى) بكسر الراء وسكون الموحدة من التابعين وقوله ابن حراش بكسر الحاء المهملة (قوله اذا أوى الى فراشه) بالقصر وقد يمد أى وصل الى فراشه بالكسر وهو ما يبسط للجلوس أو النوم عليه يقال أوى الى منزله يأوى كرمى يرمى وآوى يؤوى كأكرم يكرم وكل منهما يستعمل لازما ومتعديا كما فى المختار والافصح فى اللازم القصر وفى المتعدى المد (قوله قال الخ) حكمة الدعاء عند النوم احتمال أن يكون هذا آخر عمر الشخص فيقع ذكر الله خاتمة أمره وعمله كما تقدم (قوله اللهم) أى يا ألله فالميم عوض عن ياء النداء ولذلك لا يجمع بينهما الا شذوذا كما قال ابن مالك وشذ يا اللهم فى قريض ❊ أى شعر وهو وكنت اذا ما احدث ألما ❊ أقول يا اللهم يا اللهما وقوله باسمك أموت وأحيا أى على ذكرى لاسمك أموت وأحيا وأراد بالموت النوم بجامع زوال الادراك والحركة فى كل واراد بالحياة اليقظة بجامع حصول الادراك والحركة فى كل وهذا أولى وأظهر من تكلف جعل الاسم بمعنى المسمى وان المراد باسمك أى بذاتك أموت وأحيا أى تميتنى وتحيينى بذاتك وقوله واذا استيقظ أى تنبه من نومه وقوله قال الخ حكمة الدعاء عند الاستيقاظ وقوع أول أعماله ملابسا لذكر الله وحمده وشكره على فضله وبالجملة فينبغى للشخص ان يكون عند نومه مشتغلا بذكر ربه لاحتمال أن يكون هذا آخر عمره فيكون الذكر خاتمة أمره وعمله وعند تيقظه يقوم متلبسا بحمد الله تعالى وشكره على فضله (قوله الحمد لله الذى أحيانا بعدما أماتنا) اى أيقظنا بعدما أنامنا قال الطيبى ولا ارتياب أن انتفاع الانسان بالحياة انما هو بتحرى رضا الله تعالى وتوخى طاعته والاجتناب عن سخطه وعقوبته فمن نام زال عنه هذا الانتفاع فكان كالميت فاذا استيقظ فقد عاد له ذلك الانتفاع فكان الحمد شكرا لنيل هذه النعمة وقوله واليه النشور اى واليه الرجوع للثواب او العقاب أو اليه الاحياء بعد الموت يوم القيامة ونبه صلى الله عليه وسلم بذلك على انه ينبغى للانسان أن يتذكر بيقظته بعد نومه وقوع البعث بعد الموت وان الامر ليس هملا بل لا بد من رجوع الخلق كلهم الى الله ليجازوا بأعمالهم ان خيرا فخير وان شرا فشر فرجعهم اما الى دار الثواب واما الى دار العقاب (قوله المفضل) بفتح الضاد المشددة المعجمة وهو أبو معاوية المصرى وقوله ابن فضالة بفتح الفاء وقوله عن عقيل بالتصغير وقوله أراه عن الزهرى قائل ذلك هو المفضل وضمير أراه المنصوب لعقيل فكأنه قال المصنف قال المفضل أراه بضم الهمزة اى اظن عقيلا راويا عن الزهرى (قوله اذا أوى الى فراشه) بالقصر وقد يمد اى وصل اليه وأراد النوم فيه وقوله كل ليلة اى فى كل ليلة وقوله جمع كفيه اى ضم احداهما للاخرى (قوله فنفث فيهما) أى نفخ فيهما نفخا خفيفا غير ممزوج بريق

فيكون النفث أقل من التفل لانه لا يكون الا ومعه شئ من الريق وكان صلى الله عليه وسلم ينفث مخالفة لليهود فانهم لا ينفثون (قوله وقرأ فيهما الخ) فى رواية فقرأ بالفاء ومقتضى الرواية الاولى أن تقديم النفث على القراءة وعكسه سيان حيث كانا بعد جمع الكفين ومقتضى الرواية الثانية ان النفث يكون قبل القراءة وبه جزم بعضهم وعلل ذلك بمخالفة السحرة فانهم ينفثون بعد القراءة لكن ظاهر كلام الشيخ ابن حجران الاولى تقديم القراءة على النفث فانه حمل رواية الفاء على أن قوله فنفث فيهما فقرأ معناه فأراد النفث فيهما فقرأ فنفث بالفعل ولا يخفى ما فى هذا الحمل من التكلف لانه خلاف الظاهر وقوله قل هو الله أحد وقل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس أى السور الثلاث بكمالها (قوله ثم مسح بهما ما استطاع من جسده) أى ثم مسح بكفيه ما استطاع مسحه من جسده وهو ما تصل اليه يده من بدنه ولا يخفى أن المسح فوق الثوب وقوله يبدأ بهما أى بكفيه وقوله رأسه ووجهه وما أقبل من جسده أى مسح رأسه ووجهه وما أقبل من جسده والجسد أخص من الجسم لانه لا يقال الا لبدن الانسان والملائكة والجن كما ذكره فى البارع وغيره ولا يرد قوله تعالى فأخرج لهم عجلا جسدا له خوار لان اطلاق الجسد فيه على سبيل المجاز لتشبيهه بالعاقل وأما الجسم فيشمل سائر الحيوانات والجمادات (قوله يصنع ذلك) اى المذكور من جمع الكفين والنفث فيهما والقراءة والمسح وقوله ثلاث مرات اى كما هو كمال السنة وأما أصلها فيحصل بمرة كما هو قضية ألفاظ أخر (قوله ابن كهيل) مصغر وقوله كريب مصغر أيضا (قوله حتى نفخ) اى أخرج الريح من فمه بصوت فان النفخ اخراج الريح من الفم بصوت عند استغراق النائم فى نومه (قوله وكان اذا نام نفخ) أى كان من عادته ذلك ويعلم من ذلك أنه ليس بمذموم ولا مستهجن (قوله فأتاه بلال) اى المؤذن وقوله فآذنه بالصلاة بالمد أى أعلمه بصلاة الصبح وقوله فقام وصلى أى الصلاة التى دعاه اليها بلال وهى صلاة الصبح وقوله ولم يتوضأ أى لان من خصائصه صلى الله عليه وسلم أن نومه ولو غير متمكن لا ينقض وضوءه لبقاء يقظة قلبه وهكذا بقية الانبياء لانه كما فى حديث نحن معاشر الانبياء تنام أعيننا ولا تنام قلوبنا فهذه خصوصية له على أمته لا على باقى الانبياء (قوله وفى الحديث قصة) ستأتى قريبا فى الحديث الخامس من باب عبادته وهى قصة نوم ابن عباس عند خالته ميمونة وصلاته مع النبى بالليل ونصها عن كريب عن ابن عباس انه اخبره انه بات عند ميمونة وهى خالته الخ (قوله عفان) بالصرف وعدمه وهو ابن مسلم بن عبد الله الباهلى أبو عثمان البصرى وقوله عن ثابت أى البنانى (قوله الذى أطعمنا وسقانا) انما ذكرهما هنا لان الحياة لا تتم الا بهما كالنوم فالثلاثة من واد واحد وأيضا النوم فرع الشبع والرى وفراغ الخاطر من المهمات والامن من الشرور والآفات فلذلك ذكر ما بعده أيضا وقوله وكفانا أى كفانا مهماتنا ودفع عنا أذياتنا وقوله وآوانا بالمد وقد يقصر وقيل يتعين هنا المد بدليل قوله ولا مؤوى لانه من آوى بالمد ومعنى آوانا ردنا الى مأوانا وهو مسكننا ولم يجعلنا من المنتشرين كالبهائم فى الصحراء (قوله فكم ممن لا كافى له ولا مؤوى) تعليل للحمد وبيان للسبب الحامل عليه اذ لا يعرف قدر النعمة الا بضدها والمعنى فكم من الخلق أى كثير منهم لا كافى له ولا مؤوى على الوجه الاكمل عادة فالله تعالى كاف لجميع خلقه ومؤولهم ولو من بعض الوجوه وان كان لا يكفيهم ولا يؤويهم من بعض آخر فلا يكفيهم شر أعدائهم بل يسلطهم عليهم ولا يؤويهم الى مأوى بل

وقرأ فيهما قل هو الله أحد وقل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس ثم مسح بهما ما استطاع من جسده يبدأ بهما رأسه ووجهه وما أقبل من جسده يصنع ذلك ثلاث مرات ❁ حدثنا محمد بن بشار حدثنا عبد الرحمن بن مهدى حدثنا سفيان عن سلمة بن كهيل عن كريب عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نام حتى نفخ وكان اذا نام نفخ فأتاه بلال فآذنه بالصلاة فقام وصلى ولم يتوضأ وفى الحديث قصة ❁ حدثنا اسحق بن منصور حدثنا عفان حدثنا حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا أوى الى فراشه قال الحمد لله الذى أطعمنا وسقانا وكفانا وآوانا فكم ممن لا كافى له ولا مؤوى

يتركهم

يتركهم يتأذون ببرد الصحارى وحرها وفى الحديث اشارة الى عموم الاكل والشرب لشمول الرزق كما يقتضيه قوله تعالى وما من دابة فى الارض الا على الله رزقها وأما الكفاية من شر الاعداء مثلا والمأوى فالله تعالى يخص بهما من شاء من عباده فان كثيرا منهم من يتسلط عليه اعداؤه وكثير منهم ليس له مأوى اما مطلقا أو مأوى صالحا (قوله الحريرى) قيل بمهملة مفتوحة مكبرا وقيل بل بجيم مضمومة مصغرا وقوله عن حميد بالتصغير لعله حميد بن هلال أبو النضر العدوى البصرى وقوله ابن رباح بفتح الراء وبالباء الموحدة وقوله عن أبى قتادة اسمه الحرث بن ربعى بكسر أوله أو النعمان بن ربعى أو النعمان بن عمرو الانصارى الخزرجى كان من أكابر الصحب حضر المشاهد كلها الا بدرا وليس فى الصحب من يكنى بكنيته غيره (قوله اذا عرّس) بالتشديد أى نزل فى السفر من آخر الليل قال فى المختار التعريس نزول القوم فى السفر من آخر الليل للاستراحة وقوله بليل المراد فى زمن مقيد منه بدليل قوله فى الشق الثانى قبيل الصبح وقوله اضطجع على شقه الايمن أى نام على جنبه الايمن ووضع رأسه على لبنة والشق بالكسر نصف الشئ والجانب وهذه الحالة وان كانت تفضى الى الاستغراق فى النوم لكنه لما كان الوقت متسعا وثق من نفسه بالتيقظ وعدم فوات الصبح وقوله واذا عرس قبيل الصبح أى قبل دخول وقته بقليل وقوله نصب ذراعه أى اليمنى وقوله ووضع رأسه على كفه اى لانه اعون على الانتباه وأقرب اليه فانه لا يستغرق فى النوم على هذه الهيئة فلا يفوته أول وقت الصبح فينبغى لمن قارب وقت الصلاة أن يكون نومه ان كان لا بد منه على هيئة تقتضى سرعة انتباهه محافظة على تحصيل فضيلة أول الوقت اقتداء به صلى الله عليه وسلم

❁باب ما جاء فى عبادة رسول الله صلى الله عليه وسلم❁

وفى بعض النسخ فى عبادة النبى صلى الله عليه وسلم وعقب باب النوم بباب العبادة لان نومه صلى الله عليه وسلم من أجل العبادات وأكمل الطاعات والعبادة أقصى غاية الخضوع والتذلل وتعورفت فى الشرع فيما جعل علامة على ذلك من صلاة وصوم وجهاد الى غير ذلك والتحقيق من أقوال انه صلى الله عليه وسلم لم يتعبد قبل النبوة بشرع أحد وتعبده بحراء انما كان بالتفكر فى مصنوعات الله وغيره من العبادات الباطنية واكرام من يمر عليه من الضيفان فانه كان يخرج الى حراء فى كل عام شهرا و يتعبد فيه بذلك وأحاديث هذا الباب أربعة وعشرون (قوله وبشر بن معاذ) اى البصرى الضرير وقوله قالا أى قتيبة وبشر وقوله حدثنا وفى نسخة أخبرنا وفى أخرى أنبأنا وقوله أبو عوانة أى الوضاح الواسطى وقوله عن زياد بن علاقة بكسر أوله وهو أبو سهل الحرانى (قوله قال) أى المغيرة (قوله صلى رسول الله) اى اجتهد فى الصلاة وقوله حتى انتفخت قدماه أى واستمر على الاجتهاد فى الصلاة حتى تورمت قدماه الشريفتان من طول قيامه فيها واعتماده عليهما فهو صلى الله عليه وسلم أعظم المخلوقات طاعة لربه فيندب تشمير ساق الجد فى العبادة وان أدى لمشقة ما لم يلزم عليه ملل وسآمة والا فالاولى ترك ما لزم منه الملل لخبر عليكم من الاعمال ما تطيقون فان الله لا يمل حتى تملوا أى عليكم من الاعمال ما تطيقون الدوام عليه فان الله لا يقطع ثوابه عنكم حتى تملوا من العبادة فالمراد من الملل فى حقه تعالى قطع ثوابه (قوله فقيل له) أى قال بعض أكابر الصحب له وفى رواية انه عمر وقوله أتتكلف هذا وفى رواية أتكلف هذا بحذف احدى التاءين والاصل

❁ حدثنا الحسين بن محمد الحريرى حدثنا سليمان ابن حرب حدثنا حماد بن سلمة عن حميد عن بكر بن عبد الله المزنى عن عبد الله بن رباح عن أبى قتادة ان النبى صلى الله عليه وسلم كان اذا عرس بليل اضطجع على شقه الايمن واذا عرس قبيل الصبح نصب ذراعه ووضع رأسه على كفه

❁باب ما جاء فى عبادة رسول الله صلى الله عليه وسلم❁

❁ حدثنا قتيبة بن سعيد وبشر ابن معاذ قالا حدثنا أبو عوانة عن زياد بن علاقة عن المغيرة ابن شعبة رضى الله عنه قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى انتفخت قدماه فقيل له أتتكلف هذا وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك

وماتأخر قال أفلا أكون عبدا شكورا ۞ حدثنا أبو عمار الحسين بن حريث أخبرنا الفضل بن موسى عن محمد ابن عمرو عن أبى سلمة عن أبى هريرة رضى الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى حتى ترم قدماه قال فقيل له أتفعل هذا وقد جاءك أن الله قد غفر لك ما تقدم من ذنبك وماتأخر قال أفلا أكون عبدا شكورا ۞ حدثنا عيسى بن عثمان بن عيسى بن عبد الرحمن الرملى حدثنى عمى يحيى بن عيسى الرملى عن الاعمش عن أبى صالح عن أبى هريرة رضى الله عنه قال كان رسول الله صلى الله

أتتكلف كما فى الرواية الاولى أى تتحمل هذه الكلفة العظيمة والتكلف نوعان ان يفعل الانسان فعلا بمشقة وهو ممدوح وهو المراد هنا وان يفعل فعلا تصنعا وهو مذموم وهذا ليس مرادا هنا وقوله وقد غفر الله لك أى والحال انه قد غفر الله لك وفى رواية وقد غفر لك بالبناء للمجهول أى غفر الله لك فترجع للرواية الاولى وقوله ماتقدم من ذنبك وماتأخر أى كما قال تعالى ليغفر لك الله ماتقدم من ذنبك وماتأخر واستشكل هذا قديما وحديثا بأنه صلى الله عليه وسلم لا ذنب عليه لكونه معصوما وأحسن ماقيل فيه انه من باب حسنات الابرار سيآت المقربين اذ الانسان لا يخلو عن تقصير من حيث ضعف العبودية مع عظمة الربوبية وان كان صلى الله عليه وسلم فى أعلى المقامات وأرفع الدرجات فى عباداته وطاعاته وما أحسن قول بعضهم

العبد عبد وان تسامى ＊ والمول مولى وان تنزل

وقد قال صلى الله عليه وسلم سبحانك ماعبدناك حق عبادتك لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك ولذلك قيل المغفرة قسمان مغفرة للعوام وهى مسامحتهم من الذنوب ومغفرة للخواص وهى مسامحتهم من التقصير (قوله قال) اى رسول الله جوابا للسؤال المذكور وكأن السائل ظن انه صلى الله عليه وسلم بالغ فى الاجتهاد فى العبادة وتحمل المشاق التى لا تطاق خوفا من الذنوب لان شأننا ذلك فتعجب من ذلك مع كونه مغفورا له فسأل هذا السؤال فبين له صلى الله عليه وسلم انه وان كان مغفورا له لكن يبالغ فى الاجتهاد لاداء شكر خالق العباد ولذلك قال أفلا أكون عبدا شكورا أى أأترك المبالغة فى العبادة فلا أكون عبدا شكورا فالهمزة داخلة على محذوف والفاء عاطفة على ذلك المحذوف فاذا أكرمنى مولاى بغفرانه أفلا أكون عبدا شكورا لاحسانه ولا يخفى ان ذكر العبد فى هذا المقام ادعى الى الشكر على الدوام لانه اذا لاحظ كونه عبدا انعم عليه مولاه وجب عليه القيام بشكره فيما أولاه فمن أدام بذل الجهد فى ذلك فهو الشكور ولم يظفر أحد بعلى هذا المنصب الا الانبياء واعلاهم فيه رئيسهم الاعظم والملاذ الافخم سيدنا محمد الاكرم صلى الله عليه وسلم ﴿فائدة﴾ نقل فى ربيع الابرار عن على كرم الله وجهه أنه قال ان قوما عبدوا رغبة فتلك عبادة التجار وان قوما عبدوا رهبة فتلك عبادة العبيد وان قوما عبدوا شكرا فتلك عبادة الاحرار اهـ (قوله ابن حريث) بضم الحاء المهملة وفتح الراء وسكون التحتية فمثلثة وقوله أخبرنا وفى نسخة أنبأنا وقوله ابن عمرو بفتح العين زاد فى نسخ ابن عطاء القرشى أى العامرى المدنى (قوله حتى ترم قدماه) بنصب الفعل باضمار أن بعد حتى وترم بفتح المثناة وكسر الراء وتخفيف الميم وأصله تورم بوزن تضرب فحذفت فاء الكلمة وهى الواو وفى نسخة صحيحة حتى تورم قدماه وهو اما فعل ماض بوزن تعلم أو فعل مضارع حذف منه احدى التاءين وأصله تتورم بوزن تتعلم وفى بعض النسخ ترم بفتح الفوقية وكسر الراء وتشديد الميم ووجهه انه اذا أصاب قدميه الورم الشديد أشبهتا الشئ الرميم أى البالى يقال رم العظم يرم رمة اذا بلى واغا تورمت قدماه لانه بسبب طول القيام تنصب المواد من أعلى البدن الى أسفله ومن ثم يسرع الفساد الى القدم قبل غيره من الجسد (قوله قال) أى أبو هريرة (قوله أتفعل هذا) وفى نسخة تفعل هذا وهو على تقدير همزة الاستفهام التعجبى وقوله وقد جاءك ان الله الخ أى والحال انه قد جاءك من عند الله فى كتابه ان الله الخ قال تعالى ليغفر لك الله ماتقدم من ذنبك وماتأخر وقوله قال أى النبى صلى الله عليه وسلم وتقدم الكلام عليه

عليه وسلم يقوم يصلى حتى تنتفخ قدماه فيقال له تفعل هذا وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وماتأخر قال أفلا أكون عبدا شكورا ۞ حدثنا محمد بن بشار حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن أبى اسحق عن الاسود ابن يزيد قال سألت عائشة رضى الله عنها عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالليل فقالت كان ينام أول الليل ثم يقوم فاذا كان من السحر أوتر ثم أتى فراشه فاذا كان له حاجة ألم بأهله فاذا سمع الاذان وثب فان كان جنبا أفاض عليه من الماء والا توضأ وخرج الى الصلاة ۞ حدثنا قتيبة بن سعيد عن مالك بن أنس ح وحدثنا اسحق ابن موسى الانصارى حدثنا معن عن مالك عن مخرمة ابن سليمان عن كريب عن ابن عباس انه أخبره انه بات عند ميمونة وهى خالته قال فاضطجعت فى عرض الوسادة واضطجع رسول

مستوفى (قوله يقوم) أى بالليل وقوله يصلى أى حال كونه يصلى وقوله حتى تنتفخ قدماه بتأنيث الفعل فى أصل السند وقال الحنفى روى بالياء آخر الحروف وبالتاء المثناة من فوق ووجه كل منهما ظاهر اهـ أى لان القدمين مثنى قدم وهى وان كانت مؤنثة لكنه مجازى التأنيث فيجوز فيه تأنيث الفعل وتذكيره (قوله تفعل هذا) أى أتفعل هذا الاجتهاد والتكلف فهو على تقدير همزة الاستفهام وفى نسخة زيادة يارسول الله قبل تفعل واغا ذكر هذا الحديث بأسانيده الثلاثة للتأكيد والتقوية (قوله عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالليل) أى فى أى وقت كان منه والمراد بصلاته بالليل مايشمل الوتر والتهجد (قوله كان ينام أول الليل) أى الى تمام نصفه الاول ومعلوم انه كان لا ينام الا بعد فعل العشاء لانه يكره النوم قبلها (قوله ثم يقوم) أى يصلى فيستمر يصلى السدس الرابع والخامس وقوله فاذا كان من السحر أوتر أى اذا كان فى السحر بفتحتين وهو آخر الليل صلى الوتر وكان صلى الله عليه وسلم يوتر بثلاث يقرأ فيهن بتسع سور من المفصل يقرأ فى كل ركعة ثلاث سور آخرهن قل هو الله أحد وفى رواية انه كان يقرأ فى الاولى سبح اسم ربك الاعلى وفى الثانية قل يا أيها الكافرون وفى الثالثة قل هو الله أحد والمعوذتين رواه أبو داود والمصنف (قوله ثم أتى فراشه) أى لينام السدس السادس ليقوم لصلاة الصبح بنشاط (قوله فاذا كان) وفى رواية فاذا كانت وفى أخرى فان كانت وفى أخرى ثم اذا كانت وهى رواية الجمهور وقوله حاجة أى الى الجماع كما يعلم من قوله ألم بأهله أى قرب من زوجته وهو كناية عن الجماع يقال ألم بالشئ قرب منه وألم بالذنب فعله وألم بالقوم أتاهم فنزل بهم وألم بالمعنى اذا عرفه ويؤخذ منه انه صلى الله عليه وسلم كان يقدم التهجد ثم يقضى حاجته من نسائه فان الجدير به اداء العبادة قبل قضاء الشهوة (قوله وثب) أى قام بنهضة وشدة وقوله فان كان جنبا أفاض عليه من الماء أى أسال على جميع بدنه من الماء وأشار بمن التبعيضية الى طلب تقليل الماء وتجنب الاسراف (قوله والا توضأ وخرج الى الصلاة) أى وان لم يكن جنبا توضأ وخرج الى محل الصلاة وهو المسجد بعد ماصلى ركعتى الفجر ثم انه يحتمل ان توضأه لحصول ناقض غير النوم ويحتمل انه تجديد لان نومه صلى الله عليه وسلم لا ينقض الوضوء ويؤخذ من الحديث انه ينبغى الاهتمام بالعبادة وعدم التكاسل بالنوم والقيام اليها بنشاط (قوله ح) اشارة الى التحويل (قوله انه) أى ابن عباس وقوله أخبره أى كريبا وقوله بات أى رقد فى الليل وقوله عند ميمونة هى الواهبة نفسها له صلى الله عليه وسلم لانها لما بلغها ان النبى خطبها وكانت اذ ذاك على بعيرها قالت هو وما عليه لله ولرسوله وفوضت أمرها للعباس فزوجها للنبى صلى الله عليه وسلم وهو حلال على الصحيح وسبب بيتوتته عندها أن العباس أراد أن يتعرف عبادته صلى الله عليه وسلم بالليل ليفعل مثلها فأرسل عبد الله ليتعرفها فيخبره بها وقيل انه صلى الله عليه وسلم وعد العباس بذود من الابل وهو ما بين الثلاث الى العشرة فأرسل ابنه عبد الله يستنجزه فأدركه المساء فبات (قوله وهى خالته) أى لانها أخت أمه لابها واسم أمه لبابة وكنيتها أم الفضل (قوله فاضطجعت) أى وضعت جنبى بالارض وكان المناسب أن يقول واضطجع مناسبة لبات أو يقول بت مناسبة لقوله واضطجعت الا انه تفنن فى الكلام بالالتفات وقوله فى عرض الوسادة أى ووضعت رأسى على عرض الوسادة فهو متعلق بمحذوف والعرض بفتح العين على الاشهر وفى رواية بضمها والوسادة بكسر الواو والمخدة بكسر الميم التى تتوسد تحت الرأس (قوله واضطجع رسول

الله) أى وضع جنبه بالارض و وضع رأسه الشريف على طولها مع أهله ميمونة لان عادته صلى الله عليه وسلم أن ينام مع زوجاته فاذا أراد القيام لوظيفته قام لها وترك أهله فيجمع بين حق أهله وحق ربه واعتزالها فى النوم من عادة الاعاجم وهذا اذا لم يكن غذر فى اجتنابها فان كان لخوف نشوزها فالاولى اعتزالها فى الفراش تأديبا لها ويؤخذ من ذلك حل نوم الرجل مع أهله بغير مباشرة بحضرة محرم لها مميزة فى رواية أنها كانت حائضا (قوله فنام) فى رواية فتحدث مع أهله ساعة ثم رقد (قوله أوقبله) أى قبل الانتصاف وقوله أو بعده أى الانتصاف وهذا شك منه لعدم تحديده الوقت (قوله فاستيقظ) هكذا وجد فى نسخ وكأن الفاء زائدة لانه جواب اذا وقد سقطت فى بعض النسخ (قوله فجعل يمسح النوم) اى فشرع يمسح أثر النوم لان النوم لايمسح و وجد فى بعض النسخ الحاق لفظ بيده وهو ساقط من نسخ المتن والاضافة فى يده للجنس فيشمل الاثنين (قوله وقرأ العشر الآيات الخواتيم من سورة آل عمران) أى التى أولها ان فى خلق السموات والارض الى آخر السورة والخواتيم وفى نسخة الخواتم من غير ياء جمع ختام بمعنى الخاتمة لابمعنى الخاتم ويسن للشخص اذا استيقظ قراءة شئ من القرآن لانها تزيل الكسل وتحصل النشاط للعبادة بل تندب هذه الآيات بخصوصها عقب الانتباه (قوله ثم قام الى شن معلق) أى الى قربة بالية معلق لتبريد الماء أوصيانته وانما ذكر وصفه نظر اللفظه وأنث ضميره فى قوله فتوضأ منها على مافى معظم النسخ نظر المعناه وهو القربة وفى نسخة فتوضأ منه بتذكير الضمير وهى ظاهرة وفى رواية فأطلق شناقها وهو بكسر الشين خيط يشد به فم القربة ثم صب فى الجفنة ثم توضأ منها (قوله فأحسن الوضوء) وفى نسخة وضوءه أى أسبغه وأكمله بأن أتى بواجباته ومندوباته (قوله فقمت الى جنبه) وفى رواية فقمت وتوضأت فقمت عن يساره (قوله على رأسى) أى ليتمكن من مسك الاذن أولتنزل البركة فى رأسه ليحفظ جميع أفعاله صلى الله عليه وسلم (قوله ثم أخذ بأذنى اليمنى ففتلها) وفى رواية يفتلها بصيغة المضارع وفى رواية أخرى فأخذ بأذنى فأدارنى عن يمينه تنبيها على ماهو السنة من وقوف المأموم الواحد عن يمين الامام فان وقف عن يساره حوله الامام ندبا بأخذ أذنه وفتلها وقد قيل ان المعلم اذا فتل أذن المتعلم كان أذكى لفهمه قال الربيع ركب الشافعى يوما فلصقت بسرجه فجعل يفتل أذنى فأعظمت ذلك حتى وجدته عن ابن عباس أنه صلى الله عليه وسلم فعله به فعلمت أن الامام لايفعل شيأ الا عن أصل (قوله فصلى ركعتين ثم ركعتين الخ) يؤخذ منه أنه يسن السلام من كل ركعتين وصح الوصل من فعله صلى الله عليه وسلم أيضا والاول أصح وأشهر والظاهر من السياق أن ابن عباس صلى معه جماعة فيؤخذ منه جواز فعل النفل جماعة وان لم تطلب فى نحو ذلك ويؤخذ منه حذق ابن عباس مذ كان طفلا ومراقبته أحوال النبى صلى الله عليه وسلم فى العبادات والعادات (قوله قال معن ست مرات) فتكون الجملة ثنتى عشرة ركعة (قوله ثم أوتر) أى أفرد ركعة وحدها فتمت صلاته ثلاث عشرة ركعة كما فى رواية الصحيحين منها ركعتان سنة العشاء أوسنة الوضوء والاحدى عشرة وتر على المشهور خلافا لمن جعلها كلها وترا وجعل أكمل الوتر ثلاث عشرة (قوله ثم اضطجع) اى وضع جنبه على الارض وفى رواية ثم اضطجع فنام حتى نفخ وكان اذا نام نفخ وهذه الرواية هى المتقدمة فى باب النوم وقوله ثم جاءه المؤذن أى بلال كما هو الظاهر للاعلام بدخول وقت الصلاة فيسن اتيان المؤذن

الله صلى الله عليه وسلم فى طولها فنام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا انتصف الليل أو قبله بقليل أو بعده بقليل فاستيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل يمسح النوم عن وجهه وقرأ العشر الآيات الخواتيم من سورة آل عمران ثم قام الى شن معلق فتوضأ منها فأحسن الوضوء ثم قام يصلى قال عبد الله بن عباس فقمت الى جنبه فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده اليمنى على رأسى ثم أخذ بأذنى اليمنى ففتلها فصلى ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين قال معن ست مرات ثم أوتر ثم اضطجع حتى جاءه المؤذن

للامام ليخرج الى الصلاة (قوله فصلى ركعتين خفيفتين) هما سنة الصبح فيسن تخفيفهما وقوله ثم خرج أى من بيته الى المسجد وقوله فصلى الصبح أى بأصحابه ويؤخذ من الحديث أن فعل النفل فى البيت أفضل الا ما استثنى كما سيأتى (قوله عن أبى جمرة) بجيم وراء اسمه نصر بالصاد المهملة ابن عمران الضبعى (قوله يصلى من الليل) أى فى الليل وقوله ثلاث عشرة ركعة منها ركعتان سنة العشاء أوسنة الوضوء والباقى وتر كما تقدم (قوله عن زرارة) بزاى معجمة مضمومة ثم راءين بينهما ألف وآخره تاء تأنيث وقوله ابن أوفى أى أبو حاجب الحرمى البصرى قاضى البصرة ثقة عابد خرج له الستة قرأ المدثر فى الصلاة فلما بلغ فاذا نقر فى الناقور خرميتا (قوله كان اذا لم يصل بالليل) أى تهجدا ووترا وسيأتى جواب اذا وهو قوله صلى من النهار الخ وأما قوله منعه من ذلك النوم أوغلبته عيناه فالمقصود به بيان سبب عدم صلاته فى الليل وأو للشك من الراوى أوللتقسيم والفرق بينهما أن الاول محمول على ما اذا أراد النوم مع امكان تركه اختيارا والثانى محمول على ما اذا غلبه النوم بحيث لايستطيع دفعه (قوله صلى من النهار) أى فيه وقوله ثنتى عشرة ركعة أى قضاء لتهجده وسكت عن قضاء الوتر لان ندب قضائه معلوم بالاولى لانه نفل موقت بخلاف التهجد فانه نفل مطلق لكن لما اتخذه وردا وعادة سن قضاؤه لانه التحق بالنفل الموقت وفى صحيح مسلم عن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من نام عن حزبه من الليل أوعن شئ منه فقرأه ما بين صلاة الفجر وصلاة الظهر كان كمن قرأه من الليل (قوله يعنى ابن حسان) بتشديد السين يصح فيه الصرف والمنع من الصرف (قوله اذا قام أحدكم من الليل) أى فيه وقوله فليفتتح صلاته أى الاحد أو الليل وقوله بركعتين خفيفتين أى ندبا وهما مقدمة الوتر ليدخل فيه بنشاط ويقظة فيسن تقديمهما عليه كما يسن تقديم السنة القبلية على الفرض لتأكد الوتر حتى اختلف فى وجوبه ومناسبة هذا الحديث للباب من حيث ان امره بشئ يقتضى فعله (قوله ح) للتحويل (قوله عن أبيه) أى أبى بكر المشهور بابن حزم وقوله أخبره أى أخبر أبا بكر لا عبد الله بن أبى بكر كما وقع فى الشرح لان عبد الله بن أبى بكر انما روى عن أبيه لا عن عبد الله بن قيس وقوله الجهنى نسبة الى جهينة القبيلة المشهورة (قوله أنه) أى زيد بن خالد وقوله لارمقن بضم الميم وتشديد النون أى لانظرن وأراقبن وأحافظن من الرمق بفتح فسكون أو بفتحتين وهو النظر الى الشئ على وجه المراقبة والمحافظة يقال رمق يرمق رمقا من باب نصر وطلب وأكد باللام والنون مبالغة فى طلب تحصيل معرفة ذلك وضبطه (قوله فتوسدت عتبته) أى جعلتها وسادة والعتبة الدرجة التى يوطأ عليها وقوله أوفسطاطه أى عتبة فسطاطه فهو على تقدير مضاف وهذا شك من الراوى والظاهر الثانى لانه صلى الله عليه وسلم فى الحضر يكون عند نسائه فلايمكن أن يتوسد زيد عتبته ليرمقه بخلافه فى السفر فانه خال عن الازواج الطاهرات فيمكنه أن يتوسد عتبة فسطاطه والمراد بعتبة الفسطاط بابه أى محل دخوله والفسطاط بيت من شعر وقيل خيمة عظيمة و يطلق على مصر العتيقة وكل مدينة جامعة والمراد هنا الاول وفيه عشر لغات فسطاط بطاءين مع سكون السين أوتشديدها وفستات بتاءين مع سكون السين وفستاط بتاء ثم طاء وفساط بسين مشددة ثم طاء فهذه خمسة كل بضم الاول وكسره فتلك عشرة كاملة (قوله ركعتين خفيفتين) هما مقدمة الوتر كما تقدم وانما خفف فيهما لانهما عقب كسل من أثر النوم وقوله ثم صلى ركعتين طويلتين

فقام فصلى ركعتين خفيفتين ثم خرج فصلى الصبح ۞ حدثنا أبوكريب محمد بن العلاء حدثنا وكيع عن شعبة عن أبى جمرة عن ابن عباس قال كان النبى صلى الله عليه وسلم يصلى من الليل ثلاث عشرة ركعة ۞ حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا أبوعوانة عن قتادة عن زرارة ابن أوفى عن سعد بن هشام عن عائشة ان النبى صلى الله عليه وسلم كان اذا لم يصل بالليل منعه من ذلك النوم أوغلبته عيناه صلى من النهار ثنتى عشرة ركعة ۞ حدثنا محمد بن العلاء حدثنا ابواسامة عن هشام يعنى ابن حسان عن محمد بن سيرين عن أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال اذا قام أحدكم من الليل فليفتتح صلاته بركعتين خفيفتين ۞ حدثنا قتيبة بن سعيد عن مالك بن أنس ح وحدثنا اسحق بن موسى حدثنا معن حدثنا مالك عن عبد الله بن أبى بكر عن أبيه ان عبد الله بن قيس بن مخرمة أخبره عن زيد بن خالد الجهنى أنه قال لارمقن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فتوسدت عتبته او فسطاطه فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين خفيفتين ثم صلى ركعتين طويلتين طويلتين

طويلتين ثم صلى ركعتين وهما دون اللتين قبلهما ثم صلى ركعتين وهما دون اللتين قبلهما ثم صلى ركعتين وهما دون اللتين قبلهما ثم صلى ركعتين وهما دون اللتين قبلهما ثم أوتر فذلك ثلاث عشرة ركعة

❁ حدثنا اسحق بن موسى حدثنا معن حدثنا مالك عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبي سلمة بن عبد الرحمن أنه أخبره أنه سأل عائشة رضى الله تعالى عنها كيف كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان فقالت ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليزيد في رمضان ولا في غيره على احدى عشرة ركعة يصلى أربعا لا تسأل عن حسنهن وطولهن ثم يصلى أربعا لا تسأل عن حسنهن وطولهن ثم يصلى ثلاثا قالت عائشة رضى الله عنها قلت يا رسول الله أتنام قبل أن توتر فقال يا عائشة ان عيني تنامان ولا ينام قلبي

❁ حدثنا اسحق بن موسى حدثنا معن حدثنا مالك عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة رضى الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلى من الليل احدى عشرة ركعة

طويلتين طويلتين ذكر طويلتين ثلاث مرات على وجه التأكيد للدلالة على المبالغة في تطويل هاتين الركعتين فكأنهما بمنزلة ست ركعات طويلات وانما بولغ في تطويلهما لان النشاط في أول الصلاة بعد المقدمة يكون أقوى والخشوع يكون أتم ومن ثم سن تطويل الركعة الاولى على الثانية من الفريضة (قوله ثم صلى ركعتين وهما دون اللتين قبلهما) أى في الطول وانما كانتا دون اللتين قبلهما لانه اذا استوفى الغاية في النشاط والخشوع أخذ في النقص شيأ فشيأ فيخفف من التطويل على سبيل التدريج وهكذا يقال فيما بعد (قوله ثم أوتر) أى بواحدة وقوله فذلك أى المجموع وقوله ثلاث عشرة ركعة منها ركعتان مقدمة الوتر والباقى وتر (قوله أنه) أى أبا سلمة وقوله أخبره أى أخبر سعيدا وقوله أنه أى أبا سلمة (قوله كيف كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان) أى في لياليه وقت التهجد زيادة على ما صلاه بعد العشاء من التراويح (قوله فقالت ما كان رسول الله الخ) نفت كونه صلى الله عليه وسلم يزيد على احدى عشرة ركعة ولعله بحسب ما علمته والا فعند أكثر الصدر الاول أن للنبي صلى الله عليه وسلم صلاة مخصوصة واختلفوا في كيفيتها وعددها (قوله على احدى عشرة ركعة) أى غير مقدمة الوتر فيكون المجموع بها ثلاث عشرة ركعة وهذا بالنسبة للصلاة التى كان يصليها بعد النوم فلا ينافى أنه كان يصلى قبل النوم نفلا آخر غير الوتر فلا تكون منكرة لصلاة التراويح (قوله يصلى أربعا) أى مع السلام من كل ركعتين ليوافق خبر زيد السابق وانما جمعت الاربعة لتقاربها طولا وحسنا لا لكونها باحرام واحد وسلام واحد (قوله لا تسأل عن حسنهن وطولهن) أى لانهن على غاية في كمال الحسن والطول مغنية عن السؤال عن حسنهن وطولهن أو لانهن في غاية الحسن والطول بحيث يعجز اللسان عن البيان فالمنع من السؤال كناية عن العجز عن الجواب ويؤخذ منه تفضيل تطويل القيام على تكرير السجود مثلا بتكرير الركعات وكون المصلى أقرب ما يكون من ربه اذا كان ساجدا انما هو لاستجابة الدعاء فيه (قوله ثم يصلى اربعا) العطف بثم يقتضى أنه حصل تراخ بين هذه الاربع والتى قبلها وهكذا يقال فيما بعد وقوله لا تسأل عن حسنهن وطولهن وفى نسخ في هذه فلا تسأل الخ (قوله ثم يصلى ثلاثا) لم يصف هذه الثلاث بالطول ولا بالحسن اشارة الى أنه خففها وظاهر اللفظ يقتضى أنه صلى الثلاث بسلام واحد وهو جائز بل واجب عند أبى حنيفة لكن صلاتها بسلامين أفضل عندنا معشر الشافعية ومتعين عند المالكية (قوله أتنام قبل أن توتر) أى مع أنك أمرت بعض أصحابك كأبى هريرة بالوتر قبل النوم مخافة أن يغلبه النوم فيفوته الوتر (قوله ان عينى) بالتشديد بدليل قوله تنامان ولا ينام قلبى أى فلا أخاف فوت الوتر ومن أمن فوته سن له تأخيره بخلاف من يخاف فوت الوتر بالاستغراق في النوم الى الفجر فالاولى له أن يوتر قبل أن ينام ولما علم صلى الله عليه وسلم من حال أبى هريرة أنه كذلك أمره بأن يوتر قبل أن ينام فالحاصل أن من وثق بيقظته سن له تأخيره ومن لم يثق بها سن له تقديمه (قوله كان يصلى من الليل احدى عشرة ركعة) أى غالبا أو عندها فلا ينافى ما ثبت من زيادة أو نقصان في بعض الروايات كرواية الثلاث عشرة وكرواية التسع والسبع والحاصل أن في رواية ثلاث عشرة وفى رواية احدى عشرة وفى رواية تسعا وفى رواية سبعا ولعل اختلاف الروايات بحسب اختلاف الاوقات والحالات من صحة ومرض وقوة وضعف ولذلك قال الشيخ ابن حجر والصواب حمله

على

يوتر منها بواحدة فاذا فرغ منها اضطجع على شقه الايمن

❁ حدثنا ابن أبى عمر حدثنا معن عن مالك عن ابن شهاب نحوه ح وحدثنا قتيبة عن مالك عن ابن شهاب نحوه

❁ حدثنا هناد حدثنا أبو الاحوص عن الاعمش عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى من الليل تسع ركعات ❁ حدثنا محمود بن غيلان حدثنا يحيى ابن آدم حدثنا سفيان الثورى عن الاعمش نحوه ❁ حدثنا محمد ابن المثنى حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة عن أبى حمزة رجل من الانصار عن رجل من بنى عبس عن حذيفة بن اليمان رضى الله عنه أنه صلى مع النبى صلى الله عليه وسلم من الليل قال فلما دخل فى الصلاة قال الله أكبر ذو الملكوت والجبروت والكبرياء والعظمة قال ثم قرأ البقرة ثم ركع فكان ركوعه نحوا من قيامه

على أوقات متعددة وأحوال مختلفة فكان تارة يصلى كذا وتارة يصلى كذا لذلك أو للتنبيه على سعة الامر فى ذلك (قوله يوتر منها بواحدة) ظاهره أن البقية ليست من الوتر بل تهجد وذلك صحيح لان أقل الوتر ركعة ويحتمل أن المعنى يفصل منها واحدة فلا ينافى أن البقية من الوتر لان أكمله احدى عشرة ركعة وعلى كل فهو صريح فى أن الركعة الواحدة صلاة صحيحة (قوله فاذا فرغ منها) اى من الاحدى عشرة ركعة وقوله اضطجع على شقه الايمن اى لينام حتى يأتيه المؤذن فيؤذنه بالصلاة كما يعلم مما تقدم (قوله نحوه) اى نحو الحديث السابق فى المعنى وان اختلف اللفظ وسقط لفظ نحوه الاول من بعض النسخ اكتفاء بنحوه الآتى (قوله ح) للتحويل من سند الى سند آخر (قوله نحوه) أى نحو الحديث السابق أيضا وانما ذكر هذه الطرق للتقوية (قوله عن ابراهيم) اى ابن يزيد النخعى وقوله عن الاسود أى خال ابراهيم المذكور (قوله تسع ركعات) أى فى بعض الاوقات فلا تنافى هذه الرواية غيرها من باقى الروايات كما مر (قوله نحوه) أى نحو هذا الحديث (قوله عن أبى حمزة) بالحاء المهملة والزاى واسمه طلحة بن زيد أو يزيد بخلاف أبى جمرة بالجيم والراء فان اسمه نصر بن عمران كما سيذكره المصنف فى بعض النسخ وقوله عن رجل من بنى عبس بعين مهملة وباء موحدة وسين مهملة كفلس واسمه صلة بوزن عدة ابن زفر كعمر العبسى نسبة لعبس قبيلة (قوله صلى مع النبى) اى جماعة كما هو الظاهر فان كانت هذه الصلاة هى صلاة التراويح فالامر ظاهر لان الجماعة مشروعة فيها وان كانت غيرها ففعلها جماعة جائز وان كانت لا تشرع فيها الجماعة ويؤيده ما هو ظاهر سياق الحديث من أن الاربع ركعات كانت بسلام واحد وعلى كونها كانت صلاة التراويح يتعين أنها كانت بسلامين لان التراويح يجب فيها السلام من كل ركعتين ولا يصح فيها أربع ركعات بسلام واحد (قوله قال) أى حذيفة (قوله فلما دخل فى الصلاة) أى بتكبيرة الاحرام وقوله قال الله أكبر الخ الظاهر أنه قال ذلك بعد تكبيرة الاحرام بدليل زيادة الكلمات الآتية كما قاله القارى فيكون هذا صيغة من صيغ دعاء الافتتاح الواردة وعلى هذا فلا يحتاج لتأويل دخل بأراد الدخول أصلا وقال الشارح قال الله أكبر الذى هو تكبيرة الاحرام فاحتاج للتأويل المذكور بالنسبة لقوله الله أكبر لانه لا يدخل الا بها الا بالنسبة لما بعده ولا يخفى ما فيه (قوله ذو الملكوت) اى صاحب الملك والعزة فالملكوت بفتحتين الملك والعزة وقوله والجبروت بفتحتين أيضا أى الجبر والقهر والتاء فيهما للمبالغة وقوله والكبرياء بالمد أى الترفع على جميع الخلق مع انقيادهم له والتنزه عن كل نقص ولا يوصف بهذين الوصفين غيره سبحانه وتعالى وقوله والعظمة أى تجاوز القدر عن الاحاطة به وقيل الكبرياء عبارة عن كمال الذات والعظمة عبارة عن جمال الصفات (قوله قال) اى حذيفة بن اليمان (قوله ثم قرأ البقرة) أى بكمالها بعد الفاتحة وان لم يذكرها اعتمادا على ما هو معلوم من أنه صلى الله عليه وسلم لم يخل صلاة عن الفاتحة وقوله فكان ركوعه نحوا من قيامه أى قريبا منه فيكون قد طول الركوع قريبا من هذا القيام الطويل ولا مانع منه لانه ركن طويل وقوله وكان يقول سبحان ربى العظيم أى وهكذا فالمرتان المراد منهما التكرار مرارا كثيرة لا خصوص المرتين على حد قوله تعالى ثم ارجع البصر كرتين فكان يكرر هذه الكلمة مادام راكعا وقوله فكان قيامه نحوا من ركوعه اى فكان اعتداله قريبا من ركوعه وهو مشكل لان الاعتدال ركن قصير فلا يطول وكذا يقال فى

وكان يقول سبحان ربى العظيم سبحان ربى العظيم ثم رفع رأسه فكان قيامه نحوامن ركوعه وكان يقول لربى الحمد لربى الحمد ثم سجد فكان سجوده نحوامن قيامه وكان يقول سبحان ربى الاعلى سبحان ربى الاعلى ثم رفع رأسه فكان مابين السجدتين نحوامن السجود وكان يقول رب اغفرلى رب اغفرلى حتى قرأ البقرة وآل عمران والنساء والمائدة أو الانعام شعبة الذى شك فى المائدة والانعام * قال ابوعيسى وأبوحمزة اسمه طلحة بن زيد وأبوجمرة الضبعى اسمه نصر بن عمران ❁ حدثنا أبوبكر محمد بن نافع البصرى حدثنا عبد الصمد بن عبد الوارث عن اسمعيل بن مسلم العبدى عن ابى المتوكل عن عائشة رضى الله عنها قالت قام رسول الله صلى الله عليه وسلم بآية من القرآن ليلة ❁ حدثنا محمود بن غيلان حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن الاعمش عن

قوله فكان مابين السجدتين نحوامن السجود فهو مشكل أيضا لان الجلوس بين السجدتين ركن قصير فلا يطوّل خلافا لمن ذهب من الشافعية الى أنهما ركنان طويلان أخذا من هذا الحديث وغاية ما أجيب به أن المراد أنه طوّل كلا منهما تقريبا مما قبله قربا نسبيا تقريبيا فلا يدل على أنهما ركنان طويلان بل هما ركنان قصيران على المذهب فمتى طوّل الاعتدال على قدر الفاتحة بقدر الذكر الوارد فيه أو الجلوس على أقل التشهد بقدر الذكر الوارد فيه بطلت الصلاة وقوله وكان يقول أى فى الاعتدال وقوله لربى الحمد لربى الحمد أى كان يكرر ذلك مادام فى الاعتدال فليس المراد الاتيان بالمرتين فقط نظير ماسبق و بعد ذلك هو مخالف لما تقرر فى الفروع من أنه لا يندب تكرار ذلك بل يأتى بالاذكار المخصوصة وهى ربنا لك الحمد ملء السموات وملء الارض وملء ماشئت من شئ بعد أهل الثناء والمجد الخ وما أشار اليه الشارح من الجواب بأن هذا مخصوص بهذه الصلاة لم يظهر وجهه لانه لا دليل على هذه الخصوصية ولعل ذلك لبيان الجواز وقوله فكان فى نسخ وكان بالواو بدل الفاء وقوله نحوا من قيامه أى قريبا منه والمراد بقيامه القيام الذى قرأ فيه سورة البقرة لا قيامه عن الركوع لان ذلك يسمى اعتدالا لا قياما وان عبر عنه فيما سبق بالقيام وقال القارى المراد بالقيام بعد الركوع وقوله وكان يقول أى فى سجوده وقوله سبحان ربى الاعلى سبحان ربى الاعلى أى كان يكرر ذلك مادام ساجدا كما تقدم فى نظيره وقوله ثم رفع رأسه أى من السجود الاوّل الى الجلوس بين السجدتين وقوله فكان مابين السجدتين نحوا من السجود أى كان الجلوس الذى بين السجدتين قريبا من السجود وقد علمت مافيه وقوله وكان يقول أى فى جلوسه وقوله رب اغفرلى رب اغفرلى اى كان يكرر ذلك مادام جالسا ويأتى فيه نظير ماتقدم فى تكراره لربى الحمد فى الاعتدال ولم يذكر السجود الثانى فيه ولا تطويله ولا ماقاله فيه لعله لسهو من الراوى أو لعلمه بالمقايسة على السجود الاوّل وقوله حتى الخ غاية فى محذوف والتقدير واستمر يطوّل حتى الخ وقوله قرأ البقرة أى فى الركعة الاولى وقوله وآل عمران اى فى الثانية وقوله والنساء اى فى الثالثة وقوله والمائدة أو الانعام بالشك أى فى الرابعة (قوله شعبة) اى المذكور فى السند المتقدم وقوله الذى شك فى المائدة والانعام فى نسخة أو الانعام فالشك من شعبة فى السورة التى قرأها فى الرابعة هل هى المائدة أو الانعام (قوله قال أبوعيسى الخ) هذه العبارة ثابتة فى بعض النسخ دون بعض وأتى بها للفرق بين أبى حمزة وأبى جمرة وان كان الثانى ليس مذكورا فى السند لانه ربما التبس أحدهما بالآخر فى الخط بقطع النظر عن النقط وقوله وأبوحمزة أى المتقدم فى السند وقوله اسمه طلحة بن زيد فى بعض النسخ ابن يزيد وقوله وأبوجمرة الضبعى اسمه نصر بالصاد المهملة (قوله العبدى) نسبة الى عبد قيس قبيلة مشهورة وقوله عن أبى المتوكل اسمه على بن داود أو على بن دؤد كصرد (قوله قام رسول الله) أى صلى وقوله بآية من القرآن أى متلبسا بقراءة آية من القرآن وقوله ليلة أى كلها فيكون قد استمر يكررها ليلته كلها فى ركعات تهجده فلم يقرأ فيها بغيرها وفى فضائل القرآن لابى عبيد عن أبى ذر قام المصطفى صلى الله عليه وسلم ليلة فقرأ آية واحدة الليل كله حتى أصبح بها يقوم وبها يركع فقيل لابى ذر ماهى قال ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفرلهم فانك أنت العزيز الحكيم وانما كررها صلى الله عليه وسلم حتى أصبح لما اعتراه عند قراءتها من هول ما ابتدئت به ومن حلاوة ما اختتمت به ويؤخذ

أبى وائل عن عبد الله قال صليت ليلة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يزل قائما حتى هممت بأمر سوء قيل له وما هممت به قال هممت أن أقعد وأدع النبى صلى الله عليه وسلم ❁ حدثنا سفيان بن وكيع حدثنا جرير عن الاعمش نحوه ❁ حدثنا اسحق بن موسى الانصارى حدثنا معن حدثنا مالك عن أبى النضر عن أبى سلمة عن عائشة رضى الله تعالى عنها أن النبى صلى الله عليه وسلم كان يصلى جالسا فيقرأ وهو جالس فاذا بقى من قراءته قدر مايكون ثلاثين أو أربعين آية قام فقرأ وهو قائم ثم ركع وسجد ثم صنع فى الركعة الثانية مثل ذلك

منه جواز تكرار الآية فى الصلاة ولعل ذلك كان قبل النهى عن القراءة فى الركوع والسجود فلا ينافيه خبر مسلم نهيت أن أقرأ القرآن راكعا وساجدا على أن النهى للتنزيه فيكون فعله لبيان الجواز (قوله عن عبد الله) اى ابن مسعود لانه المراد عند الاطلاق (قوله صليت ليلة مع رسول الله) اى جماعة فدل ذلك على صحة النفل جماعة وان لم تشرع فيه ماعدا العيدين والكسوفين ونحوهما (قوله فلم يزل قائما) أى أطال القيام جدا وقوله حتى هممت أى قصدت وقوله بأمر سوء باضافة أمر الى سوء كما هو الرواية على مايفهم من كلام الشيخ ابن حجر وقيل انه روى بقطعها على الوصفية والسوء بفتح السين وضمها وقد قرئ متواترا بالوجهين فى قوله تعالى عليهم دائرة السوء (قوله قيل له وما هممت به) أى أى شئ الذى هممت به وقوله قال هممت أن أقعد وأدع النبى أى أن اقعد بلا صلاة وأترك النبى يصلى وحده كما قاله القسطلانى وغيره ولا مانع منه لان قطع النفل جائز عندنا وقيل بأن يقطع القدوة و يتم صلاته منفردا الا أنه يقطع الصلاة لان ذلك لا يليق بجلالة ابن مسعود لكن المتبادر من قوله أن أقعد الاوّل واحتمال أنه يتم الصلاة قاعدا بعيد فترك الصلاة مع النبى صلى الله عليه وسلم على الاوّل أمر سوء وكذا ترك الاقتداء به على الثانى لان فى كل حرمان الثواب العظيم الحاصل بالصلاة مع النبى الكريم (قوله نحوه) أى نحو الحديث السابق (قوله كان يصلى جالسا) قيل كان ذلك فى كبر سنه وقد صرحت به عائشة فيما أخرجه الشيخان ويؤخذ منه صحة تنفل القادر قاعدا وهو مجمع عليه ومن خصائصه صلى الله عليه وسلم أن تطوّعه قاعدا كهو قائما لانه مأمون الكسل فلا ينقص أجره بخلاف غيره فان من صلى قاعدا فله نصف أجر القائم (قوله فاذا بقى من قراءته قدر مايكون ثلاثين أو أربعين آية قام) أى فاذا بقى من مقروئه مقدار مايكون ثلاثين أو أربعين آية قام وفيه اشارة الى أن الذى كان يقرؤه قبل أن يقوم أكثر لان البقية تطلق غالبا على الاقل والظاهر أن الترديد بين الثلاثين والاربعين من عائشة فيكون اشارة الى أن المقدار المذكور مبنى على التخمين فرددت بينهما تحرزا من الكذب ويحتمل أنه تارة كان يقع منه كذا وتارة كذا ويحتمل أنه شك من بعض الرواة فيما قالته عائشة وهى انما قالت أحدهما وأيده الحافظ العراقى برواية فى صحيح مسلم عنها فاذا أراد أن يركع قام قدر مايقرأ الانسان أربعين آية و يؤخذ من ذلك صحة بعض النفل قاعدا و بعضه قائما وصحة بعض الركعة قاعدا و بعضها قائما وجعل بعض القراءة فى القعود و بعضها فى القيام وسواء فى ذلك كله قعد ثم قام أو قام ثم قعد وسواء نوى القيام ثم أراد القعود أو نوى القعود ثم أراد القيام وهو قول الائمة الاربعة لكن منع بعض المالكية الجلوس بعد أن ينوى القيام (قوله فقرأ) ظاهر التعبير بالفاء أنه لا تراخى بين القيام والقراءة وظاهره أيضا أن من افتتح الصلاة قاعدا ثم قام لا يقرأ حال نهوضه لانتقاله الى أكمل منه بخلاف عكسه فيقرأ فى الهوى لانه أكمل مما ينتقل اليه وبه صرح الشافعية فى فرض المعذور وأما مسئلة الحديث وهو النفل قاعدا مع القدرة ثم ينتقل الى القيام أو بالعكس فهو مخير بين القراءة فى النهوض والهوى لكن الافضل القراءة هاويا لا ناهضا وقوله وهو قائم أى والحال أنه قائم أى مستقر على القيام (قوله ثم ركع وسجد) أى من قيام وفيه رد على من شرط على من افتتح النفل قاعدا أن يركع قاعدا وعلى من افتتحه قائما أن يركع قائما وهو محكى عن بعض الحنفية والمالكية (قوله ثم صنع فى الركعة الثانية مثل ذلك) أى قرأ وهو جالس حتى اذا بقى من قراءته قدر

حدثنا أحمد بن منيع حدثنا هشيم حدثنا خالد الحذاء عن عبد الله بن شقيق قال سألت عائشة رضى الله عنها عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تطوعه فقالت كان يصلى ليلا طويلا قائما وليلا طويلا قاعدا فاذا قرأ وهو قائم ركع وسجد وهو قائم واذا قرأ وهو جالس ركع وسجد وهو جالس ❁ حدثنا اسحق بن موسى الانصارى حدثنا معن حدثنا مالك عن ابن شهاب عن السائب بن يزيد عن المطلب بن أبى وداعة السهمى عن حفصة زوج النبى صلى الله عليه وسلم قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى فى سبحته قاعدا ويقرأ بالسورة ويرتلها حتى تكون أطول من أطول منها ❁ حدثنا الحسن ابن محمد الزعفرانى حدثنا حجاج بن محمد عن ابن جريج قال أخبرنى عثمان بن أبى سليمان ان أبا سلمة بن عبد

مايكون ثلاثين أو أربعين آية قام فقرأ وهو قائم ثم ركع وسجد فبعد أن قام فى أثناء الاولى قعد فى أول الثانية فقد انتقل من القيام للقعود وان كان فى ركعة أخرى وهو حجة على من منع ذلك (قوله قال) أى عبد الله بن شقيق (قوله عن صلاة رسول الله) أى عن كيفيتها وقوله عن تطوعه بدل مما قبله باعادة الجار والتطوع فعل شئ مما يتقرب به الى الله تعالى تبرعا من النفس (قوله فقالت كان يصلى ليلا طويلا) أى زمنا طويلا من الليل أو صلاة طويلة فعلى الاول يكون طويلا بدلا من ليلا بدل بعض من كل وعلى الثانى يكون صفة مفعول مطلق محذوف لكن مع تاء التأنيث فلما حذف الموصوف حذفت تاء صفته وقوله قائما حال من فاعل يصلى أى يصلى ليلا زمنا طويلا منه أو صلاة طويلة حال كونه قائما وهكذا يقال فى قوله وليلا طويلا قاعدا ويؤخذ من ذلك ندب تطويل القراءة فى صلاة الليل وتطويل القيام فيها وهو أفضل من تكثير الركوع والسجود على الاصح عند الشافعية ولا يعارضه حديث عليك بكثرة السجود لان المراد كثرة الصلاة لا كثرة السجود حقيقة (قوله فاذا قرأ وهو قائم ركع وسجد وهو قائم) أى انتقل الى الركوع والسجود والحال أنه قائم تحرزا عن الجلوس قبل الركوع والسجود وقوله واذا قرأ وهو جالس ركع وسجد وهو جالس اى انتقل الى الركوع والسجود والحال أنه جالس تحرزا عن القيام قبل الركوع والسجود وهذا الحديث يخالف الحديث السابق اذ مقتضى هذا أنه اذا قرأ وهو جالس ركع وسجد وهو جالس ومقتضى السابق أنه اذا قرأ وهو جالس قام فقرأ ثم ركع وسجد وهو قائم فكيف الجمع بينهما ويمكن أن يحمل ذلك على أنه كان له أحوال مختلفة فكان يفعل مرة كذا ومرة كذا (قوله ابن أبى وداعة) بفتح الواو وقوله السهمى نسبة لقبيلة بنى سهم من قريش أسلم يوم الفتح ونزل المدينة ومات بها وهو صحابى وقوله عن حفصة أى بنت عمر بن الخطاب كانت تحت خنيس السهمى ثم تزوجها المصطفى صلى الله عليه وسلم ثم طلقها وراجعها بأمر جبريل له حيث قال له راجع حفصة فانها صوامة قوامة وانها زوجتك فى الجنة (قوله كان رسول الله الخ) زاد مسلم من هذا الوجه فى أوله ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى فى سبحته جالسا حتى اذا كان قبل موته بعام فكان الخ ويؤخذ من ذلك أنه صلى الله عليه وسلم واظب على القيام فى النفل أكثر عمره وان كان تطوعه قاعدا كهو قائما (قوله فى سبحته) بضم السين وسكون الموحدة أى نافلته سميت سبحة لاشتمالها على التسبيح وخصت النافلة بذلك لان التسبيح الذى فى الفريضة نافلة فأشبهته صلاة النفل وهذا التخصيص أمر غالبى فقد يطلق التسبيح على الصلاة مطلقا تقول فلان يسبح أى يصلى فرضا أو نفلا ومنه قوله تعالى فسبح بحمد ربك أى صل وقوله فلولا أنه كان من المسبحين اى المصلين وقوله قاعدا حال من فاعل يصلى (قوله ويقرأ بالسورة) الباء زائدة وقوله ويرتلها أى يبين حروفها وحركاتها ووقوفها مع التأنى فى قراءتها وهو معنى قول بعضهم الترتيل رعاية الحروف والوقوف (قوله حتى تكون أطول من أطول منها) أى حتى تصير السورة القصيرة كالانفال بسبب الترتيل الذى اشتملت عليه أطول من سورة أطول منها خلت عن الترتيل كالاعراف فيندب ترتيل القراءة فى الصلاة واستيعاب السورة فى الركعة الواحدة وهو أفضل من قراءة بعض سورة بقدرها وهو حسن أيضا بلا كراهة وهذا الحديث وان لم يكن فيه تصريح بكونه كان يقرأ السورة فى ركعة واحدة لكن الغالب استيعابها فى ركعة الا لعارض كما وقع فى قراءة سورة المؤمنين فانه أخذته سعلة فركع (قوله ابن عبد

الرحمن أخبره ان عائشة رضى الله تعالى عنها أخبرته ان النبى صلى الله عليه وسلم لم يمت حتى كان أكثر صلاته وهو جالس ❁ حدثنا أحمد ابن منيع حدثنا اسمعيل بن ابراهيم عن أيوب عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين قبل الظهر وركعتين بعدها وركعتين بعد المغرب فى بيته وركعتين بعد العشاء فى بيته ❁ حدثنا أحمد بن منيع حدثنا اسمعيل بن ابراهيم حدثنا أيوب عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما قال وحدثتنى حفصة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلى ركعتين حين يطلع الفجر قال أيوب أراه قال خفيفتين ❁ حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا مروان الفزارى عن جعفر بن برقان عن ميمون بن مهران عن ابن عمر رضى الله عنهما قال حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم ثمانى ركعات ركعتين قبل الظهر وركعتين بعدها وركعتين بعد المغرب وركعتين بعد العشاء قال ابن عمر وحدثتنى حفصة بركعتى الغداة ولم أكن أراهما من النبى صلى الله عليه وسلم ❁ حدثنا أبو سلمة يحيى بن خلف حدثنا بشر بن المفضل عن خالد الحذاء عن عبد الله بن شقيق قال سألت عائشة رضى الله عنها عن صلاة رسول الله

الرحمن) أى ابن عوف وقوله أخبره أى أخبر أبو سلمة عثمان بن أبى سليمان وقوله أخبرته أى اخبرت أبا سلمة بن عبد الرحمن (قوله لم يمت حتى كان أكثر صلاته وهو جالس) أى حتى وجد أكثر صلاته والحال انه جالس فكان تامة وجملة وهو جالس حال وجعلها ناقصة والجملة خبرها يلزم فيه تعسف بزيادة الواو وتقدير رابط أى هو جالس فيه ولا يخفى ان ذلك فى النفل لما ورد عن أم سلمة انها قالت والذى نفسى بيده مامات رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى كان أكثر صلاته قاعدا الا المكتوبة (قوله قال صليت مع رسول الله) أى شاركته فى الصلاة بمعنى ان كلا منهما فعل تلك الصلاة وليس المراد انه صلى معه جماعة لانه يبعد ذلك هنا وان كانت الجماعة جائزة فى الرواتب لكنها غير مشروعة فيها (قوله فى بيته) راجع للاقسام الثلاثة قبله لان القيد يرجع لجميع ما تقدمه كما صرح به بعضهم لكن قد يقال هلا اكتفى بقوله فى بيته الثانية لانه يرجع لجميع ما تقدمه كما علمت الا ان يقال صرح به هنا اهتماما به ويؤخذ من الحديث ان البيت للنفل أفضل الا ما استثنى حتى من جوف الكعبة وحكمته انه أخفى فيكون أقرب للاخلاص وابعد عن الرياء وبالغ ابن أبى ليلى فقال لا تجزئ سنة المغرب فى المسجد (قوله وحدثتنى حفصة) عطف على محذوف والتقدير حدثتنى غير حفصة وحدثتنى حفصة وهذا أولى من جعل الواو زائدة (قوله كان يصلى ركعتين الخ) هما سنة الصبح وأوجبهما الحسن البصرى وقوله حين يطلع بضم اللام من باب قعد أى يظهر وقوله الفجر هو ضوء الصبح وهو حمرة الشمس فى سواد الليل سمى بذلك لانفجاره أى انبعاثه كانفجار الماء من الفجور وهو الانبعاث فى المعاصى والمراد الفجر الصادق وهو الذى يبدو ساطعا مستطيرا يملأ الافق ببياضه وهو عمود الصبح وبطلوعه يدخل النهار لا الكاذب وهو الذى يبدو سوادا مستطيلا وفى نسخة وينادى المنادى أى يؤذن المؤذن وانما سمى الاذان نداء لان أصل النداء الدعاء والاذان دعاء للصلاة (قوله قال أيوب) أى المذكور فى السند السابق وقوله أراه بضم الهمزة مبنيا للمجهول أى أظن نافعا فالهاء راجعة لنافع شيخ أيوب وقوله خفيفتين قد صح ذلك فى غير هذا الطريق فيسن تخفيفهما اقتداء به صلى الله عليه وسلم والمراد بتخفيفهما عدم تطويلهما على الوارد فيهما وهو قولوا آمنا بالله الخ آية البقرة أو ألم نشرح أو قل يا أيها الكافرون فى الركعة الاولى وقل يا أهل الكتاب تعالوا الى آخر آية آل عمران أو ألم تر كيف أو قل هو الله أحد فى الثانية حتى لو قرأ جميع ذلك لم تفته سنة التخفيف (قوله ابن برقان) بضم الموحدة وقوله عن ميمون بالصرف وقوله ابن مهران بكسر الميم وقد تضم (قوله ثمانى ركعات) أى من السنن المؤكدة (قوله وركعتين بعد المغرب) ويسن أن لا يتكلم قبلهما لخبر من صلى بعد المغرب ركعتين قبل أن يتكلم رفعت صلاته فى عليين وفيه رد على من لم يجوزهما فى المسجد (قوله بركعتى الغداة) أى الفجر وأصل الغداة ما بين طلوع الفجر وطلوع الشمس وقوله ولم أكن أراهما من النبى أى لانه كان يفعلهما قبل خروجه الى المسجد دائما أو غالبا بخلاف بقية الرواتب فانه ربما فعلها فى المسجد ونفيه لرؤيتهما ينافيه ما روى عنه أيضا رمقت النبى صلى الله عليه وسلم شهرا فكان يقرأ بهما أى بسورتى الكافرون والاخلاص فى ركعتى الفجر فهذا صريح فى انه رآه يصليهما وأجاب الشبراملسى بان الاول محمول على الحضر فانه كان فيه يصليهما عند نسائه والثانى محمول على السفر فانه كان فيه يصليهما عند صحبه وأجاب القارى بان نفى رؤيته قبل ان تحدثه حفصة واثباتها بعده كما يشير لذلك قوله رمقت (قوله عن صلاة رسول الله) أى

صلى الله عليه وسلم قالت كان يصلي قبل الظهر ركعتين و بعدها ركعتين و بعد المغرب ركعتين و بعد العشاء ركعتين وقبل الفجر ثنتين ❁ حدثنا محمد بن المثنى حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن أبي اسحق قال سمعت عاصم بن ضمرة يقول سألنا عليا كرم الله وجهه عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم من النهار فقال انكم لا تطيقون ذلك قال فقلنا من أطاق ذلك مناصلى فقال كان اذا كانت الشمس من ههنا كهيئتها من ههنا عند العصر صلى ركعتين واذا كانت الشمس من ههنا كهيئتها من ههنا عند الظهر صلى أربعا و يصلي قبل الظهر أربعا و بعدها ركعتين وقبل العصر أربعا يفصل بين كل ركعتين بالتسليم على الملائكة المقربين والنبيين ومن تبعهم من المؤمنين والمسلمين

من السنن المؤكدة فلذلك أجابته بالعشر المؤكدة فلا ينافي ماورد انه كان يصلي أربعا قبل الظهر وأربعا بعدها وأربعا قبل العصر وركعتين قبل المغرب وركعتين قبل العشاء فالعشرة التي في الحديث الاول هي التي كان يواظب عليها النبي صلى الله عليه وسلم ومازاد عليها لم يواظب عليه (قوله ابن ضمرة) بفتح الضاد وسكون الميم (قوله عن صلاة رسول الله) أي عن كيفيتها (قوله فقال انكم لا تطيقون ذلك) فهما منه ان سؤالهم عنها ليفعلوا مثلها فقال انكم لا تطيقون ذلك اى من حيث الكيفية من الخشوع والخضوع وحسن الاداء (قوله قال) أى عاصم (قوله فقلنا من أطاق ذلك مناصلى) أى ومن لم يطق ذلك منا فقد علمه (قوله فقال) أى علي (قوله اذا كانت الشمس من ههنا) أى من جهة المشرق وقوله كهيئتها من ههنا أى من جهة المغرب وقوله صلى ركعتين هما صلاة الضحى (قوله واذا كانت الشمس من ههنا) أى من جهة المشرق وقوله عند الظهر يعني قبل الاستواء وقوله صلى أربعا هي صلاة الاوابين وورد في الحديث صلاة الاوابين حين ترمض الفصال (قوله و يصلي قبل الظهر أربعا) هي سنة الظهر القبلية وقوله و بعدها ركعتين وفي بعض الروايات أربعا كما تقدم (قوله وقبل العصر أربعا) وفي بعض الروايات أنه كان يصلي قبل العصر ركعتين ولا تنافي لاحتمال أنه كان تارة يصلي أربعا وتارة ركعتين فحدث كل بما رأى (قوله يفصل بين كل ركعتين بالتسليم) أى تسليم التحلل كما جزم به الشيخ ابن حجر فانه يسن له أن ينوي به السلام على مؤمني انس و جن وملائكة وقيل المراد به التشهد لاشتماله على التسليم على من ذكر في قوله السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين ورده ابن حجر بأن لفظ الحديث يأباه وكيف كان فقوله يفصل الخ لا يختص بما يتعلق بالعصر بل يرجع لما قبله أيضا مما يناسبه وقوله على الملائكة المقربين أى الكروبيين أو الحافين حول العرش أو أعم وقوله ومن تبعهم أى في الايمان والاسلام كما يشهد له البيان بقوله من المؤمنين والمسلمين والمراد بهم ما يشمل المؤمنات والمسلمات على طريق التغليب والجمع بين المؤمنين والمسلمين مع أن موصوفهما واحد فان كل مؤمن مسلم وبالعكس باعتبار الايمان والاسلام الكاملين للاشارة الى انقيادهم الباطني والظاهري والجمع بين النسبة العلمية والمباشرة العملية

❁باب صلاة الضحى❁

حدثنا محمود بن غيلان حدثنا أبو داود الطيالسي حدثنا شعبة عن يزيد الرشك قال سمعت معاذة قالت قلت لعائشة رضي الله تعالى عنها أكان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الضحى

أى الصلاة التي تفعل في الضحى فالاضافة على معنى في كصلاة الليل وصلاة النهار وذلك لان الضحى بالضم و القصر اسم للوقت الذي يكون من تمام ضوء الشمس الى تمام ربع النهار وقبله من طلوع الشمس الى تمام ضوئها يقال له ضحوة كقرية وضحو كفلس وضحية كهدية و بعده من تمام الربع الى الزوال يقال له ضحاء بالفتح و المد كسماء فتلخص أن الوقت من طلوع الشمس الى الزوال ينقسم ثلاثة أقسام كما يؤخذ من القاموس والمختار والمصباح ووقتها الشرعي من ارتفاع الشمس قدر رمح الى الزوال لكن الافضل تأخيرها الى أن يمضي ربع النهار ليكون في كل ربع صلاة وفي الباب ثمانية أحاديث (قوله عن يزيد الرشك) بكسر الراء وسكون الشين المعجمة وهو بلغة أهل البصرة القسام الذي يقسم الدور وفي القاموس الرشك الكبير اللحية وهو بالفارسية اسم للعقرب ولقب يزيد بذلك لانه كان قساما للدور وكان كبير اللحية جدا حتى قيل ان عقربا دخلت لحيته فأقامت بها ثلاثة أيام ولم يشعر بها وقوله قال سمعت معاذة أى قال يزيد سمعت معاذة بضم الميم بنت عبد الله العدوية

قالت نعم أربع ركعات ويزيد ما شاء الله عز وجل ❁ حدثنا محمد بن المثنى حدثنا حكيم بن معاوية الزيادي حدثنا زياد بن عبيد الله بن الربيع الزيادي عن حميد الطويل عن أنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي الضحى ست ركعات ❁ حدثنا محمد بن المثنى حدثنا محمد بن جعفر أنبأنا شعبة عن عمرو بن مرة عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال ما أخبرني أحد أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الضحى الا أم هانئ رضي الله تعالى عنها فانها حدثت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل بيتها يوم فتح مكة فاغتسل فسبح ثمان ركعات ما رأيته صلى الله عليه وسلم صلى صلاة قط أخف منها

خرج لها الائمة الستة (قوله قالت نعم) أى كان يصليها وهذا كاف في الجواب وقولها أربع ركعات و يزيد ما شاء الله زيادة على المطلوب لكنها تتعلق بها وهي محمودة حينئذ وأربع ركعات معمول لمحذوف أى كان يصلي أربع ركعات والمراد انه كان يصليها أربع ركعات في أغلب أحواله كما أشارت اليه بقولها و يزيد ما شاء الله عز وجل أى و ينقص ففي كلامها اكتفاء والمراد أنه يزيد زيادة محصورة وان كان ظاهر العبارة الزيادة بلا حصر لكنه محمول على المبالغة فالحاصل أنه صلاها تارة ركعتين وهو أقلها وتارة أربعا وهو أغلب أحواله وتارة ستا وتارة ثمانية وهو أكثرها فضلا وعددا على الراجح وقيل أفضلها ثمان وأكثرها ثنتا عشرة ولا ينافي ذلك قولهم كل ما كثر وشق كان أفضل لانه غالبي فقد صرحوا بان العمل القليل قد يفضل الكثير في صور كثيرة لانه قد يرى المجتهد من المصالح المختصة بالعمل القليل ما يفضله على الكثير هذا وقد ثبت عن عائشة أنها قالت ما رأيته سبحها أى صلاها تعني الضحى وجمع البيهقي بين هذا و بين ما تقدم عنها بحمل قولها ما رأيته سبحها على نفي رؤيته مداومته عليها وقولها نعم على الغالب من أحواله وشهد تسعة عشر من أكابر الصحب أنهم رأوا المصطفى صلى الله عليه وسلم يصليها حتى قال ابن جرير أخبارها بلغت حد التواتر وكانت صلاة الانبياء قبله صلى الله عليه وسلم كما قاله ابن العربي و يسن فعلها في المسجد لخبر فيه وأما ما صح عن ابن عمر من قوله انها بدعة ونعمت البدعة ومن قوله لقد قتل عثمان وما أحد يسبحها وما أحدث الناس شيأ أحب الي منها فمحمول على أنه لم يبلغه هذه الاخبار أو أنه أراد أنه صلى الله عليه وسلم لم يداوم عليها أو أن التجمع لها في نحو المسجد هو البدعة و بالجملة فقد قام الاجماع على استحبابها وفي شأنها أحاديث كثيرة تدل على مزيد فضلها كخبر أحمد من حافظ على صلاة الضحى غفرت له ذنوبه وان كانت مثل زبد البحر ومن فوائدها أنها تجزئ عن الصدقة التي تطلب من مفاصل الانسان الثلثمائة وستين مفصلا كل يوم تطلع فيه الشمس كما رواه مسلم وغيره وقد اشتهر بين العوام أن قطعها يورث العمى ولا أصل له (قوله الزيادي) بكسر الزاي وفتح التحتية وبعد الالف دال مهملة وقوله ابن عبيد الله بالتصغير وفي نسخة عبد الله بالتكبير (قوله كان يصلي الضحى ست ركعات) أى في بعض الاوقات فلا تنافي بين الروايات (قوله عن عبد الرحمن بن أبي ليلى) أى الانصاري المدني ثم الكوفي تابعي جليل كان أصحابه يعظمونه كأنه أمير واسم أبي ليلى يسار وقيل بلال وقيل داود بن بلال (قوله ما أخبرني أحد) أى من الصحابة وقوله أنه رأى النبي في نسخة ما أخبرني أحد أن النبي وقوله الا أم هانئ أى بنت أبي طالب شقيقة علي كرم الله وجهه والمنفي هنا انما هو اخبار غير أم هانئ لعبد الرحمن بن أبي ليلى بصلاة النبي صلاة الضحى وهو لا ينافي ما تقدم من أن من أكابر الصحابة تسعة عشر شهدوا أن النبي كان يصليها ومن ثم قال أبو زرعة و ردفها أحاديث كثيرة صحيحة مشهورة حتى قال ابن جرير انها بلغت حد التواتر (قوله فاغتسل) منه أخذ الشافعية أنه يسن لمن دخل مكة أن يغتسل أول يوم لصلاة الضحى تأسيا به صلى الله عليه وسلم (قوله فسبح) أى صلى وقوله ثمان ركعات وهذا هو أكثرها وأفضلها كما مر وقوله أخف منها أى من تلك الصلاة التي صلاها حينئذ زاد في رواية لمسلم لا أدري أقيامه فيها أطول أم ركوعه أم سجوده ولا يؤخذ من هذا الحديث ندب التخفيف في صلاة الضحى خلافا لمن أخذه لانه لا يدل على أنه واظب على ذلك بخلافه في سنة الفجر بل ثبت أنه طول في صلاة الضحى وانما خففها

غير أنه كان يتم الركوع والسجود ۞ حدثنا ابن أبى عمر حدثنا وكيع حدثنا كهمس بن الحسن عن عبد الله بن شقيق قال قلت لعائشة رضى الله تعالى عنها أكان النبى صلى الله عليه وسلم يصلى الضحى قالت لا الا أن يجىء من مغيبه ۞ حدثنا زياد بن أيوب البغدادى حدثنا محمد بن ربيعة عن فضيل بن مرزوق عن عطية عن أبى سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه قال كان النبى صلى الله عليه وسلم يصلى الضحى حتى نقول لا يدعها ويدعها حتى نقول لا يصليها ۞ حدثنا أحمد بن منيع عن هشيم أنبأنا عبيدة عن ابراهيم عن سهم بن منجاب عن قرثع الضبى أو عن قزعة عن قرثع عن أبى أيوب الانصارى رضى الله تعالى عنه أن النبى صلى الله عليه وسلم كان يدمن أربع ركعات عند زوال الشمس فقلت يارسول الله انك تدمن هذه الاربع ركعات عند زوال الشمس فقال ان أبواب السماء تفتح عند زوال الشمس فلا ترتج حتى يصلى الظهر فأحب أن يصعد لى فى تلك الساعة خير قلت أفى كلهن قراءة قال نعم قلت

يوم الفتح لاشتغاله بمهماته (قوله غير أنه كان يتم الركوع والسجود) أى لا يخففهما جدا والا فهو يتم سائر الاركان مع التخفيف (قوله كهمس) بفتح الكاف وسكون الهاء وفتح الميم فى آخره سين مهملة (قوله قالت لا) أى لم يكن يصليها أى لم يكن يداوم على صلاتها فقولها هنا لا نفى للمداومة وكذلك ما روى عنها من أنه ما صلى سبحة الضحى قط فلا ينافى قولها فى الحديث السابق نعم وقوله من مغيبه بهاء الضمير خلافا لمن قال مغيبة بتاء التأنيث وفى نسخة عن مغيبه بكلمة عن بدل من وفى نسخة من سفره وقد ورد عن كعب بن مالك رضى الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم كان لا يقدم من سفره الا نهارا من الضحى فاذا قدم بدأ بالمسجد أول قدومه فصلى فيه ركعتين ثم جلس فيه (قوله يصلى الضحى) أى يواظب عليها أياما متوالية لمحبته لها وقوله حتى نقول اى فى أنفسنا أو يقول بعضنا لبعض وقوله لا يدعها أى يتركها بعد هذه المواظبة وقوله ويدعها أى يتركها أحيانا خوفا من أن يعتقد الناس وجوبها لو واظب عليها دائما وقد أمن هذا بعده لاستقرار الشريعة فتطلب المواظبة عليها الآن وقوله حتى نقول أى فى انفسنا أو يقول بعضنا البعض كما فى سابقه وقوله لا يصليها أى لا يعود لصلاتها أبدا النسخها أو اختلاف اجتهاده فيها والحاصل أنه كان يحبها فكان يواظب عليها أياما ويتركها أحيانا للخوف من اعتقاد فرضيتها (قوله عن هشيم) وفى نسخة حدثنا هشيم وعلى كل فهو بالتصغير وقوله أنبأنا عبيدة بالتصغير وفى نسخة أخبرنا وفى أخرى حدثنا وقوله عن ابراهيم أى النخعى وقوله عن سهم كفلس وقوله ابن منجاب بوزن مفتاح وقوله عن قرثع بوزن جعفر وقوله أو عن قزعة بوزن درجة وأو للشك الذى من ابراهيم النخعى فى رواية سهم ابن منجاب هل هى عن قرثع من غير واسطة أو عن قزعة عن قرثع فيكون بين سهم وبين قرثع واسطة وهى قزعة وسيذكره سندا آخر فيه اثبات الواسطة من غير شك (قوله كان يدمن) أى يداوم وقوله أربع ركعات عند زوال الشمس أى عقبه فلعدم التراخى كأنها عنده وهذه الصلاة هى سنة الزوال وقيل سنة الظهر القبلية ويبعد الاول التعبير بالادمان المراد به المواظبة اذ لم يثبت أنه صلى الله عليه وسلم واظب على شىء من السنن بعد الزوال الا على راتبة الظهر وعلى كل يتوقف فى ذكر هذا الحديث فى هذا الباب وكذا ما بعده من الاحاديث اللهم الا أن يقال على بعد لما كانت قريبة منها ومن وقتها كانت مناسبة لها ويبعد حمله على ما قبل الزوال فتكون صلاة الضحى وتكون مناسبة الحديث وما بعده لهذا الباب ظاهرة وحكى أن هذه الاحاديث وجدت فى باب العبادة كما فى بعض النسخ وهو الاحسن بالصواب ولعل ايرادها فى هذا الباب من تصرف النساخ ولم يكن فى النسخ المقروءة على المؤلف ترجمة بباب صلاة الضحى ولا بباب التطوع ولا بباب الصوم ووقعت الاحاديث المذكورة فى هذه الابواب فى باب العبادة وعلى هذا فلا اشكال (قوله فقلت) أى قال أبو أيوب الانصارى وقوله انك تدمن هذه الاربع ركعات أى تديمها والقصد الاستفهام عن حكمة ذلك (قوله تفتح) أى لصعود الطاعة ونزول الرحمة وقوله فلا ترتج بضم التاء الاولى وفتح الثانية بينهما راء ساكنة وآخره جيم مخففة أى لا تغلق (قوله فأحب أن يصعد لى فى تلك الساعة خير) يستشكل بأن الملائكة الحفظة لا يصعدون الا بعد صلاة العصر وبعد صلاة الصبح ويبعد أن العمل يصعد قبل صعودهم وقد يراد بالصعود القبول (قوله قلت) أى للنبى صلى الله عليه وسلم وقوله أفى كلهن قراءة أى قراءة سورة غير الفاتحة والا فالنفل لا يصح بدونها كما هو معلوم

(قوله

هل فيهن تسليم فاصل قال لا (أخبرنى) أحمد بن منيع حدثنا أبو معاوية حدثنا عبيدة عن ابراهيم عن سهم بن منجاب عن قزعة عن قرثع عن أبى أيوب الانصارى رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم نحوه ١٧٧ ۞ حدثنا محمد بن المثنى حدثنا أبو داود حدثنا محمد بن مسلم بن أبى الوضاح عن عبد الكريم الجزرى عن مجاهد عن عبد الله بن السائب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلى أربعا بعد ان تزول الشمس قبل الظهر وقال انها ساعة تفتح فيها أبواب السماء فأحب أن يصعد لى فيها عمل صالح ۞ حدثنا أبو سلمة يحيى ابن خلف حدثنا عمر بن على المقدمى عن مسعر بن كدام عن أبى اسحق عن عاصم بن ضمرة عن على أنه كان يصلى قبل الظهر أربعا وذكر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصليها عند الزوال ويمد فيها

(باب صلاة التطوع فى البيت)

۞ حدثنا عباس العنبرى حدثنا عبد الرحمن بن مهدى عن معاوية بن صالح عن العلاء ابن الحرث عن حرام بن معاوية عن عمه عن عبد الله ابن سعد قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصلاة فى بيتى والصلاة فى المسجد قال قد ترى ما أقرب بيتى من المسجد فلأن أصلى فى بيتى أحب الىّ من أن اصلى فى المسجد الا أن تكون صلاة مكتوبة

﴿باب ما جاء فى صوم رسول الله صلى الله عليه وسلم﴾

۞ حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا حماد بن زيد عن أيوب عن عبد الله بن شقيق قال سألت عائشة رضى الله تعالى عنها عن صيام رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت كان يصوم حتى نقول قد صام ويفطر حتى نقول قد أفطر

(قوله هل فيهن تسليم فاصل) أى بين الركعتين الاوليين والركعتين الاخيرتين وقوله قال لا أى ليس فيهن تسليم فاصل وبهذا استدل من جعل صلاة النهار أربعا أربعا ويمكن أن يقال المراد ليس فيهن تسليم واجب فلا ينافى ان الافضل مثنى مثنى ليلا ونهارا لخبر أبى داود وغيره صلاة الليل والنهار مثنى مثنى وبه قال الائمة غير أبى حنيفة فانه قال الافضل أربعا أربعا ليلا ونهارا ووافقه صاحباه فى النهار دون الليل (قوله نحوه) أى نحو الحديث السابق فى المعنى وان اختلف اللفظ (قوله عن عبد الله بن السائب) له ولابيه صحبة (قوله قبل الظهر) أى قبل فرضه وهل هى سنة الزوال أو سنة الظهر القبلية فيه خلاف علم مما تقدم (قوله انها) أى قطعة الزمن التى بعد الزوال (قوله فأحب) وفى نسخة وأحب بالواو وقوله أن يصعد الخ تقدم ما فيه مع الجواب عنه (قوله ابن خلف) بفتح أوليه وقوله أى المقدمى بضم الميم وفتح القاف وتشديد الدال المفتوحة وقوله عن مسعر بكسر فسكون ففتح وقوله ابن كدام بوزن كتاب (قوله كان يصليها) أى تلك الاربع وقوله عند الزوال أى عقبه كما تقدم (قوله ويمد فيها) أى يطيل فيها بزيادة القراءة

﴿باب صلاة التطوع فى البيت﴾

أى فعل ما زاد على الفرائض فيشمل المؤكد وغيره وقوله فى البيت أى لا فى المسجد لان الصلاة فى البيت أبعد عن الرياء وأقرب الى الاخلاص وعن ابن عمر قال قال صلى الله عليه وسلم اجعلوا فى بيوتكم من صلاتكم ولا تتخذوها قبورا وفى هذا الباب حديث واحد (قوله العنبرى) نسبة لبنى عنبر حى من تميم وقوله عن حرام بمهملتين مفتوحتين (قوله عن الصلاة فى بيتى والصلاة فى المسجد) أى أيتهما أفضل والمراد صلاة النفل (قوله قد ترى ما أقرب بيتى من المسجد) أى قد ترى كمال قرب بيتى من المسجد وقد للتحقيق (قوله فلأن أصلى فى بيتى) أى اذا كنت ترى ذلك فلصلاتى فى بيتى مع كمال قربه من المسجد وقوله أحب الىّ من أن اصلى فى المسجد أى من صلاتى فى المسجد أى لتحصل البركة للبيت وأهله ولتنزل الملائكة وليذهب عنه الشيطان (قوله الا أن تكون صلاة مكتوبة) أى مفروضة فان الاحب صلاتها فى المسجد لانها من شعائر الاسلام وكذلك يستثنى من النفل ما تسن فيه الجماعة والضحى وسنة الطواف والاحرام والاستخارة وغير ذلك

﴿باب ما جاء فى صوم رسول الله صلى الله عليه وسلم﴾

وفى بعض النسخ صيام رسول الله وكل منهما مصدر لصام فهما بمعنى واحد وهو لغة الامساك ولو عن الكلام ومنه انى نذرت للرحمن صوما أى امساكا عن الكلام وشرعا الامساك عن المفطرات جميع النهار بنية والمراد به هنا ما يشمل الفرض والنفل وفى هذا الباب ستة عشر حديثا (قوله حماد ابن زيد) وفى نسخة حماد بن سلمة (قوله عن صيام رسول الله) وفى نسخة عن صيام النبى (قوله كان يصوم) أى يتابع صوم النفل وقوله حتى نقول بالنون أى نحن فى أنفسنا أو يقول بعضنا البعض وهذا هو الرواية كما قاله القسطلانى وان صح قراءته تقول بتاء الخطاب وجوز بعضهم كونه بمثناة تحتية على الغائب أى يقول القائل (قوله قد صام) أى داوم الصوم فلا يفطر وقوله ويفطر أى

قالت وماصام رسول الله صلى الله عليه وسلم شهرا كاملا منذ قدم المدينة الا رمضان ۞ حدثنا على بن حجر حدثنا اسمعيل بن جعفر
عن حميد عن أنس بن مالك أنه سئل عن صوم النبى صلى الله عليه وسلم فقال كان يصوم من الشهر حتى نرى أن لا يريد أن
يفطر منه و يفطر حتى نرى
أن لا يريد أن يصوم منه شيأ
وكنت لا تشاء ان تراه من
الليل مصليا الا رأيته مصليا
ولا نائما الا رأيته نائما
۞ حدثنا محمود بن غيلان
حدثنا أبو داود حدثنا شعبة
عن أبى بشر قال سمعت سعيد
ابن جبير عن ابن عباس قال
كان النبى صلى الله عليه وسلم
يصوم حتى نقول ما يريد
أن يفطر منه و يفطر حتى
نقول ما يريد أن يصوم منه
وماصام شهرا كاملا منذ
قدم المدينة الا رمضان
۞ حدثنا محمد بن بشار حدثنا
عبد الرحمن بن مهدى عن
سفيان عن منصور عن سالم
ابن أبى الجعد عن أبى سلمة
عن أم سلمة قالت ما رأيت
النبى صلى الله عليه وسلم
يصوم شهرين متتابعين
الا شعبان ورمضان * قال
أبو عيسى هذا اسناد صحيح
وهكذا قال عن أبى سلمة
عن أم سلمة وروى هذا
الحديث غير واحد عن
أبى سلمة عن عائشة رضى
الله تعالى عنها عن النبى
صلى الله عليه وسلم و يحتمل أن
يكون أبو سلمة بن عبد الرحمن
قد روى هذا الحديث عن
عائشة وأم سلمة جميعا عن النبى صلى الله عليه وسلم ۞ حدثنا هناد حدثنا عبدة عن محمد بن عمرو حدثنا
أبو سلمة عن عائشة قالت لم أر رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم فى شهر أكثر من صيامه فى شعبان

يداوم الفطر وقوله حتى نقول برواياته السابقة وقوله قد أفطر أى دوام الافطار فلا يصوم (قوله وماصام رسول الله صلى الله عليه وسلم شهرا كاملا الخ) مقتضاه أنه لم يصم شعبان كله لكن فى الرواية الآتية أنه صامه كله و يجمع بينهما بحمل الكل على المعظم حتى جاء فى كلام العرب اذا صام أكثر الشهر يقال صام الشهر كله أو أنه صامه كله فى سنة وصام بعضه فى سنة أخرى (قوله منذ قدم المدينة) قد يفهم منه أنه كان يصوم شهرا كاملا قبل قدومه المدينة و يمكن أنها قيدته بذلك لان الاحكام انما تتابعت وكثرت حينئذ مع ان رمضان لم يفرض الا فى المدينة فى السنة الثانية من الهجرة (قوله الا رمضان) سمى بذلك لان وضع اسمه عليه وافق الرمض وهو شدة الحر أو لانه يرمض الذنوب أى يذهبها (قوله عن حميد) أى الطويل (قوله كان يصوم من الشهر) أى كان يكثر الصوم فى الشهر وقوله حتى نرى بالنون التى للمتكلم أو بالتاء التى للمخاطب مبنيا للفاعل أو بالياء التى للغائب مبنيا للفاعل أو للمفعول فالروايات أربع وقوله أن لا يريد بنصب الفعل على كون أن مصدرية و بالرفع على كونها مخففة من الثقيلة فيوافق ما فى نسخة أنه وقوله و يفطر أى و يكثر الفطر وقوله حتى نرى برواياته السابقة (قوله وكنت) بفتح التاء على الخطاب وقوله لا تشاء أن تراه من الليل مصليا الخ أى لانه ما كان يعين بعض الليل للصلاة و بعضه للنوم بل وقت صلاته فى بعض الليالى وقت نومه فى بعض آخر وعكسه فكان لا يرتب لتهجده وقتا معينا بل بحسب ما تيسر له من القيام ولا يشكل عليه قول عائشة كان اذا صلى صلاة داوم عليها وقولها كان عمله ديمة لان اختلاف وقت التهجد تارة فى أول الليل وأخرى فى آخره لا ينافى مداومة العمل كما أن صلاة الفرض تارة تكون فى أول الوقت وتارة فى آخره مع صدق المداومة عليه كما قاله القارئ وانما ذكر الصلاة فى الجواب مع أن المسؤل عنه ليس الا الصوم اشارة الى أنه ينبغى للسائل أن يعتنى بالصلاة أيضا والحاصل أن صومه وصلاته صلى الله عليه وسلم كانا على غاية الاعتدال فلا افراط فيهما ولا تفريط (قوله منه) أى من الشهر (قوله شهرا كاملا) وفى رواية شهرا تاما وفى رواية شهرا متتابعا (قوله ما رأيت النبى صلى الله عليه وسلم يصوم الخ) مقتضى هذا الحديث أنه صام شعبان كله وهو معارض لما سبق من أنه ما صام شهرا كاملا غير رمضان وتقدم الجواب عن ذلك بان المراد بالكل الاكثر فانه وقع فى رواية مسلم كان يصوم شعبان كله كان يصومه الا قليلا قال النووى الثانى مفسر للاول فلعل أم سلمة لم تعتبر الافطار القليل وحكمت عليه بالتتابع لقلته جدا (قوله الا شعبان) سمى بذلك لتشعبهم فى المغارات بعد أن يخرج رجب وقيل لتشعبهم فى طلب المياه وقيل غير ذلك (قوله قال أبو عيسى) أى المؤلف وقوله هذا أى الاسناد السابق وقوله وهكذا قال أى سالم بن أبى الجعد ثم فسر اسم الاشارة بقوله عن أبى سلمة عن أم سلمة وهذه الجملة مستغنى عنها لكنه ذكرها توطئة لقوله وروى هذا الحديث غير واحد أى كثير من الرواة وقوله عن أبى سلمة عن عائشة فقد ظهر التخالف بين الطريقين لان الطريق الاول عن أبى سلمة عن أم سلمة والثانى عن أبى سلمة عن عائشة ثم دفع المصنف المخالفة بقوله و يحتمل الخ فعلى هذا الاحتمال صحت الروايتان و يؤيد هذا الاحتمال أن أبا سلمة كان يروى عن أم سلمة تارة و يروى عن عائشة تارة أخرى (قوله أكثر الخ)

كان يصوم شعبان الا قليلا
بل كان يصومه كله ۞ حدثنا
القاسم بن دينار الكوفى
حدثنا عبد الله بن موسى
وطلق بن غنام عن شيبان
عن عاصم عن زر بن حبيش
عن عبد الله قال كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم
يصوم من غرة كل شهر ثلاثة
أيام وقلما كان يفطر يوم
الجمعة ۞ حدثنا أبو حفص
عمر بن على حدثنا عبد الله بن
داود عن ثور بن يزيد عن
خالد بن معدان عن ربيعة
الجرشى عن عائشة قالت كان
النبى صلى الله عليه وسلم
يتحرى صوم الاثنين والخميس
۞ حدثنا محمد بن يحيى حدثنا
أبو عاصم عن محمد بن رفاعة
عن سهيل بن أبى صالح عن
أبيه عن أبى هريرة أن النبى
صلى الله عليه وسلم قال
تعرض الاعمال يوم الاثنين
والخميس فأحب أن يعرض
عملى وأنا صائم ۞ حدثنا محمود
ابن غيلان حدثنا أبو أحمد
ومعاوية بن هشام قالا حدثنا
سفيان عن منصور عن خيثمة
عن عائشة قالت كان النبى
صلى الله عليه وسلم يصوم من
الشهر السبت والاحد
والاثنين ومن الشهر الآخر
الثلاثاء والاربعاء والخميس

أى صياما أكثر الخ فهو صفة محذوف مفعول مطلق فكان صلى الله عليه وسلم يصوم فى شعبان وغيره لكن صيامه فى شعبان أكثر من صيامه فى غيره (قوله كان يصوم شعبان الا قليلا بل كان يصومه كله) هذا الاضراب ظاهر فى منافاة الحديث السابق أول الباب وتدفع المنافاة بأن المقصود بهذا الاضراب المبالغة فى قلة ما كان يفطره منه قبل للاضراب ظاهرا وللمبالغة فى كثرة الصوم باطنا لئلا يتوهم أن ما كان يفطره وان كان قليلا لكن له وقع كثلثه ففهمت عائشة رضى الله عنها بهذا الاضراب على أنه لم يفطر منه الا ما لا وقع له كيوم أو يومين أو ثلاثة بحيث يظن أنه صامه كله وفى الواقع لم يصمه كله خوف وجوبه وآثره صلى الله عليه وسلم على المحرم مع ان صومه أفضل بعد رمضان كما فى مسلم أفضل الصيام بعد رمضان صوم شهر الله المحرم لانه كان يعرض له عذر يمنعه من اكثار الصوم فيه كمرض أو سفر أو لان لشعبان خصوصية لم توجد فى المحرم وهى رفع اعمال السنة فى ليلة نصفه أو لانه لم يعلم فضل المحرم الا فى آخر حياته قبل التمكن من صومه (قوله ابن غنام) بتشديد النون وقوله عن شيبان بفتح الشين وقوله عن زر بكسر الزاى وتشديد الراء وقوله ابن حبيش بالتصغير وقوله عن عبد الله أى ابن مسعود لانه المراد عند اطلاق عبد الله فى اصطلاح المحدثين (قوله يصوم من غرة كل شهر) أى من أوله اذ الغرة أول الشهر وقوله ثلاثة أيام أى افتتاحا للشهر بما يقوم مقام صوم كله اذ الحسنة بعشر أمثالها فقد ورد صوم ثلاثة أيام من كل شهر صوم الدهر أى كصومه ولا ينافى هذا قول عائشة فى الحديث الآتى كان لا يبالى من أيه صام لاحتمال أن يكون كل اطلع على ما لم يطلع عليه الآخر فحدث بحسب ما اطلع (قوله وقلما كان يفطر يوم الجمعة) أى قل افطاره يوم الجمعة بل كان كثيرا ما يصومه لكن مع ضم يوم اليه قبله أو بعده لانه يكره افراده بصوم لكونه يتعلق به وظائف كثيرة والصوم يضعف عنها (قوله عن ثور) بفتح المثلثة وسكون الواو وقوله ابن معدان بفتح الميم وسكون العين وقوله الجرشى بضم الجيم وفتح الراء المهملة وشين معجمة نسبة لجرش اسم موضع باليمن وهو ثقة خرج له الجماعة واختلف فى صحبته (قوله يتحرى صوم الاثنين والخميس) أى يقصد صومهما لان الاعمال تعرض فيهما كما فى الخبر الآتى (قوله ابن رفاعة) بكسر الراء (قوله تعرض الاعمال) أى على الله تعالى كما فى جامع المصنف وفى رواية على رب العالمين وهذا عرض اجمالى فلا ينافى أنها تعرض كل يوم وليلة كما فى حديث مسلم يرفع اليه عمل الليل قبل عمل النهار وعمل النهار قبل عمل الليل ولا ينافى ايضا انها تعرض ليلة النصف من شعبان وليلة القدر لانه عرض لاعمال السنة وذاك عرض لاعمال الاسبوع فالعرض ثلاثة اقسام عرض لعمل اليوم والليلة وعرض لعمل الاسبوع وعرض لعمل السنة وحكمة العرض أن الله تعالى يباهى بالطائعين الملائكة والا فهو غنى عن العرض لانه اعلم بعباده من الملائكة (قوله قالا) أى أبو أحمد ومعاوية وقوله عن خيثمة بفتح الخاء المعجمة وسكون الياء التحتية وفتح المثلثة فى آخره تاء تأنيث (قوله من الشهر) اى من أيامه وقوله السبت سمى بذلك لان السبت القطع وذلك اليوم انقطع فيه الخلق فان الله سبحانه وتعالى خلق السموات والارض فى ستة أيام ابتدأ الخلق يوم الاحد وختمه يوم الجمعة بخلق آدم عليه السلام وقوله والاحد سمى بذلك لانه أول ما بدأ الله الخلق فيه وأول الاسبوع على خلاف فيه وقوله والاثنين سمى بذلك لانه ثانى ايام الاسبوع على الخلاف فى ذلك وقوله ومن الشهر الآخر الثلاثاء بفتح المثلثة مع المد وفى نسخة

❁ حدثنا أبو مصعب المدينى
عن مالك بن أنس عن أبى
النضر عن أبى سلمة بن عبد
الرحمن عن عائشة قالت ما
كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم يصوم فى شهر أكثر
من صيامه فى شعبان ❁ حدثنا
محمود حدثنا أبو داود حدثنا
شعبة عن يزيد الرشك قال
سمعت معاذة قالت قلت
لعائشة أكان رسول الله
صلى الله عليه وسلم يصوم
ثلاثة أيام من كل شهر قالت
نعم قلت من أيه كان يصوم
قالت كان لا يبالى من أيه
صام قال أبو عيسى يزيد الرشك
هو يزيد الضبعى البصرى
وهو ثقة روى عنه شعبة
وعبد الوارث بن سعيد وحماد
ابن زيد واسمعيل بن ابراهيم
وغير واحد من الائمة وهو
يزيد القاسم ويقال القسام
والرشك بلغة أهل البصرة
هو القسام ❁ حدثنا هرون
ابن اسحق الهمدانى حدثنا
عبدة بن سليمان عن هشام
ابن عروة عن أبيه عن عائشة
قالت كان عاشوراء يوما
تصومه قريش فى الجاهلية
وكان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يصومه فلما قدم
المدينة صامه وأمر بصيامه
فلما افترض رمضان كان
رمضان هو الفريضة وترك
عاشوراء فمن شاء صامه ومن

بضم المثلثة الاولى واسقاط الالف بعد اللام فيكون كالعلماء وقوله والاربعاء بتثليث الباء وقوله
والخميس بالنصب وفيما قبله على انه مفعول فيه ليصوم فبين صلى الله عليه وسلم سنية صوم أيام
الاسبوع وانما لم يصمها متوالية لئلا يشق على الامة ولم يذكر فى هذا الحديث يوم الجمعة وتقدم أنه
قلما كان يفطر يوم الجمعة (قوله المدينى) وفى نسخة المدنى (قوله أكثر من صيامه فى شعبان) بل
كان صومه فى شعبان أكثر من صيامه فى غيره (قوله محمود) أى ابن غيلان كما فى نسخة وقوله الرشك
بكسر الراء وسكون الشين وقوله معاذة بضم الميم (قوله من أيه) أى من أى أيامه وقوله كان لا يبالى
من أيه صام أى كان يستوى عنده الصوم من أوله ومن وسطه ومن آخره (قوله قال أبو عيسى)
أى المؤلف فى ترجمة يزيد الرشك لبيان توثيقه ردا على من زعم أنه لين الحديث ويرد عليه أنه سبق
ذكر يزيد الرشك فى باب صلاة الضحى فكان الانسب ايراد ما يتعلق بتوثيقه هناك وأجاب ابن
حجر بأنه ذكره هنا دون ما مر لان ما رواه هنا يعارضه ما مر من أنه صلى الله عليه وسلم كان يصوم
الغرة والاثنين والخميس ونحو ذلك فربما طعن طاعن فى يزيد بهذا التعارض فرده المصنف ببيان
توثيقه هنا (قوله الهمدانى) بسكون الميم وقوله عبدة كطلحة (قوله كان عاشوراء) بالمد وقد يقصر
وهو عاشر المحرم وقوله تصومه قريش فى الجاهلية أى تلقيا من أهل الكتاب وقال القرطبى
ولعلهم استندوا فى صومه الى شرع ابراهيم أو نوح فقد ورد فى أخبار أنه اليوم الذى استوت فيه
السفينة على الجودى فصامه نوح شكرا ولهذا كانوا يعظمونه أيضا بكسوة الكعبة فيه * وفى
المطامح عن جمع من أهل الآثار أنه اليوم الذى نجى الله فيه موسى وفيه استوت السفينة على
الجودى وفيه تيب على آدم وفيه ولد عيسى وفيه نجى يونس من بطن الحوت وفيه تيب على قومه
وفيه أخرج يوسف من بطن الجب وبالجملة هو يوم عظيم شريف حتى ان الوحوش كانت تصومه
أى تمسك عن الاكل فيه وفى مسلم ان صوم عاشوراء يكفر سنة وصوم عرفة يكفر سنتين وحكمته
أن عاشوراء موسوى ويوم عرفة محمدى وورد من وسع على عياله يوم عاشوراء وسع الله عليه السنة
كلها وطرقه وان كانت ضعيفة لكن قوى بعضها بعضا وأما ما شاع فيه من الخضاب والادهان
والاكتحال وطبخ الحبوب وغير ذلك فموضوع مفترى حتى قال بعضهم الاكتحال فيه بدعة
ابتداعها قتلة الحسين لكن ذكر السيوطى فى الجامع الصغير من اكتحل بالاثمد يوم عاشوراء لم
يرمد أبدا رواه البيهقى بسند ضعيف (قوله يصومه) أى موافقة لقريش كما هو ظاهر السياق
أو موافقة لاهل الكتاب أو بالهام من الله تعالى وقوله فلما قدم المدينة صامه الخ فى هذا الحديث
اختصار فقد أخرج الشيخان من حديث ابن عباس أن النبى صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة
وجد اليهود تصوم عاشوراء فسألهم عن ذلك فقالوا هذا يوم أنجى الله فيه موسى وأغرق فيه فرعون
وقومه فصامه شكرا فنحن نصومه فقال صلى الله عليه وسلم نحن احق بموسى منكم فصامه وأمر
بصيامه لكنه لم يستند فى صيامه اليهم لاحتمال أن يكون صادف ذلك وحى أو اجتهاد منه صلى الله
عليه وسلم (قوله فلما افترض رمضان) بالبناء للمجهول أى افترض الله صوم رمضان فى شعبان
السنة الثانية وقوله كان رمضان هو الفريضة أى كان صوم رمضان هو الفريضة لا غيره (قوله
وترك عاشوراء) أى نسخ وجوب صومه أو تأكده الشديد على الخلاف فى أنه كان قبل فرض
رمضان صوم واجب أولا فالمشهور عند الشافعية هو الثانى والحنفية على الاول فعندهم أن

صوم عاشوراء كان فرضا فلما فرض رمضان نسخ وجوب عاشوراء وهو ظاهر سياق هذا الحديث
(قوله أكان) وفى نسخة هل كان وقوله يخص من الايام شيأ أى يتطوع فى يوم معين بعمل
مخصوص فلا يفعل فى غيره مثله كصلاة وصوم (قوله قالت كان) وفى رواية قالت لا كان الخ وقوله
ديمة أى دائما وأصل ديمة دومة لانه من الدوام فقلبت الواو ياء لسكونها وانكسار ما قبلها والمراد
بالدوام الغالب أو الدوام الحقيقى لكن ما لم يمنع مانع كخشية المشقة على الامة أو نحو ذلك فلا
ينافى ذلك قول عائشة كان صلى الله عليه وسلم يصوم حتى نقول قد صام ويفطر حتى نقول قد أفطر
ولا ينافى أيضا عدم مواظبته على صلاة الضحى كما رواه المؤلف وبالجملة فكانت المواظبة غالب
أحواله وقد يتركها لحكمة (قوله وأيكم يطيق ما كان الخ) أى وأى أحد منكم يطيق العمل
الذى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يطيقه خصوصا مع كمال عمله خشوعا وخضوعا واخلاصا
وغير ذلك ومناسبة هذا الحديث للباب شموله للصوم وكذا يقال فى الحديثين بعده والا فكان
الانسب للمصنف ذكر حديث المرأة فى قيام الليل وذكر ما قبله وما بعده فى العبادة (قوله دخل
علىّ) بتشديد الياء وقوله وعندى امرأة أى والحال أن عندى امرأة زاد فى رواية حسنة
الهيئة ووقع فى رواية أنها من بنى أسد واسمها الحولاء بالمهملة مع المد بنت تويت بمثناتين بينهما
واو وياء مصغرا ابن حبيب بفتح المهملة ابن عبد العزى من رهط خديجة أم المؤمنين (قوله فقال)
أى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله قلت فلانة كناية عن العلم المؤنث كالحولاء هنا وقوله
لا تنام الليل أى تحييه بصلاة وذكر وتلاوة قرآن ونحوها وفى رواية هى فلانة أعبد أهل المدينة
وظاهر هذا أنها مدحتها فى وجهها وفى مسند الحسن ما يدل على أنها قالت ذلك بعد ما خرجت
المرأة فتحمل رواية الكتاب عليه (قوله عليكم من الاعمال ما تطيقون) أى خذوا أو الزموا من
الاعمال العمل الذى تطيقون الدوام عليه بلا ضرر فعليكم اسم فعل بمعنى الزموا أو خذوا وعبر
بعليكم مع أن المخاطب ظاهرا النساء لان المقصود بالخطاب عموم الامة فغلب الذكور على الاناث
وقوله فوالله وفى رواية فان الله وفى الرواية الاولى دلالة على جواز الحلف لمجرد التأكيد وقوله
لا يمل الله حتى تملوا بفتح أولهما وثانيهما مع تشديد اللام فيهما وفى رواية لا يسأم حتى تسأموا
وهى مفسرة للاولى قال فى المصباح مللته ومللت منه مللا من باب تعب وملالة سئمت وضجرت
واسناد الملل الى الله تعالى من قبيل المشاكلة والازدواج نحو نسوا الله فنسيهم لان الملل مستحيل
فى حقه تعالى فانه فتور يعرض للنفس من كثرة مزاولة شئ فيوجب الكلال فى الفعل
والاعراض عنه وهذا انما يتصور فى حق من يتغير والمراد لا يعرض الله عنكم ولا يقطع ثوابه
ورحمته عنكم حتى تسأموا العبادة وتتركوها فهذا الحديث يقتضى الامر بالاقتصار على
ما يطيق الشخص من العبادة والنهى عن تكلف ما لا يطيق لئلا يمل ويعرض فيعرض الله عنه
(قوله وكان أحب) بالرفع أو النصب فالاول على أنه اسم كان وخبرها الذى فهو فى محل نصب على
هذا والثانى على أنه خبرها مقدم واسمها الذى فهو فى محل رفع على هذا وقوله الذى يدوم عليه
صاحبه أى مداومة عرفية لا حقيقية لان شمول جميع الازمنة غير ممكن لاحد من الخلق فان
الشخص ينام وقتا ويأكل وقتا ويشرب وقتا وهكذا (قوله الرفاعى) بكسر الراء وقوله ابن فضيل
بالتصغير منكرا وفى رواية معرفا (قوله قال سألت) بصيغة المتكلم وعلى هذا فالكلمتان بعده

شاء تركه ❁ حدثنا محمد بن
بشار حدثنا عبد الرحمن بن
مهدى حدثنا سفيان عن
منصور عن ابراهيم عن
علقمة قال سألت عائشة
رضى الله تعالى عنها أكان
رسول الله صلى الله عليه وسلم
يخص من الايام شيأ قالت
كان عمله ديمة وأيكم يطيق ما
كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم يطيق ❁ حدثنا هرون
ابن اسحق حدثنا عبدة عن
هشام بن عروة عن أبيه عن
عائشة قالت دخل علىّ
رسول الله صلى الله عليه وسلم
وعندى امرأة فقال من
هذه قلت فلانة لا تنام الليل
فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم عليكم من الاعمال ما
تطيقون فوالله لا يمل الله حتى
تملوا وكان أحب ذلك الى
رسول الله صلى الله عليه وسلم
الذى يدوم عليه صاحبه
❁ حدثنا أبو هشام محمد بن
يزيد الرفاعى حدثنا ابن فضيل
عن الاعمش عن أبى صالح
قال سألت عائشة وأم سلمة

أى العمل كان أحب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قالتا ماديم عليه وان قل ۞ حدثنا محمد اسمعيل حدثنا عبد الله بن صالح حدثنى معاوية بن صالح عن عمرو ابن قيس أنه سمع عاصم بن حميد قال سمعت عوف بن مالك يقول كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة فاستاك ثم توضأ ثم قام يصلى فقمت معه فبدأ فاستفتح البقرة فلا يمر بآية رحمة الا وقف فسأل ولا يمر بآية عذاب الا وقف فتعوذ ثم ركع فمكث راكعا بقدر قيامه ويقول فى ركوعه سبحان ذى الجبروت والملكوت والكبرياء والعظمة ثم سجد بقدر ركوعه ويقول فى سجوده سبحان ذى الجبروت والملكوت والكبرياء والعظمة ثم قرأ آل عمران ثم سورة سورة يفعل مثل ذلك

﴿باب ماجاء فى قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم﴾

بالنصب على المفعولية وفى رواية سئلت بصيغة الغائبة مبنيا للمجهول وعلى هذه الرواية فالاسمان بعده بالرفع على النيابة عن الفاعل (قوله أى العمل) أى أى أنواعه وقوله ماديم عليه بكسر الدال وفتح الميم كقيل والمراد المداومة العرفية كامر وقوله وان قل أى سواء قل أو كثر اذ بدوام العمل تدوم الطاعة والذكر والمراقبة ولا كذلك مع انقطاعه وبهذا الحديث ينكر أهل التصوف على تارك الاوراد كما ينكرون على تارك الفرائض (قوله محمد بن اسمعيل) أى البخارى وقوله عن عمرو بفتح العين وقوله ابن حميد بالتصغير وقوله عوف بن مالك هو صحابى جليل من مسلمة الفتح (قوله ليلة) هى ليلة القدر (قوله يصلى) أى يريد الصلاة وهذه الصلاة هى التراويح وهذا يعين أنه صلى الاربع ركعات بسلامين وان كان ظاهر السياق انه صلاها بسلام واحد وقوله فقمت معه أى للصلاة معه والاقتداء به وقوله فبدأ أى شرع فيها بالنية وتكبيرة التحرم وقوله فاستفتح البقرة أى شرع فيها بعد قراءة الفاتحة وقوله فلا يمر بآية رحمة الا وقف أى أمسك عن القراءة وقوله فسأل أى سأل الله الرحمة وقوله فتعوذ أى من العذاب فيسن للقارئ مراعاة ذلك ولو فى الصلاة فاذا مر بآية رحمة سأل الله الرحمة أو بآية عذاب تعوذ بالله منه وكذا اذا مر بآية تسبيح سبح أو بنحو أليس الله بأحكم الحاكمين قال بلى وأنا على ذلك من الشاهدين أو بنحو واسألوا الله من فضله قال اللهم انى أسألك من فضلك وقوله ثم ركع عبر بثم لتراخى الركوع عن استفتاح القراءة لطولها فانه قرأ البقرة بكمالها وقوله فمكث راكعا بقدر قيامه بفتح الكاف وضمها أى فلبث راكعا بقدر قيامه الذى قرأ فيه البقرة وقوله ويقول فى ركوعه عبر بالمضارع استحضارا لحكاية الحال الماضية والا فالمقام للماضى وقوله ذى الجبروت أى صاحب الجبر والقهر فجبروت بوزن فعلوت من الجبر وقوله والملكوت أى الملك مع اللطف فملكوت بوزن فعلوت من الملك والتاء فيهما للمبالغة وقوله والكبرياء أى الترفع عن جميع الخلق مع انقيادهم له والتنزه عن كل نقص وقوله والعظمة أى تجاوز القدر عن الاحاطة به وقيل الكبرياء عبارة عن كمال الذات والعظمة عبارة عن كمال الصفات ولا يوصف بهذين الوصفين غيره كما يدل عليه الحديث القدسى الكبرياء ردائى والعظمة ازارى فمن نازعنى فيهما قصمته ولا ابالى وقوله ثم قرأ آل عمران اى فى الركعة الثانية بعد قراءة الفاتحة وقوله ثم سورة سورة أى ثم قرأ سورة النساء فى الثالثة ثم سورة المائدة فى الرابعة ففيه حذف حرف العطف وزعم أنه توكيد لفظى خلاف الظاهر وقوله يفعل مثل ذلك أى حال كونه يفعل مثل ما تقدم من السؤال والتعوذ والركوع والسجود فى كل ركعة بقدر قيامها ولا يخفى عدم مناسبة هذا الحديث للباب حتى قال القسطلانى ان ذكر هذا الحديث هنا وقع سهوا من النساخ ومحل ايراده باب العبادة ووجه بعضهم صنيع المصنف بأنه لما ذكر أن أفضل الاعمال ما دووم عليه بين أن ارتكاب العبادة الشاقة فى بعض الاحيان لا يفوت الفضيلة وفيه بعد وقد تقدم أنه قيل لم يكن فى النسخ المقروءة على المصنف لفظ باب صلاة الضحى ولا باب صلاة التطوع ولا باب الصوم بل وقعت هذه الاحاديث فى ذيل باب العبادة وحينئذ فلا اشكال

﴿باب ماجاء فى قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم﴾

وفى نسخة زيادة لفظ صفة والمراد بها الترتيل والمد والوقف والاسرار والاعلان والترجيع

وغيرها

۞ حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا الليث عن أبى مليكة عن يعلى ابن مملك أنه سأل أم سلمة عن قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هى تنعت قراءة مفسرة حرفا حرفا ۞ حدثنا محمد بن بشار حدثنا وهب ابن جرير بن حازم حدثنا أبى عن قتادة قال قلت لانس بن مالك كيف كانت قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مدا ۞ حدثنا على بن حجر حدثنا يحيى بن سعيد الاموى عن ابن جريج عن ابن أبى مليكة عن أم سلمة قالت كان النبى صلى الله عليه وسلم يقطع قراءته يقول الحمد لله رب العالمين ثم يقف ثم يقول الرحمن الرحيم ثم يقف وكان يقرأ مالك يوم الدين ۞ حدثنا قتيبة حدثنا الليث عن معاوية ابن صالح عن عبد الله بن أبى قيس قال سألت عائشة رضى الله عنها عن قراءة النبى صلى الله عليه وسلم أكان يسر بالقراءة أم يجهر قالت كل ذلك قد كان يفعل قد كان ربما أسر وربما جهر فقلت الحمد لله الذى جعل فى الامر سعة ۞ أنبأنا محمود بن غيلان حدثنا وكيع حدثنا مسعر عن أبى العلاء العبدى عن يحيى بن جعدة عن أم هانئ

وغيرها واحاديث هذا الباب ثمانية (قوله أبى مليكة) بالتصغير وقوله ابن مملك بفتح الميم الاولى وسكون الثانية وفتح اللام بعدها كاف (قوله عن قراءة رسول الله) أى عن صفتها (قوله فاذا هى تنعت قراءة مفسرة حرفا حرفا) الفاء للعطف واذا للمفاجأة والتعبير بذلك يشعر بأنها أجابت فورا لكمال ضبطها وشدة اتقانها ومعنى تنعت تصف من قولهم نعت الرجل صاحبه وصفه ومفسرة بفتح السين المشددة من الفسر وهو البيان وحرفا حرفا حال أى حال كونها مفصولة الحروف ونعتها لقراءته صلى الله عليه وسلم يحتمل وجهين أحدهما أنها قالت كانت قراءته كذا وكذا وثانيهما أنها قرأت قراءة مرتلة مبينة وقالت كان النبى يقرأ مثل هذه القراءة (قوله ابن جرير) بفتح الجيم وقوله حدثنا أبى أى جرير (قوله كيف كانت قراءة رسول الله) أى على أى صفة كانت هل كانت ممدودة أو مقصورة وقوله قال مدا أى قال أنس كانت مدا أى ممدودة أو ذات مد لكن لما يستحق المد اما مطولا أو مقصورا أو متوسطا وليس المراد المبالغة فى المد بغير موجب كما يفعله قراء زماننا حتى أئمة صلاتنا فلا امد الله فى أعمارهم ولا فسح فى آجالهم (قوله الاموى) بضم الهمزة نسبة لبنى أمية وقوله عن ابن جريج بالتصغير وقوله أبى مليكة بالتصغير أيضا (قوله يقطع قراءته) من التقطيع وهو جعل الشئ قطعا قطعا أى يقف على رؤس الآى وان تعلقت بما بعدها فيسن الوقف على رؤس الآى وان تعلقت بما بعدها كما صرح به البيهقى وغيره ومحل قول بعض القراء الاولى الوقف على موضع ينتهى فيه الكلام فيما لم يعلم فيه وقف النبى صلى الله عليه وسلم لان الفضل والكمال فى متابعته فى كل حال وقوله ثم يقف أى يمسك عن القراءة قليلا ثم يقرأ الآية التى بعدها وهكذا الى آخر السورة وهذا بيان لقوله يقطع (قوله وكان يقرأ مالك يوم الدين) أى بالالف كذا فى جميع نسخ الشمائل قال القسطلانى وأظنه سهوا من النساخ والصواب ملك بلا ألف كما أورده المؤلف فى جامعه وبه كان يقرأ أبو عبيد ويختاره (قوله أبى قيس) ويقال ابن قيس (قوله عن قراءة النبى صلى الله عليه وسلم) أى بالليل كما يعلم من صنيعه فى جامعه حيث أورده فى باب القراءة بالليل بهذا الاسناد بلفظ سألت عائشة رضى الله عنها كيف كانت قراءة النبى بالليل (قوله أكان يسر بالقراءة أم يجهر) وفى رواية بحذف همزة الاستفهام لكنها مقدرة أى أكان يخفى قراءته بحيث لا يسمعه غيره أم يظهرها بحيث يسمعه غيره والباء فى قوله يسر بالقراءة مزيدة للتوكيد لان أسر يتعدى بنفسه يقال أسر الحديث أخفاه وجعل القسطلانى زيادتها سهوا من النساخ وزعم بعض الشراح انها بمعنى فى (قوله قالت) وفى نسخة فقالت وقوله كل ذلك قد كان يفعل برفع كل على أنه مبتدأ خبره الجملة مع تقدير الرابط أى قد كان يفعله ونصبه على أنه مفعول مقدم وهو أولى لانه لا يحوج الى تقدير الضمير ثم فسرت ذلك ووضحته بقولها ربما أسر أى أحيانا وربما جهر أى أحيانا فيجوز كل منهما والافضل منهما ما كثر خشوعه وبعد عن الرياء (قوله فقلت) القائل هو عبد الله بن أبى قيس وقوله الحمد لله الذى جعل فى الامر سعة أى الحمد لله الذى جعل فى أمر القراءة من حيث الجهر والاسرار سعة ولم يضيق علينا بتعيين أحد الامرين لانه لو عين أحدهما فقد لا تنشط له النفس فتحرم الثواب والسعة من الله تعالى فى التكاليف نعمة يجب تلقيها بالشكر والسعة بفتح السين وكسرها لغة وبه قرأ بعض التابعين فى قوله تعالى ولم يؤت سعة من المال (قوله العبدى) بفتح العين المهملة وسكون الباء الموحدة وفى نسخة الغنوى بفتح

الغين المعجمة وفتح النون وكسر الواو (قوله قالت كنت أسمع قراءة النبى) أى وهو يقرأ فى صلاته ليلا عند الكعبة كما جاء فى رواية فهذه القصة كانت قبل الهجرة وقوله وأنا على عريشى أى والحال أنى نائمة على سريرى وفى رواية كنت أسمع صوت النبى صلى الله عليه وسلم وهو يقرأ وأنا نائمة على فراشى يرجع بالقراءة ويؤخذ من الحديث سن الجهر بالقراءة حتى فى النفل ليلا لكن الافضل عند الشافعية للمصلى ليلا التوسط بأن يسر تارة و يجهر أخرى وهذا فى النفل المطلق وأما فى غيره فيسن الاسرار الا فى نحو الوتر فى رمضان فيسن فيه الجهر (قوله ابن قرة) بضم القاف وتشديد الراء وقوله ابن مغفل بفتح الغين وتشديد الفاء المفتوحة (قوله على ناقته) أى حال كونه راكبا على ناقته العضباء أو غيرها وقوله يوم الفتح أى فتح مكة وقوله وهو يقرأ أى والحال أنه يقرأ ففيه دلالة على أنه صلى الله عليه وسلم كان ملازما للعبادة حتى فى حال ركوبه وسيره وفى جهره اشارة الى أن الجهر أفضل من الاسرار فى بعض المواطن وهو عند التعظيم وايقاظ الغافل ونحو ذلك (قوله انا فتحنا لك فتحا مبينا) اى بينا واضحا لا لبس فيه على أحد وهذا الفتح هو فتح مكة كما روى عن أنس او فتح خيبر كما روى عن مجاهد والاكثرون على أنه صلح الحديبية لانه أصل الفتوحات كلها وقوله ليغفر لك الله الخ اى لتجتمع لك هذه الامور الاربعة وهى المغفرة واتمام النعمة وهداية الصراط المستقيم والنصر العزيز فكأنه قيل يسرنا لك الفتح ليجتمع لك عز الدارين وأغراض العاجل والآجل والمراد بالمغفرة العصمة اى عصمناك من الذنوب فيما تقدم من عمرك قبل نزول الآية وما تأخر منه والتحقيق كما تقدم أن المراد بالذنب ما هو من باب حسنات الابرار سيآت المقربين لانه صلى الله عليه وسلم يترقى فى الكمال فيرى ان ما انتقل عنه ذنب بالنسبة الى الذى انتقل اليه وقيل المراد بالذنب ترك الافضل (قوله قال) اى ابن مغفل وقوله فقرأ ورجع بتشديد الجيم اى ردد صوته بالقراءة وقد فسره عبد الله بن مغفل بقوله آ آ آ بهمزة مفتوحة بعدها ألف ساكنة ثلاث مرات وذلك ينشأ غالبا عن نشاط وانبساط كما حصل له صلى الله عليه وسلم يوم الفتح وزعم بعضهم أن ذلك كان من هز الناقة بغير اختياره ورد بانه لو كان كذلك لما فعله عبد الله اقتداء به وقوله فى الخبر الآتى ولا يرجع معناه أنه كان يتركه أحيانا لفقد مقتضيه او لبيان أن الامر واسع فى فعله وتركه وقال ابن ابى جمرة معنى الترجيع المطلوب هنا تحسين التلاوة ومعنى الترجيع المنفى فيما يأتى ترجيع الغناء لان القراءة بترجيع الغناء تنافى الخشوع الذى هو مقصود التلاوة (قوله قال) اى شعبة لانه الراوى عن معاوية المذكور وقوله لولا أن يجتمع الناس على اى لولا مخافة ان يجتمع الناس على لاستماع ترجيعى بالقراءة وقوله لاخذت لكم فى ذلك الصوت اى لشرعت لكم فيه وقوله او قال اللحن اى بدلا عن الصوت وهو بفتح اللام وسكون الحاء واحد اللحون وهو التطريب والترجيع وتحسين القراءة او الشعر ويؤخذ من هذا أن ارتكاب ما يوجب اجتماع الناس مكروه ان أدى الى فتنة او اخلال بمروءة (قوله الحدانى) بضم الحاء وتشديد الدال نسبة الى حدان قبيلة من الازد وقوله عن حسام بضم الحاء المهملة وقوله ابن مصك بكسر الميم وفتح الصاد وتشديد الكاف (قوله الا حسن الوجه حسن الصوت) اى ليدل حسن ظاهره على حسن باطنه لان الظاهر عنوان الباطن وقوله وكان نبيكم صلى الله عليه وسلم حسن الوجه حسن الصوت رواية المصنف فى جامعه وكان نبيكم أحسنهم وجها وأحسنهم صوتا

قالت كنت أسمع قراءة النبى صلى الله عليه وسلم بالليل وأنا على عريشى * حدثنا محمود ابن غيلان حدثنا أبو داود حدثنا شعبة عن معاوية بن قرة قال سمعت عبد الله بن مغفل يقول رأيت النبى صلى الله عليه وسلم على ناقته يوم الفتح وهو يقرأ انا فتحنا لك فتحا مبينا ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال فقرأ ورجع قال وقال معاوية ابن قرة لولا أن يجتمع الناس على لاخذت لكم فى ذلك الصوت او قال اللحن * حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا نوح ابن قيس الحدانى عن حسام ابن مصك عن قتادة قال ما بعث الله نبيا الا حسن الوجه حسن الصوت وكان نبيكم صلى الله عليه وسلم حسن الوجه حسن الصوت

ولا

ولا ينافى ذلك حديث البيهقى وغيره أنه صلى الله عليه وسلم قال فى ليلة المعراج بالنسبة ليوسف فاذا أنا برجل أحسن ما خلق الله وقد فضل الناس بالحسن كالقمر ليلة البدر على سائر الكواكب لان المراد انه أحسن ما خلق الله بعد سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم جمعا بين الحديثين (قوله وكان لا يرجع) اى فى بعض الاحيان أو كان لا يرجع ترجيع الغناء فلا ينافى ما مر كما تقدم (قوله كان) وفى نسخة كانت وقوله قراءة النبى وفى نسخة رسول الله والمراد قراءته بالليل فى الصلاة او فى غيرها وقوله ربما يسمعه وفى نسخة ربما سمعها وقوله من فى الحجرة اى فى صحن البيت وهى الارض المحجورة اى الممنوعة بحائط محوط عليها وقوله وهو فى البيت اى والحال أنه صلى الله عليه وسلم فى البيت فكان اذا قرأ فى بيته ربما يسمع قراءته من فى حجرة البيت من أهله ولا يتجاوز صوته الى ما وراء الحجرات وأشار بربما الى أنه قد لا يسمعها من فى الحجرة فلا يسمعها الا اذا أصغى اليها وانصت لكونها الى السر أقرب

﴿باب ما جاء فى بكاء رسول الله صلى الله عليه وسلم﴾

بالمد والقصر وقيل بالقصر سيلان الدمع من الحزن وبالمد رفع الصوت معه وهو أنواع بكاء رحمة ورأفة وبكاء خوف وخشية وبكاء محبة وشوق وبكاء فرح وسرور وبكاء جزع من ورود مؤلم على الشخص لا يحتمله وبكاء حزن وبكاء مستعار كبكاء المرأة لغيرها من غير مقابل وبكاء مستأجر عليه كبكاء النائحة وبكاء موافقة وهو بكاء من يرى من يبكى فيبكى ولا يدرى لاى شئ يبكى وبكاء كذب وهو بكاء المصر على الذنب وبكاؤه صلى الله عليه وسلم تارة يكون رحمة وشفقة على الميت وتارة يكون خوفا على امته وتارة يكون خشية من الله تعالى وتارة يكون اشتياقا ومحبة مصاحبا للاجلال والخشية وذلك عند استماع القرآن كما سيأتى واحاديثه ستة (قوله ابن نصر) وفى نسخة ابن النضر وقوله عن مطرف بضم الميم وفتح الطاء المهملة وكسر الراء المشددة وقوله ابن الشخير بكسر المعجمتين المشددتين فمثناة تحتية فراء مهملة ابن عوف بن كعب العامرى وقوله عن أبيه أى عبد الله صحابى من مسلمة الفتح ادرك الجاهلية والاسلام (قوله وهو يصلى) أى والحال أنه يصلى فالجملة حالية وكذلك جملة قوله ولجوفه أزيز أى والحال ان لجوفه أزيزا بفتح الهمزة وكسر الزاى المعجمة بعدها مثناة تحتية وآخره معجمة اخرى وهو صوت البكاء أو غليانه فى الجوف ويؤخذ منه أنه اذا لم يكن الصوت مشتملا على حرفين أو حرف مفهم لم يضر فى الصلاة وقوله كازيز المرجل بكسر الميم وسكون الراء وفتح الجيم وهو القدر من النحاس وقيل كل قدر يطبخ فيه سمى بذلك لانه اذا نصب فكأنه اقيم على رجلين وقوله من البكاء أى من اجله بسبب عظم الخوف والاجلال لله سبحانه وتعالى وذلك مما ورثه من ابيه ابراهيم فانه كان يسمع من صدره صوت كغليان القدر على النار من مسيرة ميل ومن هذا الحديث استن أهل الطريق الخوف والوجل والتواجد فى أحوالهم وهذا الحال انما كان يعرض له صلى الله عليه وسلم عند تجلى الله عليه بصفات الجلال والجمال معا فيمتزج الجلال مع الجمال والا فالجلال غير الممزوج لا يطيقه أحد من الخلائق واذا تجلى الله عليه بصفات الجمال المحض تلألأ نورا وسرورا وملاطفة وايناسا وبسطا (قوله سفيان) أى الثورى وقوله عن ابراهيم أى النخعى وقوله عن عبيدة بفتح العين وكسر الباء السلمانى التابعى

وكان لا يرجع * حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن حدثنا يحيى بن حسان حدثنا عبد الرحمن بن أبى الزناد عن عمرو ابن أبى عمرو عن عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما قال كان قراءة النبى صلى الله عليه وسلم ربما يسمعه من فى الحجرة وهو فى البيت

﴿باب ما جاء فى بكاء رسول الله صلى الله عليه وسلم﴾

* حدثنا سويد بن نصر حدثنا عبد الله بن المبارك عن حماد ابن سلمة عن ثابت عن مطرف وهو ابن عبد الله بن الشخير عن أبيه قال اتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يصلى ولجوفه أزيز كأزيز المرجل من البكاء * حدثنا محمود بن غيلان حدثنا معاوية ابن هشام حدثنا سفيان عن الاعمش عن ابراهيم عن عبيدة عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه

قال قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرأ على فقلت يارسول الله اقرأ عليك وعليك انزل قال انى احب ان اسمعه من غيرى فقرأت سورة النساء حتى بلغت وجئنا بك على هؤلاء شهيدا قال فرأيت عينى رسول الله تهملان ❁ حدثنا قتيبة حدثنا جرير عن عطاء بن السائب عن أبيه عن عبد الله بن عمرو قال انكسفت الشمس يوما على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى حتى لم يكد يركع ثم ركع فلم يكد يرفع رأسه ثم رفع رأسه فلم يكد أن يسجد ثم سجد فلم يكد أن يرفع رأسه ثم رفع رأسه فلم يكد أن يسجد ثم سجد فلم يكد أن يرفع رأسه فجعل ينفخ ويبكى ويقول رب ألم تعدنى أن لا تعذبهم وأنا فيهم رب ألم تعدنى أن لا تعذبهم وهم يستغفرون ونحن نستغفرك

(قوله قال) أى ابن مسعود وقوله قال لى رسول الله أى وهو على المنبر كما فى الصحيحين (قوله اقرأ على) بتشديد الياء وقوله أقرأ عليك أى أأقرأ عليك فهو استفهام محذوف الهمزة وقوله وعليك انزل أى والحال أنه عليك انزل وقد فهم ابن مسعود رضى الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم امره بالقراءة عليه ليتلذذ بقراءته لا ليختبر ضبطه واتقانه فلذا سأل متعجبا هكذا قال الشارح وقد يقتضى قوله قال انى احب ان اسمعه من غيرى مافهمه ابن مسعود وانما احب ذلك لكون السامع خالصا لتعقل المعانى بخلاف القارئ فانه مشغول بضبط الالفاظ واعطاء الحروف حقها ولانه اعتاد سماعه من جبريل والعادة محبوبة بالطبع ومن فوائد هذا الحديث التنبيه على ان الفاضل لا ينبغى ان يأنف من الاخذ عن المفضول فقد كان كثير من السلف يستفيدون من طلبتهم (قوله فقرأت سورة النساء) أى شرعت فى قراءتها وفى ذلك رد على من قال لا يقال سورة النساء مثلا وانما يقال سورة تذكر فيها النساء وقوله حتى بلغت وجئنا بك على هؤلاء شهيدا أى حتى وصلت الى قوله تعالى فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا ومعنى الآية والله اعلم فكيف حال من تقدم ذكرهم اذا جئنا من كل امة بشهيد يشهد عليها بعملها فيشهد بقبح عملها وفساد عقائدها وهو نبيها وجئنا بك يا محمد على هؤلاء الانبياء شهيدا أى مزكيا لهم ومثبتا لشهادتهم وقيل الذين يشهدون للانبياء هذه الامة والنبى صلى الله عليه وسلم يزكيها (قوله قال فرأيت عينى رسول الله الخ) فى الصحيحين انه قال له حسبك الآن ويؤخذ منه حل امر الغير بقطع قراءته للمصلحة وقوله تهملان بفتح التاء وسكون الهاء وضم الميم أو كسرها أى تسيل دموعهما لفرط رأفته ومزيد شفقته لانه صلى الله عليه وسلم استحضر اهوال القيامة وشدة الحال التى يحق لها البكاء (قوله عن ابيه) أى السائب بن مالك أو ابن زيد وقوله عن عبد الله بن عمرو أى ابن العاص (قوله انكسفت الشمس) أى استتر نورها وقوله يوما على عهد رسول الله أى فى زمنه وذلك اليوم هو يوم موت ولده ابراهيم ففى البخارى كسفت الشمس على عهد النبى صلى الله عليه وسلم يوم مات ابراهيم فقال الناس كسفت الشمس لموت ابراهيم وجمهور أهل السير على أنه مات فى العاشرة وقيل فى التاسعة وذكر النووى أنه لم يصل لكسوف الشمس الا هذه المرة وأما خسوف القمر فكان فى الخامسة وصلى له صلى الله عليه وسلم صلاة الخسوف (قوله لم يكد يركع) أى لم يقرب من الركوع وهو كناية عن طول القيام مع القراءة فانه قرأ قدر البقرة فى الركعة الاولى وقوله فلم يكد يرفع هو مع ماقبله بدون أن بخلاف ماسيأتى فانه باثباتها وقوله فلم يكد أن يسجد أى لكونه اطال الاعتدال لكن اطالة غير مبطلة وقوله فلم يكد أن يرفع رأسه أى لكونه اطال السجود وقوله فلم يكد أن يسجد أى لكونه اطال الجلوس بين السجدتين لكن اطالة غير مبطلة كما مر فى الاعتدال وقوله فلم يكد أن يرفع رأسه أى لكونه اطال السجدة الثانية وهذا الحديث كالصريح فى أنها صلاة بركوع واحد وبه احتج أبو حنيفة وذهب الشافعى ومالك الى انها تصح بركوعين فى كل ركعة وذهب أحمد الى انها تصح بثلاث ركوعات لادلة اخرى (قوله فجعل ينفخ ويبكى) أى بحيث لا يظهر من النفخ ولا من البكاء حرفان أو حرف مفهم أو أنه كان يغلبه ذلك بحيث لا يمكنه دفعه وقوله ويقول رب أى يارب فهو على حذف حرف النداء وقوله الم تعدنى ان لا تعذبهم وانا فيهم أى بقولك وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم وانما قال ذلك لان الكسوف مظنة العذاب وان كان

وعد

فلما صلى ركعتين انجلت الشمس فقام فحمد الله تعالى وأثنى عليه ثم قال ان الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا ينكسفان لموت أحد ولا لحياته فاذا انكسفا فافزعوا الى ذكر الله ❁ حدثنا محمود بن غيلان حدثنا أبو احمد حدثنا سفيان عن عطاء بن السائب عن عكرمة عن ابن عباس قال اخذ رسول الله صلى الله عليه سلم ابنة له تقضى فاحتضنها فوضعها بين يديه فماتت وهى بين يديه وصاحت أم أيمن فقال يعنى النبى صلى الله عليه وسلم اتبكين عند رسول الله فقالت ألست اراك تبكى قال انى لست ابكى انما هى رحمة ان المؤمن بكل خير على كل حال ان نفسه تنزع من بين جنبيه وهو يحمد الله عز وجل

وعد الله لا يتخلف لكن يجوز ان يكون مشروطا بشرط اختل وقوله رب الم تعدنى ان لا تعذبهم وهم يستغفرون أى بقولك وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون (قوله انجلت الشمس) أى انكشفت وقوله فقام اى رقى على المنبر وقوله فحمد الله واثنى عليه أى فى خطبة الكسوف والعطف للتفسير وقوله ثم قال أى فى اثناء الخطبة وقوله آيتان من آيات الله أى علامتان من علامات الله الدالة على فردانيته وعظيم قدرته وباهر سلطانه أو من علاماته الدالة على تخويف العباد من بأسه وسطوته كما يشهد له قوله تعالى وما نرسل بالآيات الا تخويفا وعلى كل فليسا بالهين لكونهما مسخرين بتسخير الله تعالى بدليل تغيرهما وقوله لا ينكسفان لموت أحد أى لا كما زعم الناس ان الشمس انكسفت لموت ابراهيم وقوله ولا لحياته أى لا كما يزعمون عند انكسافها لحياة الحجاج وهذا معجزة منه صلى الله عليه وسلم فان الشمس انكسفت فى حياة الحجاج فأشار صلى الله عليه وسلم الى ذلك وانما ينكسفان لتخويف العباد وايقاظهم من غفلتهم (قوله فاذا انكسفا) اى احدهما لانهما لا يجتمعان عادة وقوله فافزعوا الى ذكر الله اى بادروا والى الصلاة كما فى رواية البخارى فاذا رأيتم ذلك فصلوا وادعوا حتى ينكشف مابكم (قوله سفيان) اى الثورى (قوله ابنة له) زاد النسائى فى روايته صغيرة وهى بنت بنته زينب من ابى العاص بن الربيع فنسبتها اليه مجازية وليس المراد بنته لصلبه لانه صلى الله عليه وسلم كان له اربع بنات وكلهن كبرن وتزوجن وان كان ثلاث منهن متن فى حياته لكن لا يصلح وصف واحدة منهن بالصغر وقد وصفها فى رواية النسائى به فتعين ان يكون المراد احدى بنات بناته وهى امامة بنت بنته زينب المتقدمة وقوله تقضى بفتح التاء وكسر الضاد اى تشرف على الموت وان كان اصل القضاء الموت لا الاشراف عليه ومع ذلك لم تمت حينئذ بل عاشت بعده صلى الله عليه وسلم حتى تزوجها على بن ابى طالب ومات عنها كما اتفق عليه اهل العلم بالاخبار (قوله فاحتضنها) اى حملها فى حضنه بكسر الحاء وهو مادون الابط الى الكشح وقوله فوضعها بين يديه اى بين جهتيه المسامتتين ليمينه وشماله قريبا منه فسميت الجهتان يدين لكونهما مسامتتين لليدين كما يسمى الشئ باسم مجاوره وقوله فماتت اى اشرفت على الموت كما علمت وقوله وهى بين يديه اى والحال انها بين يديه (قوله وصاحت أم أيمن) اى صرخت أم ايمن وهى حاضنته صلى الله عليه وسلم ومولاته ورثها من أبيه واعتقها حين تزوج بخديجة وزوجها لزيد مولاه واتت له باسامة وماتت بعد وفاة عمر بعشرين يوما (قوله فقال) اى النبى صلى الله عليه وسلم وقوله اتبكين عند رسول الله اى اتبكين بكاء محظورا لاقترانه بالصياح الدال على الجزع والقصد من ذلك الانكار والزجر وانما قال عند رسول الله ولم يقل عندى لان ذلك ابلغ فى الزجر وامنع عن الخروج عما جوزته الشريعة (قوله فقالت الست اراك تبكى) اى فأنا تابعتك واقتديت بك لانها لما رأت النبى صلى الله عليه وسلم دمعت عيناه ظنت حل البكاء وان اقترن بصياح (قوله قال انى است ابكى) اى بكاء ممتنعا كبكائك بل بكاى دمع العين فقط وقوله انما هى رحمة اى انما الدمعة التى رأيتها اثر رحمة جعلها الله تعالى فى قلبى فكان بكاه صلى الله عليه وسلم من جنس ضحكه لم يكن برفع صوت كما لم يكن ضحكه بقهقهة ثم بين وجه كونها رحمة بقوله ان المؤمن بكل خير على كل حال اى من نعمة او بلية لانه يحمد ربه على كل منهما أما النعمة فظاهر واما البلية فلانه يرى ان المحنة عين المنحة لما يترتب عليها من الثواب كما قال ان نفسه تنزع من بين جنبيه وهو يحمد الله تعالى فلا

❊حدثنا محمد بن بشار حدثنا عبد الرحمن بن مهدى حدثنا سفيان عن عاصم بن عبيد الله عن القاسم بن محمد عن عائشة رضى الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل عثمان بن مظعون وهو ميت وهو يبكى أو قال عيناه تهراقان ❊حدثنا اسحق بن منصور أخبرنا ابو عامر حدثنا فليح وهو ابن سليمان عن هلال بن على عن أنس بن مالك قال شهدنا ابنة لرسول الله صلى الله عليه وسلم و رسول الله جالس على القبر فرأيت عينيه تدمعان فقال أفيكم رجل لم يقارف الليلة قال أبو طلحة انا قال انزل فنزل فى قبرها

❊باب ماجاء فى فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم❊

❊حدثنا على بن حجر أنبأنا على بن مسهر عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضى الله عنها قالت انما كان فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم الذى ينام عليه من أدم حشوه ليف ❊حدثنا ابو الخطاب زياد بن يحيى البصرى حدثنا عبد الله بن مهدى حدثنا جعفر ابن محمد عن أبيه قال سئلت

تشغله تلك الحالة عن الحمد والمراد المؤمن الكامل لانه هو الذى يكون كذلك (قوله سفيان) اى الثورى وقوله عن عاصم بن عبيد الله اى ابن عاصم بن عمر بن الخطاب وقوله عن القاسم بن محمد اى ابن ابى بكر احد الفقهاء السبعة (قوله قبل عثمان) اى فى وجهه او بين عينيه وقوله ابن مظعون بالظاء المعجمة وكان اخاه من الرضاعة وهو قرشى أسلم بعد ثلاثة عشر رجلا وهاجر الهجرتين وشهد بدرا وهو أوّل من مات من المهاجرين بالمدينة على رأس ثلاثين شهرا من الهجرة وكان عابدا مجتهدا من فضلاء الصحابة ودفن بالبقيع ولما دفن قال صلى الله عليه وسلم نعم السلف هو لنا وقوله وهو ميت اى والحال ان عثمان ميت وقوله وهو يبكى اى والحال أنه صلى الله عليه وسلم يبكى حتى سالت دموعه على وجه عثمان كما فى المشكاة وقوله أو قال الخ هذا شك من الراوى وقوله عيناه تهراقان وفى رواية وعيناه بالواو وتهراقان بضم التاء وفتح الهاء وسكونها فهو مضارع مبنى للمفعول والاصل يهريقهما النبى أى يصب دمعهما (قوله فليح) بالتصغير (قوله شهدنا) أى حضرنا وقوله ابنة هى أم كلثوم ووهم من قال رقية فانها ماتت ودفنت ورسول الله صلى الله عليه وسلم فى غزوة بدر ولما عزى صلى الله عليه وسلم برقية قال الحمد لله دفن البنات من المكرمات ثم زوّج عثمان أم كلثوم وقال والذى نفسى بيده لو أن عندى مائة بنت لزوّجتكهن واحدة بعد واحدة وقوله ورسول الله جالس أى والحال أن رسول الله جالس وقوله تدمعان بفتح الميم أى تسيل دموعهما (قوله فقال أفيكم رجل لم يقارف الليلة) أى لم يجامع تلك الليلة فالمقارفة كناية عن الجماع وأصلها الدنو واللصوق وفى رواية لا يدخل القبر أحد قارف البارحة فتنحى عثمان لكونه كان باشر تلك الليلة أمة له فمنعه صلى الله عليه وسلم من نزول قبرها معاتبة له لاشتغاله عن زوجته المحتضرة وأيضا فحديث العهد بالجماع قد يتذكر ذلك فيذهل عما يطلب من احكام الالحاد واحسانه (قوله قال أبو طلحة أنا) أى لم أباشر تلك الليلة وهو بدرى مشهور بكنيته وهو عم أنس وزوج أمه وليس فى الصحب أحد يقال له أبو طلحة سواه (قوله قال) وفى نسخة فقال وقوله انزل يؤخذ منه أن لولى الميت الاذن لاجنبى فى نزول قبرها وحل نزول الاجنبى بالاذن

❊باب ماجاء فى فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم❊

أى ماجاء فى خشونته ليقتدى به فى ذلك والفراش بكسر الفاء بمعنى مفروش ككتاب بمعنى مكتوب وجمعه فرش ككتاب وكتب ويقال له أيضا فرش من باب التسمية بالمصدر وقد ورد فى صحيح مسلم فراش للرجل وفراش لزوجته وفراش للضيف وفراش للشيطان وانما أضافه للشيطان لانه زائد على الحاجة مذموم وقيل لانه اذا لم يحتج اليه كان مبيته ومقيله وفى هذا الباب حديثان (قوله ابن مسهر) بضم الميم وسكون السين وكسر الهاء على انه اسم فاعل وقوله عن أبيه أى عروة (قوله الذى ينام عليه) أى فى بيتها كما يدل عليه الخبر الآتى واحترزت بالذى ينام عليه من الذى يجلس عليه وقوله من أدم بفتحتين جمع أديم وهو الجلد المدبوغ أو الاحمر أو مطلق الجلد وقوله حشوه ليف أى محشوه من ليف النخل كما هو الغالب عندهم ويؤخذ منه أن النوم على الفراش المحشوّ لا ينافى الزاهد نعم لا ينبغى المبالغة فى حشوه لانه سبب لكثرة النوم كما يعلم من الخبر الآتى (قوله جعفر) أى الصادق وقوله عن أبيه أى محمد الباقر بن على

عائشة ما كان فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم فى بيتك قالت من أدم حشوه من ليف وسئلت حفصة ما كان فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم فى بيتك قالت مسحا نثنيه ثنيتين فينام عليه فلما كان ذات ليلة قلت لو ثنيته أربع ثنيات لكان أوطأ له فثنيناه له بأربع ثنيات فلما أصبح قال ما فرشتمو لى الليلة قالت قلنا هو فراشك الا أنا ثنيناه بأربع ثنيات قلنا هو أوطأ لك قال ردّوه لحالته الاولى فانه منعتنى وطأته صلاتى الليلة

❊باب ماجاء فى تواضع رسول الله صلى الله عليه وسلم❊

❊حدثنا أحمد بن منيع وسعيد ابن عبد الرحمن المخزومى وغير واحد قالوا حدثنا سفيان بن عيينة عن الزهرى عن عبيد الله عن ابن عباس عن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تطرونى كما أطرت النصارى ابن مريم انما انا عبد فقولوا عبد الله ورسوله ❊حدثنا على بن حجر

زين العابدين ابن سيدنا الحسين وقوله قال سئلت الخ فى هذا الاسناد انقطاع فان محمدا الباقر لم يدرك عائشة ولا حفصة لكن حقق ابن الهمام أن الانقطاع فى حديث الثقات لا يضر (قوله قالت من ادم) أى كان مصنوعا من ادم وقوله حشوه من ليف وفى نسخة حشوه ليف بدون من (قوله قالت مسحا) أى كان مسحا بكسر الميم وسكون السين وهو كساء خشن يعد للفراش من صوف (قوله نثنيه ثنيتين) وفى رواية ثنيين بدون تاء بكسر الثاء فيهما والاولى تثنية ثنية كسدرة والثانية تثنية ثنى كحمل يقال ثناه اذا عطفه وردّ بعضه على بعض (قوله فلما كان ذات ليلة) أى وجد ذات ليلة فكان تامة وذات بالرفع فاعل ويروى بالنصب على الظرفية وعليه ففاعل كان ضمير عائد على الوقت وعلى كل من الروايتين فلفظة ذات مقحمة أو صفة لموصوف محذوف اى ساعة ذات ليلة (قوله قلت) اى فى نفسى أو لبعض خدمى وقوله لو ثنيته أربع ثنيات اى أربع طبقات وقوله لكان أوطأ له اى ألين له من وطؤ الفراش فهو وطىء كقرب فهو قريب (قوله فثنيناه له بأربع ثنيات) اى ثنيناه ثنيا متلبسا بأربع ثنيات (قوله فلما أصبح) اى فنام عليه فلما أصبح وقوله ما فرشتمو لى الليلة أى أى شئ فرشتمو لى الليلة الماضية ولعله لما أنكر نعومته ولينه ظن أنه غير فراشه المعهود فسأل عنه وأتى بصيغة المذكر للتعظيم أو لتغليب بعض الخدم (قوله هو فراشك) اى المعهود بعينه وقوله الا أنا الخ اى غير أنا الخ وقوله قلنا هو أوطأ لك اى المثنى بأربع ثنيات ألين لك وقوله قال ردّوه لحالته الاولى فى نسخة لحاله الاوّل اى كونه مثنيا ثنيتين وقوله فانه اى الحال والشان وقوله منعتنى وطأته صلاتى الليلة اى منعنى لينه تهجدى تلك الليلة الماضية لان تكثير الفراش سبب فى كثرة النوم ومانع من اليقظة غالبا بخلاف تقليله فانه يبعث على اليقظة من قرب غالبا

❊باب ماجاء فى تواضع رسول الله صلى الله عليه وسلم❊

اى تذلله وخشوعه وكان صلى الله عليه وسلم أشد الناس تواضعا قال بعض العارفين لا يبلغ العبد حقيقة التواضع الا اذا دام تجلى الشهود فى قلبه لانه يذيب النفس ويصفيها من غش الكبر والعجب فتلين وتطمئن ولا تنظر الى قدرها وفى هذا الباب ثلاثة عشر حديثا (قوله وغير واحد) أى كثير من المشايخ غير هذين الشيخين وقوله عن عبيد الله فى البخارى أنه عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود وكان على المصنف أن يعينه لان عبيد الله فى الرواة كثير (قوله لا تطرونى) بضم التاء من الاطراء وهو مجاوزة الحد فى المدح أى لا تجاوزوا الحدّ فى مدحى حتى تدّعوا أنى اله وقوله كما أطرت النصارى ابن مريم أى كما جاوزت النصارى الحدّ فى مدح عيسى ابن مريم فجعله بعضهم الها وبعضهم ابن الله فحرفوا قوله تعالى فى التوراة عيسى نبيى وأنا ولدته بتشديد اللام فجعلوا الاوّل بنيى بتقديم الباء وخففوا اللام فى الثانى لعنهم الله والى ذلك أشار فى البردة بقوله

دع ما ادّعته النصارى فى نبيهم ❊ واحكم بما شئت مدحا فيه واحتكم

(قوله انما أنا عبد) فى نسخة زيادة لله وفى أخرى عبد الله اى لست الا عبدا لا الها فلا تعتقدوا فىّ شيأ ينافى العبودية وقوله فقولوا عبد الله ورسوله اى لانى موصوف بالعبودية والرسالة فلا تقولوا فىّ شيأ ينافيهما من نعوت الربوبية والالوهية (قوله ابن حجر) بضم الحاء وسكون الجيم (قوله

أنبأنا سويد بن عبد العزيز عن حميد عن أنس بن مالك رضى الله عنه ان امرأة جاءت الى النبى صلى الله عليه وسلم فقالت له انّ لى اليك حاجة فقال اجلسى فى أى طريق المدينة شئت أجلس اليك ❁ حدثنا على بن حجر أنبأنا على بن مسهر عن مسلم الاعور عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعود المرضى ويشهد الجنائز ويركب الحمار ويجيب دعوة العبد وكان يوم بنى قريظة على حمار مخطوم بحبل من ليف وعليه اكاف من ليف ❁ حدثنا واصل بن عبد الاعلى الكوفى حدثنا محمد بن فضيل عن الاعمش عن أنس ابن مالك رضى الله عنه قال كان النبى صلى الله عليه وسلم يدعى الى خبز الشعير والاهالة السنخة فيجيب

سويد) بالتصغير وكذا حميد (قوله ان امرأة) قال الحافظ ابن حجر لم أقف على اسمها وفى بعض حواشى الشفاء أن اسمها أم زفر ماشطة خديجة ونوزع فيه وكان فى عقلها شئ كما فى مسلم (قوله ان لى اليك حاجة) اى أريد اخفاءها عن غيرك كما قاله القارئ (قوله فقال اجلسى فى أى طريق المدينة شئت) اى فى اى طريق من طرق المدينة اى فى سكة من سككها وقيل المعنى فى اى جزء من أجزاء طريق المدينة وليس المراد فى أى طريق يوصل الى المدينة وان كان طريق الشئ ما يوصل اليه وقوله أجلس اليك اى معك حتى أقضى حاجتك فجلست وجلس معها حتى قضى حاجتها لسعة حلمه و براءته من الكبر وفيه ارشاد الى أنه لا يخلو الاجنبى بالاجنبية بل اذا عرضت لها حاجة يجلس معها بموضع لا تهمة فيه ككونه بطريق المارة وانه ينبغى للحاكم المبادرة الى تحصيل اغراض ذوى الحاجات ولا يتساهل فى ذلك ويؤخذ من ذلك حل الجلوس فى الطريق لحاجة ومحل النهى عنه اذا لزم عليه الايذاء للمارة وقد أخرج أبو نعيم فى الدلائل عن أنس رضى الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أشدّ الناس لطفا والله ما كان يمتنع فى غداة باردة من عبد ولا أمة ان يأتيه بالماء فيغسل صلى الله عليه وسلم وجهه وذراعيه وما سأله سائل قط الا أصغى اليه فلم ينصرف حتى يكون هو الذى ينصرف وما تناول أحد يده قط الا ناوله اياها فلا ينزعها حتى يكون هو الذى ينزعها منه (قوله ابن مسهر) بضم الميم وسكون السين المهملة وكسر الهاء وقوله مسلم الاعور أى ابن كيسان الكوفى المدائنى أبو عبد الله المشهور بهذا اللقب (قوله يعود المرضى) أى ولو كفارا يرجى اسلامهم فقد عاد صلى الله عليه وسلم غلاما يهوديا كان يخدمه فقعد عند رأسه وقال له اسلم فنظر الى أبيه وهو عنده فقال له أطع أبا القاسم فأسلم فخرج النبى صلى الله عليه وسلم وهو يقول الحمد لله الذى أنقذه من النار وعاد عمه وهو مشرك وعرض الاسلام عليه فلم يسلم وكان يدنو من المريض ويجلس عند رأسه ويسأله كيف حالك (قوله ويشهد الجنائز) أى يحضرها لتشييعها والصلاة عليها سواء كانت لشريف أو وضيع فينبغى لامته فعل ذلك اقتداء به صلى الله عليه وسلم (قوله ويركب الحمار) وتأسى به أكابر السلف فى ذلك فقد كان لسالم بن عبد الله بن عمر حمار هرم فنهاه بنوه عن ركوبه فأبى فجدعوا أذنه فركبه فجدعوا الاخرى فركبه فقطعوا ذنبه فصار يركبه مجدوع الاذنين مقطوع الذنب وقد كان أكابر العلماء قبل زماننا هذا يركبون الحمير واطردت عادتهم الآن بركوب البغال (قوله ويجيب دعوة العبد) وفى رواية المملوك فيجيبه لامر يدعوه له من ضيافة وغيرها روى البخارى ان كانت الامة لتأخذ بيده فتنطلق به حيث شاءت وقال أحمد فتنطلق به فى حاجتها وروى النسائى لا يأنف أن يمشى مع الارملة والمسكين فيقضى له الحاجة وروى ابن سعد كان يقعد على الارض ويأكل على الارض ويجيب دعوة المملوك وهذا من مزيد تواضعه صلى الله عليه وسلم (قوله وكان يوم بنى قريظة) أى يوم الذهاب اليهم لحربهم وكان ذلك عقب الخندق وقوله على حمار مخطوم بحبل من ليف أى مجعول له خطام من ليف وهو بالكسر الزمام وقوله وعليه اكاف من ليف أى بردعة وهو لذوات الحافر بمنزلة السرج للفرس وفى هذا غاية التواضع ويؤخذ من الحديث أن ركوب الحمار ممن له منصب شريف لا يخل بمروءته (قوله كان النبى) وفى نسخة رسول الله (قوله والاهالة السنخة) أى الدهن المتغير الريح من طول المكث ويقال الزنخة بالزاى بدل السين قال الزمخشرى سنخ وزنخ

ولقد كان له درع عند يهودى فما وجد ما يفكها حتى مات ❁ حدثنا محمود بن غيلان حدثنا أبو داود الحفرى عن سفيان عن الربيع بن صبيح عن يزيد ابن أبان عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال حج رسول الله صلى الله عليه وسلم على رحل رث وعليه قطيفة لا تساوى أربعة دراهم فقال اللهمّ اجعله حجا لا رياء فيه ولا سمعة ❁ حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن أنبأنا عفان حدثنا حماد بن سلمة عن حميد عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال لم يكن شخص أحب اليهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وكانوا اذا رأوه لم يقوموا لما يعلمون من

من باب فرح اذا تغير وفسد وأصله فى الاسنان يقال سنخت الاسنان اذا فسدت اسناخها ويؤخذ من ذلك جواز اكل المنتن من لحم وغيره حيث لا ضرر وقوله فيجيب أى بلا مهلة كما تفيده الفاء (قوله ولقد كان له درع) زاد البخارى من حديد وفى نسخة كانت وهى أولى لان درع الحديد مؤنثة لكن أجاز بعضهم فيه التذكير وهذه الدرع هى ذات الفضول وقوله عند يهودى هو أبو الشحم رهنها صلى الله عليه وسلم عنده على ثلاثين صاعا من شعير اقترضها منه أو اشتراها منه قولان فى ذلك وفى رواية أنها عشرون فلعلها كانت دون ثلاثين وفوق العشرين فمن قال ثلاثين جبر الكسر ومن قال عشرين ألغاه وكان الشراء الى أجل سنة كما فى البخارى ووقع لابن حبان أن قيمة الطعام كانت دينارا وانما عامل صلى الله عليه وسلم اليهودى ورهن عنده دون الصحابة لبيان جواز معاملة اليهود وجواز الرهن بالدين حتى فى الحضر وان كان القرآن مقيدا بالسفر لكونه الغالب ولان الصحابة رضى الله عنهم لا يأخذون منه رهنا ولا يتقاضون منه ثمنا فعدل الى اليهودى لذلك وقوله فما وجد ما يفكها حتى مات وافتكها بعده أبو بكر لكن روى ابن سعد أن أبا بكر قضى عداته وان عليا قضى ديونه وفى ذلك بيان ما كان عليه صلى الله عليه وسلم من الزهد والتقلل من الدنيا والكرم الذى ألجأه الى رهن درعه وخبر نفس المؤمن معلقة بدينه حتى يقضى عنه مقيد بمن لم يخلف وفاء مع انه فى غير الانبياء (قوله الحفرى) بفتح الفاء نسبة لمحل بالكوفة يقال له حفر وقوله ابن صبيح كصديق (قوله على رحل رث) أى حال كونه راكبا على قتب بال والرحل للجمل كالسرج للفرس وقوله وعليه قطيفة أى والحال أن على الرحل كساء له خمل وقوله لا تساوى أربعة دراهم أى لانه فى أعظم مواطن التواضع لا سيما والحج حالة تجرد واقلاع ألا ترى ما فيه من الاحرام الذى فيه اشارة الى احرام النفس من الملابس وغيرها تشبيها بالفار الى الله تعالى ومن الوقوف الذى يتذكر به الوقوف بين يدى الله تعالى (قوله اللهمّ اجعله حجا لا رياء فيه ولا سمعة) أى يا الله اجعل حجى حجا لا رياء فيه وهو أن يعمل ليراه الناس ولا سمعة وهى أن يعمل وحده ثم يتحدث بذلك ليسمعه الناس وفى الحديث من راءى راءى الله به ومن سمع سمع الله به وانما دعا صلى الله عليه وسلم بجعل حجه لا رياء فيه ولا سمعة مع كمال بعده عنهما تواضعا وتعليما لامته والا فهو معصوم من ذلك مع انهما لا يتطرقان الا لمن حج على المراكب النفيسة والملابس الفاخرة كما يفعله أهل زماننا لا سيما علماؤنا وقد أهدى صلى الله عليه وسلم فى هذه الحجة مائة بدنة وأهدى أصحابه ما لا يسمح به أحد فقد كان فيما أهداه بعير أعطى فيه ثلثمائة دينار فأبى قبولها (قوله لم يكن شخص أحب اليهم من رسول الله) أى لانه أنقذهم من الضلالة وهداهم الى السعادة حتى قال عمر يا رسول الله أنت أحب الىّ من كل شئ الا من نفسى فقال صلى الله عليه وسلم لا يكمل ايمانك حتى أكون أحب اليك حتى من نفسك فسكت ساعة ثم قال حتى من نفسى فقال الآن تم ايمانك يا عمر وقاتل أبو عبيدة أباه لايذائه له صلى الله عليه وسلم وهم أبو بكر بقتل ولده عبد الرحمن يوم بدر الى غير ذلك مما هو مبين فى كتب القوم (قوله قال) أى أنس وقوله وكانوا اذا رأوه لم يقوموا لما يعلمون من كراهته لذلك وفى نسخة من كراهيته لذلك أى القيام وانما كرهه تواضعا وشفقة عليهم وخوفا عليهم من الفتنة اذا أفرطوا فى تعظيمه وكان لا يكره قيام بعضهم لبعض ولذلك قال قوموا لسيدكم يعنى سعد ابن معاذ سيد الاوس فأمرهم بفعله لانه حق لغيره فوفاه حقه وكره قيامهم له لانه حقه فتركه

تواضعا وهذا دليل محرر الشافعية من ندب القيام لاهل الفضل وقد قام صلى الله عليه وسلم لعكرمة
ابن أبى جهل لما قدم عليه وكان يقوم لعدى بن حاتم كلما دخل عليه كما جاء ذلك فى خبرين وهما وان
كانا ضعيفين يعمل بهما فى الفضائل فزعم سقوط الاستدلال بهما وهم وقد ورد أنهم قاموا لرسول
الله صلى الله عليه وسلم فيناقض ماهنا الا أن يقال فى التوفيق انهم اذا رأوه من بعد غير قاصد لهم لم
يقوموا له أو أنه اذا تكرر قيامه وعوده اليهم لم يقوموا فلا ينافى انه اذا قدم عليهم أولا قاموا واذا
انصرف عنهم قاموا (قوله جميع) بالتصغير وقوله ابن عمر بضم العين وفتح الميم مكبرا لكن اختار
ابن حجر تصغيره وقوله العجلى بكسر العين وسكون الجيم نسبة الى عجل قبيلة كبيرة وقوله من بنى
تميم أى من جهة الآباء وقوله من ولد أبى هالة أى من جهة الامهات لانه من أسباط أبى هالة
والسبط ولد البنت وقوله زوج خديجة صفة لابى هالة أو عطف بيان عليه او بدل منه وقد تزوج
خديجة فى الجاهلية فولدت له ذكرين هندا وهالة ثم مات فتزوجها عتيق بن خالد المخزومى فولدت
له عبد الله وبنتا وقيل الذى تزوجها أولا عتيق وتزوجها بعده أبو هالة وتزوجها بعدهما رسول الله
صلى الله عليه وسلم وقوله يكنى أبا عبد الله بصيغة المجهول مخففا ومشددا أى يكنى ذلك الرجل
التميمى أبا عبد الله واسمه يزيد بن عمر وقيل اسمه عمر وقيل عمير وهو مجهول فالحديث معلول وقوله
عن ابن أبى هالة وفى نسخة عن ابن لابى هالة والمراد ابنه بواسطة لانه ابن ابنه واسمه هند وهو ابن هند
الذى أخذ عنه الحسن فقد اشترك مع أبيه فى الاسم وعلى القول بأن أبا هالة اسمه هند أيضا يكون
اشترك مع أبيه وجده فى الاسم فانه اختلف فى اسم أبى هالة فقيل هند وقيل النباش وقيل مالك
وقيل زرارة فظهر ان هندا الراوى عن الحسن حفيد أبى هالة وان هندا الذى أخذ عنه الحسن بن
أبى هالة لصلبه وقوله عن الحسن بن على أى سبط النبى صلى الله عليه وسلم وهو أكبر من الحسين
بسنة لانه ولد فى رمضان سنة ثلاث وولد الحسين فى شعبان سنة أربع وعاش بعد الحسن عشر سنين
(قوله قال سألت خالى هند بن أبى هالة) أى الذى هو أبو الابن المذكور فى قوله عن ابن لابى هالة وانما
كان خال الحسن لانه أخو أمه من أمها فانه ابن خديجة التى هى أم السيدة فاطمة (قوله وكان
وصافا) أى وكان هند كثير الوصف لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله عن حلية متعلق بسألت
أى سألته عن صفته صلى الله عليه وسلم وانما كان هند وصافا لرسول الله صلى الله عليه وسلم لكونه قد
أمعن النظر فى ذاته الشريفة وهو صغير مثل على كرم الله وجهه لان كلا منهما تربى فى حجر النبى
صلى الله عليه وسلم والصغير يتمكن من التأمل وامعان النظر بخلاف الكبير فانه تمنعه المهابة والحياء
من ذلك ومن ثم قال بعضهم عمدة أحاديث الشمايل تدور على هند بن أبى هالة وعلى بن أبى طالب
(قوله وانا اشتهى ان يصف لى منها شيأ) أى وأنا أشتاق الى ان يصف لى من حلية رسول الله شيأ
عظيما فالتنوين للتعظيم والجملة معطوفة على جملة كان وصافا الخ والجملتان معترضتان بين السؤال
والجواب أو حاليتان (قوله فقال) أى هند خال الحسن (قوله فخما) بفتح الفاء وسكون الخاء أو
كسرها واقتصر بعضهم على السكون لكونه الاشهر أى عظيما فى نفسه وقوله مفخما أى معظما
عند الخلق لا يستطيع أحد أن لا يعظمه وان حرص على ترك تعظيمه وقيل معنى كونه فخما كونه
عظيما عند الله وكونه مفخما كونه معظما عند الناس (قوله يتلألأ وجهه تلألؤ القمر ليلة
البدر) أى يشرق وجهه اشراقا مثل اشراق القمر ليلة كماله وهى ليلة أربعة عشر سمى بذلك

كراهته لذلك ❁ حدثنا
سفيان بن وكيع حدثنا
جميع بن عمر بن عبد الرحمن
العجلى أنبأنا رجل من بنى
تميم من ولد أبى هالة زوج
خديجة يكنى أبا عبد الله عن
ابن أبى هالة عن الحسن بن
على قال سألت خالى هند بن
أبى هالة وكان وصافا عن
حلية رسول الله صلى الله
عليه وسلم وأنا اشتهى ان
يصف لى منها شيأ فقال كان
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فخما مفخما يتلألأ
وجهه تلألؤ القمر ليلة
البدر

لانه يبدر الشمس بالطلوع أى يسبق فى طلوعه الشمس فى غروبها (قوله فذكر) أى الحسن
وقوله الحديث بطوله وقد تقدم فى باب الخلق من هذا الكتاب (قوله فكتمها الحسين زمانا) أى
اخفيت هذه الصفات عن الحسين مدة طويلة وانما كتمها عنه ليختبر اجتهاده فى تحصيل العلم
بحلية جده أو لينتظر سؤاله عنها فان التعليم بعد الطلب اثبت وارسخ فى الذهن (قوله ثم حدثته)
أى بما سمعته من خالى هند وقوله فوجدته أى الحسين وقوله قد سبقنى اليه أى الى السؤال عنها
من خاله هند وقوله فسأله عما سألته أى فسأل الحسين خاله عما سألته عنه من الاوصاف (قوله
ووجدته قد سأل أباه عن مدخله ومخرجه) أى ووجدت الحسين زاد على فى تحصيل العلم بصفة
جده حيث سأل أباه وفى نسخة أبى أى على بن أبى طالب عن كيفية مدخله ومخرجه وكل منهما
مصدر ميمى يصلح للزمان والمكان والحدث والمراد منه هنا الزمان والمعنى انه سأل أباه عن حاله
وصفته فى زمن دخوله فى البيت وفى زمن خروجه منه (قوله وشكله) أى هيئته وطريقته الشامل
لمجلسه فدخل فى السؤال عن الشكل السؤال عن مجلسه الآتى (قوله فلم يدع منه شيأ) أى فلم يترك
على مما سأله عنه الحسين شيأ أو لم يترك الحسين من السؤال عن أحواله شيأ (قوله قال الحسين)
أى فى تفصيل ما أجمله أولا بقوله عن مدخله ومخرجه وشكله فقد روى الحسن عن أخيه الحسين
ما رواه الحسين عن أبيه على فصار الحسن راويا ما تقدم عن خاله هند بلا واسطة وما سيأتى عن أبيه
على بواسطة أخيه الحسين (قوله عن دخول رسول الله) أى عن سيرته وطريقته وما يصنعه فى زمن
دخوله واستقراره فى بيته (قوله فقال) أى أبوه على وقوله كان أى النبى صلى الله عليه وسلم
وقوله أوى الى منزله أى وصل اليه واستقر فيه وأوى بالمد أو بالقصر وقوله جزأ دخوله ثلاثة أجزاء
أى قسم زمن دخوله ثلاثة أقسام (قوله جزأ لله) أى لعبادة الله والتفكر فى مصنوعاته وقوله وجزأ
لاهله أى لمؤانسة أهله ومعاشرتهم فانه كان أحسن الناس عشرة وقوله وجزأ لنفسه أى لنفع
نفسه فيفعل فيه ما يعود عليه بالتكميل الاخروى والدنيوى (قوله ثم جزأ جزأه بينه وبين الناس)
أى ثم قسم جزأه الذى جعله لنفسه بينه وبين جميع الناس سواء من كان موجودا ومن سيوجد
بعدهم الى يوم القيامة بواسطة التبليغ عنه (قوله فيرد بالخاصة على العامة) فى نسخة فيرد ذلك أى
فيرد ذلك الجزء الذى جعله للناس بسبب خاصة الناس وهم أهله وأفاضل الصحابة الذين كانوا
يدخلون عليه فى بيته كالخلفاء الاربع على عامتهم وهم الذين لم يعتادوا الدخول عليه فى بيته
فخواص الصحابة يدخلون عليه فى بيته فيأخذون عنه الاحاديث ثم يبلغونها الذين لم يدخلوا بعد
خروجهم من عنده فكان يوصل العلوم لعامة الناس بواسطة خاصتهم (قوله ولا يدخر عنهم شيأ)
بتشديد الدال المهملة كما هو الرواية وان جاز بحسب اللغة ان يقرأ بالذال المعجمة أى لا يخفى عنهم شيأ
من تعلقات النصح والهداية (قوله وكان من سيرته فى جزء الامة ايثار أهل الفضل باذنه) أى وكان
من عادته وطريقته فيما يصنع فى الجزء الذى جعله لامته تقديم أهل الفضل حسبا أو نسبا أو سبقا
أو صلاحا باذنه صلى الله عليه وسلم لهم فى ذلك فيأذن لهم فى التقدم والافادة وابلاغ أحوال العامة
وقوله وقسمه على قدر فضلهم فى الدين معطوف على ايثار الخ أى وكان من سيرته فى ذلك الجزء أيضا
قسم ذلك الجزء على قدر مراتبهم فى الدين من جهة الصلاح والتقوى لا من جهة الاحساب
والانساب قال تعالى ان أكرمكم عند الله اتقاكم او المراد على قدر حاجاتهم فى الدين وبلاغه قوله

فذكر الحديث بطوله قال
الحسن فكتمها الحسين
زمانا ثم حدثته فوجدته
قد سبقنى اليه فسأله
عما سألته عنه ووجدته
قد سأل أباه عن مدخله
ومخرجه وشكله فلم يدع
منه شيأ قال الحسين
فسألت أبى عن دخول
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال كان اذا أوى الى
منزله جزأ دخوله ثلاثة أجزاء
جزأ لله وجزأ لاهله وجزأ
لنفسه ثم جزأ جزأه بينه وبين
الناس فيرد بالخاصة على
العامة ولا يدخر عنهم شيأ
وكان من سيرته فى جزء الامة
ايثار أهل الفضل باذنه
وقسمه على قدر فضلهم
فى الدين فمنهم ذو الحاجة
ومنهم ذو الحاجتين ومنهم

فهم ذو الحاجة ومنهم ذو الحاجتين ومنهم ذو الحوائج فان هذا بيان للتفاوت فى مراتب الاستحقاق والفاء للتفصيل والمراد بالحوائج المسائل المتعلقة بالدين وقوله فيتشاغل بهم أى فيشتغل بذوى الحاجات وقوله ويشغلهم بفتح أوله مضارع شغله كمنعه وأما يشغل بضم أوله من أشغل رباعيا فقيل لغة جيدة وقيل قليلة وقيل رديئة كما فى القاموس وقوله فيما يصلحهم والامة وفى نسخة بما فالباء بمعنى فى أى فى الذى يصلحهم ويصلح الامة وهو من عطف العام على الخاص سواء كان المراد أمة الدعوة أو أمة الاجابة فلا يدعهم يشتغلون بما لا يعنيهم وقوله من مسئلتهم عنه بيان لما أى من سؤالهم النبى عما يصلحهم ويصلح الامة وفى نسخة عنهم أى عن أحوالهم وقوله واخبارهم بالذى ينبغى لهم أى واخبار النبى اياهم بالاحكام التى تليق بهم وبأحوالهم وزمانهم ومكانهم والمعارف التى تسعها عقولهم ومن ثم اختلفت وصاياه لاصحابه باختلاف أحوالهم فقال لرجل جوابا لقوله أوصنى استحى من الله كما تستحيى من رجل صالح من قومك وقال لآخر جوابا لقوله أوصنى لا تغضب (قوله ويقول ليبلغ الشاهد منكم الغائب) أى ويقول لهم بعد ان يفيدهم ما يصلحهم ويصلح الامة ليبلغ الحاضر منكم الآن الغائب عن المجلس من بقية الامة حتى من سيوجد وقوله وأبلغونى حاجة من لا يستطيع ابلاغها أى ويقول لهم أوصلوا الى حاجة من لا يستطيع ايصالها من الضعفاء كالنساء والعبيد والمرضى والغائبين ويؤخذ من ذلك انه يسن المعاونة والحث على قضاء حوائج المحتاجين ثم رغب فى ذلك وحث عليه بقوله فانه من ابلغ سلطانا حاجة الخ أى فان الحال والشان من أوصل قادرا على تنفيذ ما يبلغه وان لم يكن سلطانا حقيقة حاجة من لا يقدر على ايصالها ثبت الله قدميه على الصراط يوم القيامة يوم تزل الاقدام دينية كانت الحاجة أو دنيوية فانه لما حركهما فى ابلاغ حاجة المسكين جوزى بثباتهما على الصراط وقوله لا يذكر عنده الا ذلك أى لا يحكى عنده الا ما ذكر مما ينفعهم فى دينهم أو دنياهم دون ما لا ينفعهم فى ذلك كالامور المباحة التى لا فائدة فيها وقوله ولا يقبل من أحد غيره أى ولا يقبل من أحد غير المحتاج اليه فهو توكيد للكلام الذى قبله (قوله يدخلون روادا) بضم الراء وتشديد الواو جمع رائد وهو فى الاصل من يتقدم القوم لينظر لهم الكلأ ومساقط الغيث والمراد هنا اكابر الصحب الذين يتقدمون فى الدخول عليه فى بيته ليستفيدوا منه ما يصلح امر الامة وقوله ولا يفترقون الا عن ذواق بفتح أوله بمعنى مذوق من الطعام كما هو الاصل فى الذواق لكن العلماء حملوه على العلم والادب فالمعنى لا يتفرقون من عنده الا بعد استفادة علم وخير وقوله ويخرجون ادلة أى ويخرجون من عنده حال كونهم هداة للناس والرواية المشهورة المصححة بالدال المهملة وبعضهم رواه بالذال المعجمة والمعنى عليه يخرجون من عنده حال كونهم متذللين متواضعين قال تعالى أذلة على المؤمنين وهو حسن ان ساعدته الرواية لكنه لا يناسب قوله يعنى على الخير فان الظاهر انه متعلق بأدلة وأما تعلقه بمحذوف حال أى حال كونهم كائنين على الخير فبعيد والمراد بالخير العلم فكان لا يزيدهم العلم الا تواضعا لا ترفعا وقد روى الديلمى فى مسند الفردوس عن على كرم الله وجهه من ازداد علما ولم يزدد فى الدنيا زهدا لم يزدد من الله الا بعدا وقد قال القائل

اذا لم يزد علم الفتى قلبه هدى * وسيرته عدلا واخلاقه حسنا

فبشره ان الله أولاه نقمة * تغشيه حرمانا وتورثه حزنا

(قوله

ذو الحوائج فيتشاغل بهم ويشغلهم فيما يصلحهم والامة من مسئلتهم عنه واخبارهم بالذى ينبغى لهم ويقول ليبلغ الشاهد منكم الغائب وأبلغونى حاجة من لا يستطيع ابلاغها فانه من ابلغ سلطانا حاجة من لا يستطيع ابلاغها ثبت الله قدميه يوم القيامة لا يذكر عنده الا ذلك ولا يقبل من أحد غيره يدخلون روادا ولا يفترقون الا عن ذواق ويخرجون ادلة يعنى على

(قوله قال فسألته عن مخرجه) أى قال الحسين فسألت أبى عن سيرته وطريقته وما كان يصنع فى زمن خروجه من البيت واستقراره خارجه كما أشار لذلك بقوله كيف كان يصنع فيه (قوله قال) أى على رضى الله عنه وقوله يخزن لسانه بضم الزاى وكسرها اى يحبسه ويضبطه وقوله الا فيما يعنيه وفى بعض النسخ عما لا يعنيه أى يهمه مما ينفع نفعا دينيا أو دنيويا فكان كثير الصمت الا فيما يعنى كيف وقد قال من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو ليصمت وقوله ويؤلفهم أى يجعلهم آلفين له مقبلين عليه بملاطفته لهم وحسن اخلاقه معهم أو يؤلف بينهم بحيث لا يبقى بينهم تباغض (قوله ولا ينفرهم) أى لا يفعل بهم ما يكون سببا لنفرتهم لما عنده من العفو والصفح والرأفة بهم (قوله ويكرم كريم كل قوم ويوليه عليهم) أى يعظم أفضل كل قوم بما يناسبه من التعظيم ويجعله واليا عليهم وأميرا فيهم لان القوم أطوع لكبيرهم مع ما فيه من الكرم الموجب للرفق بهم ولاعتدال أمره معهم (قوله ويحذر الناس) بضم الياء وكسر الذال المشددة أى يخوفهم من عذاب الله ويحثهم على طاعته أو بفتح الياء والذال المخففة كيعلم وعليه أكثر الرواة أى يحترز من الناس لانه لم يكن متغفلا والاول وان كان حسنا لا يناسب المقام ولا يلائم قوله ويحترس منهم فان معناه يتحفظ منهم وقوله من غير أن يطوى عن أحد منهم بشره وخلقه أى من غير أن يمنع عن أحد من الناس طلاقة وجهه ولا حسن خلقه (قوله ويتفقد أصحابه) أى يسأل عنهم حال غيبتهم فان كان أحد منهم مريضا عاده أو مسافرا دعا له أو ميتا استغفر له (قوله ويسأل الناس عما فى الناس) أى يسأل خاصة أصحابه عما وقع فى الناس ليدفع ظلم الظالم وينتصر للمظلوم ويقوى جانب الضعيف وليس المراد انه يتجسس عن عيوبهم ويتفحص عن ذنوبهم ويؤخذ منه أنه ينبغى للحكام أن يسألوا عن أحوال الرعايا وكذلك الفقهاء والصلحاء والاكابر الذين لهم أتباع فلا يغفلون عن السؤال عن احوال اتباعهم لئلا يترتب على الاهمال مضار يعسر دفعها (قوله ويحسن الحسن) أى يصف الشئ الحسن بالحسن بمعنى انه يظهر حسنه بمدحه أو مدح فاعله وقوله ويقويه أى يظهر قوته بدليل معقول أو منقول وقوله ويقبح القبيح أى يصف الشئ القبيح بالقبح بمعنى انه يظهر قبحه بذمه أو ذم فاعله وقوله ويوهيه أى يجعله واهيا ضعيفا بالمنع والزجر عنه وفى بعض النسخ ويوهنه ومآل المعنى واحد (قوله معتدل الامر غير مختلف) أى معتدل الحال والشأن غير مختلفه ولكون المقام مقام مدح اتى بقوله غير مختلف مع انه يغنى عنه ما قبله فسائر أقواله وأفعاله معتدلة لا اختلاف فيها والرواية فى كل من هاتين الكلمتين بالرفع على انه خبر مبتدا محذوف مع ان ظاهر السياق النصب على انه معطوف على خبر كان بحذف حرف العطف اى وكان معتدل الامر غير مختلف ولعل وجه الرفع أن كونه معتدل الامر غير مختلف من الامور اللازمة التى لا تنفك عنه أبدا والرفع على أن ذلك خبر مبتدا محذوف يقتضى أن يكون الكلام جملة اسمية وهى تفيد الدوام والاستمرار (قوله لا يغفل) أى عن تذكيرهم وتعليمهم وقوله مخافة مفعول من أجله وقوله أن يغفلوا أى عن استفادة أحواله وأفعاله وقوله أو يميلوا أى الى الدعة والراحة أو يميلوا عنه وينفروا منه كما هو شأن المسلكين فانهم لا يغفلون عن ارشاد تلامذتهم مخافة أن يغفلوا عن الاخذ عنهم أو يميلوا الى الكسل والرفاهية هذا وفى بعض النسخ لا يغفل مخافة ان يغفلوا أو يملوا والمعنى على هذه النسخة لا يغفل العبادة الشاقة مخافة أن

الخبر قال فسألته عن مخرجه كيف كان يصنع فيه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخزن لسانه الا فيما يعنيه ويؤلفهم ولا ينفرهم ويكرم كريم كل قوم ويوليه عليهم ويحذر الناس ويحترس منهم من غير أن يطوى عن أحد منهم بشره وخلقه ويتفقد أصحابه ويسأل الناس عما فى الناس ويحسن الحسن ويقويه ويقبح القبيح ويوهيه معتدل الامر غير مختلف لا يغفل مخافة ان

يغفلوها فلا يطيقون ويملوها و يتكاسلوا عنها (قوله لكل حال عنده عتاد) أى لكل حال من أحواله وأحوال غيره عتاد بفتح عينه كسحاب أى شئ معدله فكان يعدللامور أشكالها ونظائرها كآلة الحرب وغيرها وقوله لا يقصر عن الحق أى عن استيفائه لصاحبه أوعن بيانه وقوله ولا يجاوزه أى ولا يتجاوزه فلا يأخذ أكثر منه (قوله الذين يلونه من الناس خيارهم) أى الذين يقربون منه لا كتساب الفوائد وتعلمها خيار الناس لانهم الذين يصلحون لاستفادة العلوم وتعلمها ومن ثم قال ليلينى منكم أولوا الاحلام والنهى ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم فينبغى للعالم فى درسه أن يجعل الذين يقربون منه خيار طلبته لانهم هم الذين يوثق بهم علما وفهما (قوله أفضلهم عنده اعمهم نصيحة) أى أفضل الناس عنده صلى الله عليه وسلم أكثرهم نصيحة للمسلمين فى الدين والدنيا فانه ورد الدين النصيحة وقوله وأعظمهم عنده منزلة أحسنهم مواساة وموازرة أى وأعظم الناس عنده صلى الله عليه وسلم أحسنهم مواساة واحسانا للمحتاجين ولو مع احتياج أنفسهم لقوله تعالى ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة وموازرة ومعاونة لاخوانهم فى مهمات الامور من البر والتقوى لقوله تعالى وتعاونوا على البر والتقوى (قوله قال) أى الحسين وقوله فسألته اى عليا وقوله عن مجلسه اى عن أحواله صلى الله عليه وسلم فى وقت جلوسه وقوله فقال أى على (قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقوم ولا يجلس الا على ذكر) اى لا يقوم من مجلسه ولا يجلس فيه الا فى حال تلبسه بالذكر فعلى للملابسة وهى مع مدخولها فى محل نصب على الحال ويؤخذ منه ندب الذكر عند القيام وعند القعود والاصل فى مشروعية ذلك قوله تعالى الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم والمقصود من ذلك تعميم الاحوال وبالجملة فالذكر أعظم العبادات لقوله تعالى ولذكر الله أكبر (قوله واذا انتهى الى قوم جلس حيث ينتهى به المجلس) اى واذا وصل لقوم جالسين جلس فى المكان الذى يلقاه خاليا من المجلس بكسر اللام كما هو الرواية وهو موضع الجلوس فكان لا يترفع على أصحابه حتى يجلس صدر المجلس لمزيد تواضعه ومكارم اخلاقه ومع ذلك فأينما جلس يكون هو صدر المجلس وقوله ويأمر بذلك أى بالجلوس حيث ينتهى المجلس اعراضا عن رعونة النفس وأغراضها الفاسدة وقد ورد أمره بذلك فى أحاديث كثيرة منها خبر البيهقى وغيره اذا انتهى أحدكم الى المجلس فان وسع له فليجلس والا فلينظر الى اوسع مكان يراه فليجلس فيه وبالجملة فقد ثبتت مشروعية ذلك فعلا وامرا (قوله يعطى كل جلسائه بنصيبه) أى يعطى كل واحد من جلسائه نصيبه وحظه من البشر والطلاقة والتعليم والتفهيم بحسب ما يليق به فالباء زائدة فى المفعول الثانى للتأكيد وقيل ان المفعول الثانى مقدر أى شيأ بقدر نصيبه (قوله لا يحسب جليسه ان أحدا أكرم عليه منه) أى لا يظن مجالسه والاضافة للجنس فيشمل كل واحد من مجالسيه ان احدا من امثاله واقرانه أكرم عنده صلى الله عليه وسلم من نفسه وذلك لكمال خلقه وحسن معاشرته لاصحابه فكان يظن كل واحد منهم انه أقرب من غيره اليه وأحب الناس عنده لاندفاع التحاسد والتباغض المنهى عنهما فى قوله لا تباغضوا ولا تحاسدوا وكونوا عباد الله اخوانا (قوله من جالسه) وفى نسخة فمن جالسه بالفاء وقوله أو فاوضه أى شرع معه فى الكلام فى مشاورة أو مراجعة فى حاجة له وأو للتنويع خلافا لمن جعلها للشك وقوله صابره أى غلبه فى الصبر على المجالسة أو المكالمة فلا يبادر بالقيام من المجلس ولا يقطع الكلام ولا يظهر الملل والسآمة وقوله

يغفلوا ويملوا لكل حال
عنده عتاد لا يقصر عن
الحق ولا يجاوزه الذين يلونه
من الناس خيارهم أفضلهم
عنده أعمهم نصيحة وأعظمهم
عنده منزلة أحسنهم مواساة
وموازرة قال فسألته عن
مجلسه فقال كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم لا يقوم
ولا يجلس الا على ذكر واذا
انتهى الى قوم جلس حيث
ينتهى به المجلس ويأمر بذلك
يعطى كل جلسائه بنصيبه
لا يحسب جليسه ان احدا
أكرم عليه منه من جالسه أو
فاوضه فى حاجة صابره حتى
يكون هو المنصرف عنه

حتى يكون هو المنصرف عنه أى ويستمر معه كذلك حتى يكون المجالس أو المفاوض هو المنصرف عنه لا الرسول عليه الصلاة والسلام لمبالغته فى الصبر معه (قوله ومن سأله حاجة لم يرده الا بها أو بميسور من القول) أى من سأله صلى الله عليه وسلم أى انسان كان حاجة أية حاجة كانت لم يرد السائل الا بها ان تيسرت عنده أو بميسور حسن من القول لا بميسور خشن منه ان لم تتيسر لفقد او مانع لكمال سخائه وحيائه ومروءته وهذا المعنى مأخوذ من قوله تعالى واما تعرضن عنهم ابتغاء رحمة من ربك ترجوها فقل لهم قولا ميسورا ومن ذلك الميسور أن يعد السائل بعطاء اذا جاءه شئ كما وقع له مع كثيرين ولذلك قال الصديق رضى الله عنه بعد استخلافه وقد جاءه مال من كان له عند رسول الله صلى الله عليه وسلم عدة فليأتنا فأتوه فوفاهم (قوله قد وسع) بكسر السين أى عم وقوله الناس أى كلهم حتى المنافقين وقوله بسطه أى بشره وطلاقة وجهه وقوله وخلقه أى حسن خلقه الكريم لكونه صلى الله عليه وسلم يلاطف كل واحد بما يناسبه وقوله فصار لهم أبا أى كالاب فى الشفقة بل هو اشفق اذ غاية الاب أن يسعى فى صلاح الظاهر وهو صلى الله عليه وسلم يسعى فى صلاح الظاهر والباطن وقوله وصاروا عنده فى الحق سواء أى مستوين فى الحق فيوصل لكل واحد منهم ما يستحقه ويليق به ولا يطمع أحد منهم أن يتميز عنده على أحد لكمال عدله وسلامته من الاغراض النفسانية (قوله مجلسه مجلس حلم) أى منه فيحلم عليهم وفى نسخة علم أى يفيدهم اياه كما قال تعالى ويعلمهم الكتاب والحكمة وقوله وحياء أى منهم فكانوا يجلسون معه على غاية من الادب فكأنما على رؤسهم الطير وقوله وصبر أى منه صلى الله عليه وسلم على جفوتهم لقوله تعالى ولو كنت فظا غليظ القلب لانفضوا من حولك وقوله وأمانة أى منهم على ما يقع فى المجلس من الاسرار والمراد أن مجلسه مجلس كمال هذه الامور لانه مجلس تذكير بالله تعالى وترغيب فيما عنده من الثواب وترهيب مما عنده من العقاب فترق قلوبهم فيزهدون فى الدنيا ويرغبون فى الآخرة (قوله لا ترفع فيه الاصوات) أى لا يرفع أحد من اصحابه صوته فى مجلسه صلى الله عليه وسلم الا لمجادلة معاند او ارهاب عدو وما أشبه ذلك لقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبى فكانوا رضى الله عنهم على غاية من الادب فى مجلسه بخلاف كثير من طلبة العلم فانهم يرفعون أصواتهم فى الدروس اما لرياء او لبعد فهم (قوله ولا تؤبن) اى لا تعاب من الابن بفتح الهمزة وهو العيب يقال ابنه يأبنه بكسر الباء وضمها أبنا اذا عابه وقوله فيه أى فى مجلسه صلى الله عليه وسلم وقوله الحرم بضم الحاء وفتح الراء و بضمهما جمع حرمة وهى ما يحترم ويحمى من أهل الرجل فالمعنى لا تعاب فيه حرم الناس بقذف ولا غيبة ونحوهما بل مجلسه مصون عن كل قول قبيح (قوله ولا تنثى) أى لا تشاع ولا تذاع قال فى القاموس نثا الحديث حدث به وأشاعه وقوله فلتاته أى هفوات مجلسه صلى الله عليه وسلم فالضمير للمجلس والفلتات جمع فلتة وهى الهفوة فاذا حصل من بعض حاضريه هفوة لا تشاع ولا تذاع ولا تنقل عن المجلس بل تستر على صاحبها اذا صدرت منه على خلاف عادته وطبعه هذا ما يعطيه ظاهر العبارة والاولى جعل النفى منصبا على الفلتات نفسها لا وصفها من الاشاعة والاذاعة فالمعنى لا فلتات فيه أصلا فلم يكن شئ منها فى مجلسه صلى الله عليه وسلم وليس منها ما يصدر من اجلاف العرب كقول بعضهم أعطنى من مال الله لا من مال أبيك وجدك بل ذلك دأبهم وعادتهم (قوله متعادلين) اى كانوا متعادلين فهو

ومن سأله حاجة لم يرده الا
بها أو بميسور من القول قد
وسع الناس بسطه وخلقه
فصار لهم ابا وصاروا عنده
فى الحق سواء مجلسه مجلس
حلم وحياء وأمانة وصبر لا ترفع
فيه الاصوات ولا تؤبن فيه
الحرم ولا تنثى فلتاته متعادلين

بل كانوا يتفاضلون فيه بالتقوى متواضعين يوقرون فيه الكبير ويرحمون فيه الصغير ويؤثرون ذا الحاجة ويحفظون الغريب ۞ حدثنا محمد بن عبد الله بن بزيع حدثنا بشر بن المفضل حدثنا سعيد عن قتادة عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو أهدى الىّ كراع لقبلت ولو دعيت عليه لاجبت ۞ حدثنا محمد بن بشار حدثنا عبد الرحمن حدثنا سفيان عن محمد بن المنكدر عن جابر رضى الله عنه قال جاءنى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس براكب بغل ولا برذون ۞ حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن حدثنا أبو نعيم أنبأنا يحيى بن أبى الهيثم العطار قال سمعت يوسف بن عبد الله ابن سلام قال سمانى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوسف واقعدنى فى حجره ومسح على رأسى ۞ حدثنا اسحق ابن منصور حدثنا ابو داود الطيالسى حدثنا الربيع وهو ابن صبيح حدثنا يزيد الرقاشى عن أنس بن مالك رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حج على رحل رث وقطيفة

خبر لكان مقدرة والمعنى انهم كانوا متساوين فلا يتكبر بعضهم على بعض ولا يفتخر عليه بحسب أو نسب وقوله بل كانوا يتفاضلون فيه بالتقوى أى بل كانوا يفضل بعضهم على بعض فى مجلسه صلى الله عليه وسلم بالتقوى علما وعملا وفى نسخة يتعاطفون بدل يتفاضلون أى يعطف بعضهم على بعض ويرق له ويرحمه لما بينهم من المحبة والالفة وقوله متواضعين حال من الواو فى يتفاضلون أو يتعاطفون أى حال كونهم متواضعين (قوله يوقرون فيه الكبير ويرحمون فيه الصغير) اى يعظمون فى مجلسه صلى الله عليه وسلم الكبير بفتح الكاف فقط ويشفقون فيه على الصغير بفتح الصاد وكسرها لما ورد ليس منا من لم يرحم صغيرنا ولم يوقر كبيرنا (قوله ويؤثرون ذا الحاجة) أى يقدمونه على أنفسهم فى تقريبه للنبى صلى الله عليه وسلم ليقضى حاجته منه وقوله ويحفظون الغريب يحتمل أن المراد الغريب من الناس كما هو المتبادر فالمعنى يحفظون حقه واكرامه لغربته ويحتمل ان المراد الغريب من المسائل فالمعنى يحفظونه بالضبط والاتقان خوفا من الضياع (قوله ابن بزيع) بفتح الموحدة وكسر الزاى بتحتية فعين مهملة وقوله ابن المفضل بفتح الضاد المعجمة المشددة (قوله لو أهدى الىّ) أى لو ارسل الىّ على سبيل الهدية وقوله كراع بضم الكاف كغراب مادون الكعب من الدواب وقيل مستدق الساق من الغنم والبقر يذكر ويؤنث والجمع أكرع ثم أكارع وفى المثل أعطى العبد كراعا فطلب ذراعا لان الذراع فى اليد والكراع فى الرجل والاوّل خير من الثانى وقوله لقبلت أى ليحصل التحابب والتآلف فان الرد يحدث النفور والعداوة فيندب قبول الهدية ولو لشئ قليل (قوله ولو دعيت عليه) اى اليه كما فى نسخة وقوله لاجبت أى لتأليف الداعى وزيادة المحبة فان عدم الاجابة يقتضى النفرة وعدم المحبة فيندب اجابة الدعوة ولو لشئ قليل (قوله ليس براكب بغل الخ) أى بل كان على رجليه ماشيا كما صرحت به رواية البخارى عن جابر رضى الله عنه أتانى رسول الله صلى الله عليه وسلم يعودونى وأبو بكر وهما ماشيان فكان صلى الله عليه وسلم لتواضعه يدور على أصحابه ماشيا والمراد ان الركوب ليس عادة مستمرة له فلا ينافى أنه ركب فى بعض المرات وقوله ولا برذون بكسر فسكون وهو الفرس العجمى وفى المغرب هو التركى من الخيل ولعله اراد ما يتناول البرذونة تغليبا (قوله أبو نعيم) بالتصغير (قوله أنبأنا) وفى نسخة حدثنا (قوله أبى الهيثم) بالمثلثة (قوله يوسف بن عبد الله بن سلام) بفتح السين وتخفيف اللام ويوسف هذا صحابى صغير كما يؤخذ من قوله قال أى يوسف (قوله فى حجره) بفتح الحاء وكسرها والمراد به حجر الثوب وهو طرفه المقدم منه لان الصغير يوضع فيه عادة ويطلق على المنع من التصرف وعلى الانثى من الخيل وحجر ثمود وحجر اسمعيل وغير ذلك مما فى قول بعضهم

ركبت حجرا وطفت البيت خلف الحجر * وحزت حجرا عظيما مادخلت الحجر

لله حجر منعنى من دخول الحجر * ماقلت حجرا ولو اعطيت ملء الحجر

وقوله ومسح على رأسى أى مسح النبى صلى الله عليه وسلم بيده على رأسى تبريكا عليه زاد الطبرانى ودعا لى بالبركة فيسن لمن يتبرك به تسمية أولاد أصحابه وتحسين اسمائهم ووضع الصغير فى الحجر كما فعل المصطفى من كمال تواضعه وحسن خلقه (قوله الرقاشى) بفتح الراء وتخفيف القاف (قوله حج) أى حجة الوداع وقوله على رحل أى حال كونه كائنا على رحل بفتح الراء وسكون الحاء أى قتب وقوله رث بفتح الراء وتشديد المثلثة أى خلق بفتحتين أى عتيق وقوله وقطيفة

كنا نرى ثمنها أربعة دراهم فلما استوت به راحلته قال لبيك بحجة لا سمعة فيها ولا رياء ۞ حدثنا اسحق بن منصور حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن ثابت البنانى وعاصم الاحول عن أنس ابن مالك ان رجلا خياطا دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرب منه ثريدا عليه دبا قال فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأخذ الدبا وكان يحب الدبا قال ثابت فسمعت أنسا يقول فما صنع لى طعام اقدر على أن يصنع فيه دبا الا صنع ۞ حدثنا محمد بن اسمعيل حدثنا عبد الله بن صالح حدثنا معاوية بن صالح عن يحيى بن سعيد عن عمرة قالت قيل لعائشة ماذا كان يعمل رسول الله صلى الله عليه وسلم فى بيته قالت كان بشرا من البشر يفلى ثوبه ويحلب شاته ويخدم نفسه

أى وعلى قطيفة فيفيد انها كانت فوق الرحل وكان صلى الله عليه وسلم راكبا عليها الا لابسا لها وقوله كنا نرى بالبناء للمفعول أى نظن وللمعلوم أى نعلم وقوله ثمنها أربعة دراهم بل كانت لا تساويها كما سبق وزعم انها متعددة ممنوع لانه لم يحج بعد الهجرة الا مرة واحدة وقوله فلما استوت به راحلته أى ارتفعت راحلته حال كونها متلبسة به لكونها حاملة له والراحلة من الابل البعير القوى على الاسفار والاحمال يطلق على الذكر والانثى فالتاء فيها للمبالغة لا للتأنيث وقوله قال أى النبى صلى الله عليه وسلم وقوله لبيك أى لبين لك اى اقامتين على اجابتك من لب بالمكان اذا أقام به والمراد من ذلك التكرار لا خصوص التثنية والمعنى انا مقيم على اجابتك اقامة بعد اقامة واجابة بعد اجابة وقوله بحجة أى حال كونى متلبسا بحجة وقوله لا سمعة فيها ولا رياء أى بل هى خالصة لوجهك وانما نفى الرياء والسمعة مع كونه معصوما منهما تواضعا منه صلى الله عليه وسلم وتعليما الامّة (قوله أن رجلا خياطا) قيل هو من مواليه وقد مر حديثه فى باب الادام لكنه ذكره هنا لدلالته على تواضعه صلى الله عليه وسلم وقوله فقرب منه أى اليه كما فى نسخة وقوله ثريدا أى خبزا مثرودا بمرق اللحم وقوله عليه دبا أى على الثريد دبا بالقصر والمد وهو القرع وقوله قال أى أنس وقوله فكان وفى نسخة وكان وقوله يأخذ الدبا أى يلتقطها من القصعة وقوله وكان يحب الدبا كالتعليل لما قبله فكأنه قال لانه كان يحب الدبا وقوله فما صنع الخ أى اقتداء به صلى الله عليه وسلم فى اختيار الدبا ومحبتها وقوله الا صنع بالبناء للمجهول فيه وفى الذى قبله (قوله محمد بن اسمعيل) أى البخارى (قوله عن عمرة) بفتح العين وسكون الميم وهى فى الرواة ستة والمراد بها هنا عمرة بنت عبد الرحمن بن سعد بن زرارة كانت فى حجر عائشة أم المؤمنين وروت عنها كثيرا (قوله قالت) أى عمرة وقوله قيل لعائشة أى قال لها بعضهم ولم يعين القائل وقوله قالت أى عائشة (قوله كان بشرا من البشر) انما ذكرت ذلك تمهيدا لما تذكره بعد الذى هو محط الجواب ودفعت بذلك ما رأته من اعتقاد الكفار أنه لا يليق بمنصبه أن يفعل ما يفعله غيره من العامة وانما يليق أن يكون كالملوك الذين يترفعون عن الافعال العادية تكبرا (قوله يفلى ثوبه) بفتح الياء كيرمى أى يفتشه ليلتقط ما فيه مما علق فيه من نحو شوك أو ليرقع ما فيه من نحو خرق لا نحو قمل لان اصل القمل من العفونة ولا عفونة فيه وأكثره من العرق وعرقه طيب ولذلك ذكر ابن سبع وتبعه بعض شراح الشفاء انه لم يكن فيه قمل لانه نور ومن قال ان فيه قملا فهو يمكن نقصه وقيل انه كان فى ثوبه قمل ولا يؤذيه وانما كان يلتقطه استقذارا له (قوله ويحلب شاته) بضم اللام ويجوز كسرها وقوله ويخدم نفسه وفى رواية يخيط ثوبه ويخصف نعله وفى رواية أخرى يرقع ثوبه ويعمل ما يعمل الرجال فى بيوتهم وفى رواية أخرى أيضا يعمل عمل البيت وأكثر ما يعمل الخياطة فيسن للرجل خدمة نفسه وأهله لما فى ذلك من التواضع وترك التكبر

﴿باب ما جاء فى خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم﴾

﴿باب ما جاء فى خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم﴾

بضم الخاء واللام وقد تسكن وهو الطبع والسجية من الاوصاف الباطنية بخلاف الخلق بفتح الخاء وسكون اللام فانه اسم للصفات الظاهرية وتعلق الكمال بالاوّل أكثر منه بالثانى وعرّف حجة الاسلام الغزالى الخلق بأنه هيئة للنفس يصدر عنها الافعال بسهولة فان كانت تلك الافعال

حدثنا عباس بن محمد الدوري حدثنا عبد الله بن يزيد المقرئ حدثنا ليث بن سعد حدثنا أبو عثمان الوليد بن ابى الوليد عن سليمان بن خارجة عن خارجة بن زيد بن ثابت قال دخل نفر على زيد بن ثابت فقالوا له حدثنا احاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ماذا أحدثكم كنت جاره فكان اذا نزل عليه الوحى بعث الىّ فكتبته له فكنا اذا ذكرنا الدنيا ذكرها معنا واذا ذكرنا الآخرة ذكرها معنا واذا ذكرنا الطعام ذكره معنا فكل هذا أحدثكم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا اسحق بن موسى حدثنا يونس بن بكير عن محمد بن اسحق عن زياد ابن أبى زياد عن محمد بن كعب القرظى عن عمرو بن العاصى قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل بوجهه وحديثه على اشر القوم يتألفهم بذلك فكان يقبل بوجهه وحديثه علىّ حتى ظننت انى خير القوم

جميلة سميت الهيئة خلقا حسنا والا سميت خلقا سيئا فقول الشيخ ابن حجر الخلق ملكة نفسانية ينشأ عنها جميل الافعال انما هو تعريف للخلق الحسن لا لمطلق الخلق وقد بلغ المصطفى من حسن الخلق مالم يصل اليه أحد وناهيك بقوله تعالى وانك لعلى خلق عظيم (قوله المقرئ) بالهمز على صيغة اسم الفاعل من الاقراء وهو تعليم القرآن (قوله ليث بن سعد) أى الفهمى عالم أهل مصر كان نظير مالك فى العلم وكان فى الكرم غاية حتى قيل انه كان دخله كل سنة ثمانين ألف دينار وما وجبت عليه زكاة قط (قوله نفر) بفتحتين جماعة الرجال من ثلاثة الى عشرة وهو اسم جمع لا واحد له من لفظه بل من معناه وهو رجل (قوله على زيد بن ثابت) أى ابن الضحاك وهو صحابى مشهور كاتب الوحى والمراسلات (قوله حدثنا أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم) كأنهم سألوه أن يحدثهم أحاديث الشمايل فاستعظم التحديث فيها فلذلك قال ماذا أحدثكم استفهام تعجب أى أى شئ أحدثكم مع كون شمايله صلى الله عليه وسلم لا يحاط بها كلها بل ولا ببعضها من حيث الحقيقة والكمال وغرضه بذلك رد ماوقع فى أنفسهم من امكان الاحاطة بها أو ببعضها على الحقيقة (قوله كنت جاره) أى فأنا أعرف بأحواله من غيرى وأراد بذلك أنه يفيدهم بعض أحواله صلى الله عليه وسلم على وجه الضبط والاتقان (قوله بعث الىّ) أى لكتابة الوحى غالبا كما يدل عليه قوله فكتبته له فهو من جملة كتبة الوحى بل هو أجلهم وهم تسعة زيد المذكور وعثمان وعلىّ وأبىّ ومعاوية وخالد بن سعيد وحنظلة ابن الربيع والعلاء بن الحضرمى وابان بن سعيد (قوله فكنا) أى معاشر الصحابة (قوله اذا ذكرنا الدنيا ذكرها معنا) أى ذكر الامور المتعلقة بالدنيا المعينة على أمور الآخرة كالجهاد وما يتعلق به من المشاورة فى أموره وقوله واذا ذكرنا الآخرة ذكرها معنا أى ذكر تفاصيل أحوالها وقوله واذا ذكرنا الطعام ذكره معنا أى ذكر أنواعه من المأكولات والمشروبات والفواكه وأفاد ما فى كل واحد من الحكم المتعلقة به وما يتعلق به من منفعة ومضرة كما يعرف من الطب النبوى وانما ذكر معهم الدنيا والطعام لانه قد يتعلق به فوائد علمية وآدابية على ان فيه بيان جواز تحدث الكبير مع أصحابه فى المباحات (قوله فكل هذا أحدثكم) أى لتتفقهوا فى الدين وانما ذكر هذا اليؤكد به اهتمامه بالحديث والرواية برفع كل وان كان الاولى من حيث العربية النصب على انه مفعول مقدم لاحدثكم لاستغنائه عن الحذف (قوله القرظى) نسبة الى قريظة قبيلة معروفة من يهود المدينة (قوله عمرو بن العاصى) بالياء وحذفها لغة اسلم وهاجر فى صغره سنة ثمان وامر على غزوة ذات السلاسل (قوله يقبل بوجهه وحديثه) اما الاقبال بالوجه فظاهر وأما الاقبال بالحديث فمعناه جعل الكلام مع المخاطب وقصده به فهو معنوى والاول حسى وقوله على أشر القوم الكثير حذف الهمزة واستعماله بها لغة رديئة أو قليلة (قوله يتألفهم) أى الاشر وانما أتى بضمير الجمع لانه جمع فى المعنى وقوله بذلك أى الاقبال المفهوم من الفعل وانما كان يتألفهم بذلك ليثبتوا على الاسلام أو لاتقاء شرهم فاتقاء الشر بالاقبال على أهله والتبسم فى وجههم جائز وأما الثناء عليهم فلا يجوز لانه كذب صريح ولا ينافى هذا استواء صحبه فى الاقبال عليهم على ما سبق لان ذلك حيث لا ضرورة تحوج الى التخصيص وتخصيص الاشر بالاقبال عليه لضرورة تأليفه ومن فوائده أيضا حفظ من هو خير عن العجب والكبر (قوله حتى ظننت انى خير القوم) أى لانه كان لا يعرف ان شيمته وخلقه صلى الله عليه وسلم فى التألف فظن ان اقباله عليه لكونه خير القوم وهو

فقلت يارسول الله انا خير أو أبو بكر قال أبو بكر فقلت يارسول الله انا خير أو عمر فقال عمر فقلت يارسول الله انا خير أو عثمان قال عثمان فلما سألت رسول الله فصدقنى فلوددت انى لم أكن سألته حدثنا قتيبة بن سعيد أنبأنا جعفر بن سليمان الضبعى عن ثابت عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال خدمت رسول الله صلى الله عليه وسلم عشر سنين فما قال لى أف قط وما قال لى لشئ صنعته لم صنعته ولا لشئ تركته لم تركته وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم من احسن الناس خلقا ولا مسست

فى الحقيقة لكونه شر القوم (قوله فقلت يارسول الله الخ) أى بناء على ظنه وتردده فى بعض أكابر الصحب (قوله فصدقنى) بتخفيف الدال أى اجابنى بالصدق من غير مراعاة ومداراة وفى بعض النسخ صدقنى بدون فاء وهو الاولى لان الغالب والمشهور عدم دخول الفاء فى جواب لما لكنه شائع كما صرح به بعض أئمة النحو (قوله فلوددت) بكسر الدال واللام للقسم وقوله انى لم أكن سألته أى لانه تبين له انه شر القوم وانه أخطأ فى ظنه فينبغى للشخص ان لا يسأل عن شئ الا بعد التثبت لانه ربما ظهر خطؤه فينفضح حاله (قوله الضبعى) بضم الضاد وفتح الباء (قوله قال) أى أنس وقوله خدمت رسول الله صلى الله عليه وسلم عشر سنين أى فى السفر والحضر وكان عمره حينئذ عشر سنين أيضا وهذا الحديث رواه أبو نعيم عن أنس أيضا بلفظ خدمت رسول الله صلى الله عليه وسلم عشر سنين فما سبنى قط وما ضربنى ضربة ولا انتهرنى ولا عبس فى وجهى ولا امرنى بامر فتوانيت فيه فعاتبنى عليه فان عاتبنى احد قال دعوه ولو قدر شئ كان (قوله فما قال لى أف) بضم الهمزة وتشديد الفاء مكسورة بلا تنوين وبه ومفتوحة بلا تنوين فهذه ثلاث لغات قرئ بها فى السبع وذكر فيها بعضهم عشر لغات وقد ذكر أبو الحسن الكرمانى فيها تسعا وثلاثين لغة وزاد ابن عطية واحدة فأكملها أربعين ونظمها السيوطى فى أبيات فأجاد وهى كلمة تبرم وملال تقال لكل ما يتضجر منه ويستوى فيه الواحد والمثنى والجمع والمذكر والمؤنث قال تعالى ولا تقل لهما أف وقوله قط بفتح القاف وتشديد الطاء مضمومة فى أشهر لغاتها وهى ظرف بمعنى الزمن الماضى فالمعنى فيما مضى من عمرى وربما يستعمل بمعنى دائما وقوله وما قال لى لشئ صنعته لم صنعته ولا لشئ تركته لم تركته اى لشدة وثوقه ويقينه بالقضاء والقدر ولذلك زاد فى رواية ولكن يقول قدر الله وما شاء فعل ولو قدر الله كان ولو قضى لكان فكان يشهد ان الفعل من الله ولا فعل لانس فى الحقيقة فلا فاعل الا الله والخلق الآن وسائط فالغضب على المخلوق فى شئ فعله او تركه ينافى كمال التوحيد كما هو مقرر فى علمه من وحدة الافعال وفى ذلك بيان كمال خلقه وصبره وحسن عشرته وعظيم حلمه وصفحه وترك العقاب على ما فات وصون اللسان عن الزجر والذم للمخلوقات وتأليف خاطر الخادم بترك معاتبته على كلا الحالات وهذا كله فى الامور المتعلقة بحظ الانسان وأما ما يتعلق بالله من الامر بالمعروف والنهى عن المنكر فلا يتسامح فيه لانه اذا انتهك شئ من محارم الله اشتد غضبه وهذا يقتضى ان انسا لم ينتهك شيأ من محارم الله ولم يرتكب ما يوجب المؤاخذة شرعا فى مدة خدمته له صلى الله عليه وسلم ففى ذلك منقبة عظيمة له وفضيلة تامة (قوله وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحسن الناس خلقا) ينبغى اسقاط من لانه صلى الله عليه وسلم أحسن الناس خلقا اجماعا فكان الاولى تركها لايهامها خلاف ذلك وان كانت لا تنافيه لان الاحسن المتعدد بعضه أحسن من بعض وقد يقال أتى بها دفعا لما عساه يتوهم من عدم مشاركة بقية الانبياء له فى احسنية الخلق والحال انه أحسنهم وعرفوا حسن الخلق بأنه مخالطة الناس بالجميل والبشر واللطافة وتحمل الاذى والاشفاق عليهم والحلم والصبر وترك الترفع والاستطالة عليهم وتجنب الغلظة والغضب والمؤاخذة واستفيد من قوله وكان رسول الله من احسن الناس خلقا ان هذا شأنه مع عموم الناس لا مع خصوص أنس قال تعالى وانك لعلى خلق عظيم وقال ولو كنت فظا غليظ القلب لانفضوا من حولك (قوله ولا مسست) بكسر السين الاولى على الافصح وقد تفتح

خزا ولا حريرا ولا شيأ كان ألين من كف رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا شممت مسكا قط ولا عطرا كان أطيب من عرق النبي صلى الله عليه وسلم ۞ حدثنا قتيبة بن سعيد واحمد ابن عبدة الضبي والمعنى واحد قالا حدثنا حماد ابن زيد عن سلم العلوى عن أنس بن مالك رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان عنده رجل به اثر صفرة قال وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يكاد يواجه أحدا بشئ يكرهه فلما قام قال للقوم لو قلتم له يدع هذه الصفرة ۞ حدثنا محمد بن بشار حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن أبي اسحق عن أبي عبد الله الجدلى عن عائشة أنها قالت لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحشا ولا متفحشا

وقوله خزا أي ثوبا مركبا من حرير وغيره ففي النهاية الخز ثياب تعمل من صوف وابريسم وهو مباح ان لم يزد وزن الحرير على غيره ولا عبرة بزيادة الظهور فقط وفي بعض النسخ قط وقوله ولا حريرا أي خالصا ليغاير ما قبله وقوله ولا شيأ أي حريرا أو غيره فهو تعميم بعد تخصيص وقوله كان ألين من كف رسول الله صلى الله عليه وسلم أي بل كفه الشريفة كانت ألين من كل شئ ولا ينافيه ما مر انه شثن الكف لان معناه كما تقدم انه غليظها مع كونه غليظ الكف كان ناعمها (قوله ولا شممت) بكسر الميم الاولى وبفتحها من باب تعب ونصر وقوله مسكا بكسر الميم وهو طيب معروف وأصله دم يتجمد في خارج سرة الظبية ثم ينقلب طيبا وهو طاهر اجماعا ولا يعتد بخلاف الشيعة وانما خصه لانه أطيب الطيب واشهره وقوله ولا عطرا في رواية ولا شيأ وعلى كل فهو تعميم بعد تخصيص وقوله كان أطيب من عرق بالقاف مع فتح الراء وفي نسخ عرف بالفاء مع سكون الراء وهو الريح الطيب وكلاهما صحيح لكن الاول هو الثابت في معظم الطرق والمقصود ان عرقه صلى الله عليه وسلم أو عرفه اطيب مما شمه من انواع الطيب وان كان لا يلزم من نفي الشم الاطيبية مع انها المقصودة والمراد بيان رائحته الذاتية لا المكتسبة لانه لو اريد المكتسبة لم يكن فيه كمال مدح بل لا تصح ارادتها وحدها ومع كونه كان كذلك وان لم يمس طيبا كان يستعمل الطيب في كثير من الاوقات مبالغة في طيب ريحه لملاقاة الملائكة ومجالسة المسلمين وللاقتداء به في التطيب فانه سنة أكيدة (قوله وأحمد بن عبدة) بفتح العين وسكون الباء وقوله والمعنى واحد أي وان اختلف اللفظ فمؤدى حديثهما واحد لاتحادهما في المعنى (قوله قالا) أي الشيخان المذكوران وقوله عن سلم بفتح السين وسكون اللام وقوله العلوى بفتح اللام نسبة الى بني على بن ثوبان قبيلة معروفة (قوله أنه) أي الحال والشأن وقوله كان عنده أي عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله رجل به أثر صفرة أي عليه بقية صفرة من زعفران وقوله قال أي أنس وقوله وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يكاد يواجه الخ أي لا يقرب من المواجهة بذلك والمقابلة به فان المواجهة بالكلام المقابلة به وانما لم يواجههم بذلك خشية من كفرهم فان من ترك امتثاله عنادا كفر ولا يخفى أن نفي القرب من الشئ أبلغ من نفي ذلك الشئ فقوله لا يكاد يواجه أبلغ من قوله لا يواجه وقوله أحدا أي من المسلمين بخلاف الكفار فكان يغلظ عليهم باللسان والسنان امتثالا لامر الرحمن وقوله بشئ يكرهه اى من أمر أو نهي يكرهه ذلك الاحد فالضمير المستتر في يكره للاحد والبارز للشئ وقوله فلما قام أي الرجل من المجلس وقوله قال للقوم أي أصحابه الحاضرين بالمجلس وقوله لو قلتم له يدع هذه الصفرة أي لو قلتم له يترك هذه الصفرة لكان أحسن فجواب لو محذوف بناء على أنها شرطية ويحتمل أنها للتمني فلا جواب لها والمراد انه لا يكاد يواجه أحدا بمكروه غالبا فلا ينافي ما ثبت عن عبد الله بن عمرو ابن العاصي أنه قال رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم على ثوبين معصفرين فقال ان هذين من ثياب الكفار فلا تلبسهما وفي رواية قلت أغسلهما قال بل احرقهما ولعل الامر بالاحراق محمول على الزجر وهذا يدل على ما عليه بعض العلماء من تحريم المعصفر والجمهور على كراهته (قوله عن أبي عبد الله الجدلى) بفتح الجيم والدال نسبة الى قبيلة جديلة واسمه عبد بن عبد (قوله لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحشا) أي ذا فحش طبعا في أقواله وأفعاله وصفاته وان كان استعماله في القول أكثر وهو ما خرج عن مقداره حتى يستقبح وقوله ولا متفحشا أي متكلفا للفحش في أقواله

ولا صخابا في الاسواق ولا يجزى بالسيئة السيئة ولكن يعفو ويصفح ۞ حدثنا هرون بن اسحق الهمداني حدثنا عبدة عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت ماضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده شيأ قط الا أن يجاهد في سبيل الله ولا ضرب خادما ولا امرأة ۞ حدثنا أحمد بن عبدة الضبي حدثنا فضيل بن عياض عن منصور عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم منتصرا من مظلمة ظلمها قط

وأفعاله وصفاته فالمقصود نفي الفحش عنه صلى الله عليه وسلم طبعا وتكلفا اذ لا يلزم من نفي الفحش من جهة الطبع نفيه من جهة التطبع وكذا عكسه فمن ثم تسلط النفي على كل منهما فهذا من بديع الكلام (قوله ولا صخابا في الاسواق) أي لم يكن ذا صخب في الاسواق فصيغة فعال هنا للنسب كتمار ولبان فيفيد التركيب حينئذ نفي الصخب من أصله على حد وما ربك بظلام للعبيد أي بذي ظلم وليست للمبالغة لئلا يفيد التركيب حينئذ نفي كثرة الصخب فقط والصخب محركا شدة الصوت يقال صخب كفرح فهو صخاب وهي صخابة فالمعنى ولا صياحا في الاسواق وقد جاء سخابا بالسين أيضا على ما ذكره ميرك من السخب بفتحتين كالصخب وفي ظرفية والاسواق جمع سوق سميت بذلك لسوق الارزاق اليها أو لقيام الناس فيها على سوقهم (قوله ولا يجزى) بفتح الياء من غير همز في آخره أي ولا يكافئ وقوله بالسيئة السيئة أي بالسيئة التي يفعلها الغير معه السيئة التي يفعلها هو مع الغير مجازاة له فالباء للمقابلة وتسمية التي يفعلها هو مع الغير مجازاة له سيئة من باب المشاكلة كما في قوله تعالى وجزاء سيئة سيئة مثلها واشارة الى أن الاولى العفو والاصلاح ولذلك قال تعالى فمن عفا وأصلح فأجره على الله (قوله ولكن يعفو ويصفح) فائدة الاستدراك دفع ما قد يتوهم أنه ترك الجزاء عجزا أو مع بقاء الغضب ومعنى يعفو يعامل الجاني معاملة العافي بأن لا يظهر له شيأ مما تقتضيه الجناية ومعنى يصفح يظهر له أنه لم يطلع على شئ من ذلك أو المراد يعفو بباطنه ويصفح بظاهره وأصله من الاعراض بصفحة العنق عن الشئ كأنه لم يره وحسبك عفوه وصفحه عن أعدائه الذين حاربوه وبالغوا في ايذائه حتى كسروا رباعيته وشجوا وجهه وما من حليم قط الا وقد عرف له زلة أو هفوة تخدش في كمال حلمه الا المصطفى صلى الله عليه وسلم فلا يزيده الجهل عليه وشدة ايذائه الا عفوا وصفحا امتثالا لقوله تعالى فاعف عنهم واصفح (قوله الهمداني) بسكون الميم وقوله عن أبيه أي عروة (قوله ما ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ) يؤخذ منه أن الاولى للامام أن لا يقيم الحدود والتعازير بنفسه بل يقيم لها من يستوفيها وعليه عمل الخلفاء والمراد نفي الضرب المؤذي وضربه لمركوبه لم يكن مؤذيا بل للتأديب وضرب التأديب من محاسن الشرع وهو نافع في نفس الامر ووكزه بعير جابر حتى سبق القافلة بعد ما كان بعيدا عنها من قبيل المعجزة وكذلك ضربه لفرس طفيل الاشجعي وقد رآه متخلفا عن الناس وقال اللهم بارك فيه وقد كان هزيلا ضعيفا قال طفيل فلقد رأيتني ما أملك رأسها وأمره بقتل الفواسق الخمس لكونها مؤذية وقولها بيده للتأكيد لان الضرب عادة لا يكون الا بها فهو من قبيل ولا طائر يطير بجناحيه وقولها شيأ أي آدميا أو غيره وقولها قط أي في الزمان الماضي (قوله الا أن يجاهد في سبيل الله) أي فيضرب بيده ان احتاج اليه وقد وقع منه في الجهاد حتى قتل أبي بن خلف بيده في أحد ولم يقتل بيده الكريمة أحدا غيره وهو أشقى الناس فان أشقى الناس من قتل نبيا أو قتله نبي وفي ذلك بيان فضل الجهاد (قوله ولا ضرب خادما ولا امرأة) أي مع وجود سبب ضربهما وهو مخالفتهما غالبا ان لم يكن دائما فالتنزه عن ضرب الخادم والمرأة حيث أمكن افضل لا سيما لاهل المروءة والكمال وأبلغ من ذلك اخبار أنس بأنه لم يعاتبه قط كما تقدم (قوله فضيل بن عياض) شيخ الشافعي وقوله عن منصور هو ابن المعتمر (قوله ما رأيت) أي ما علمت اذ هو الانسب بالمقام وقوله منتصرا من مظلمة ظلمها أي منتقما من أجل مظلمة ظلمها بصيغة المجهول فلا ينتصر لنفسه ممن ظلمه

مالم ينتهك من محارم الله شئ فاذا انتهك من محارم الله شئ كان من أشدهم فى ذلك غضبا وما خير بين أمرين الا اختار أيسرهما مالم يكن مأثما ۞ حدثنا سفيان ابن أبى عمر حدثنا سفيان عن محمد بن المنكدر عن عروة عن عائشة رضى الله عنها قالت استأذن رجل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا عنده فقال بئس ابن العشيرة أو أخو العشيرة

بل كان يعفو عنه فقد عفا عمن قال له ان هذه القسمة ما أريد بها وجه الله تعالى لاجل تأليفه فى الاسلام مع عذره لاحتمال أنها جرت على لسانه من غير أن يقصد بها الطعن فى القسمة وقد عفا أيضا عمن رفع صوته عليه لكونه طبعا وسجية له كما هو عادة جفاة العرب وعمن جذبه بردائه حتى أثر فى عنقه الشريف وقال انك لا تعطينى من مالك ولا من مال أبيك فضحك وأمر له بعطاء لما كان عليه من مزيد الحلم والصبر والاحتمال فلو انتقم لنفسه لم يكن عنده صبر ولا حلم ولا احتمال بل يكون عنده بطش وانتقام (قوله مالم ينتهك من محارم الله شئ) أى مالم يرتكب من محارم الله شئ حرمه الله وهذا كالاستثناء المنقطع لانه فى هذه الحالة ينتصر لله لا لنفسه وانما ناسب ما قبله لان فيه انتقاما فى الجملة وقوله فاذا انتهك من محارم الله شئ كان من أشدهم فى ذلك غضبا أى فاذا ارتكب من محارم الله شئ حرمه الله كان أشدهم لاجل ذلك غضبا فمن زائدة وفى ذلك بمعنى لاجل ذلك فينتقم ممن ارتكب ذلك لصلابته فى الدين فان العفو عن ذلك ضعف ومهانة ويؤخذ من ذلك أنه يسن لكل ذى ولاية التخلق بهذا الخلق فلا ينتقم لنفسه ولا يهمل حق الله عز وجل (قوله وما خير) وفى نسخة ولا خير وقوله بين أمرين أى من أمور الدنيا بدليل قوله مالم يكن مأثما لان أمور الدين لا اثم فيها وقوله الا اختار أيسرهما أى أسهلهما وأخفهما فاذا خيره الله فى حق أمته بين وجوب الشئ وندبه أو حرمته واباحته اختار الايسر عليهم وكذلك اذا خيره الله فى حق أمته بين المجاهدة فى العبادة والاقتصاد فيختار الاسهل عليهم وهو الاقتصاد واذا خيره الكفار بين المحاربة والموادعة اختار الاخف عليهم وهو الموادعة واذا خيره الله بين قتال الكفار وأخذ الجزية منهم اختار الاخف عليهم وهو أخذ الجزية فينبغى الاخذ بالايسر والميل اليه دائما وترك ما عسر من أمور الدنيا والآخرة وفى معنى ذلك الاخذ برخص الله تعالى ورسوله ورخص العلماء مالم يتتبع ذلك بحيث تنحل ربقة التقليد من عنقه (قوله مالم يكن مأثما) أى مالم يكن أيسرهما مأثما فان كان مأثما اختار الاشد ومأثما بالفتح أى مفضيا الى الاثم ففيه مجاز مرسل من اطلاق المسبب على سببه وبعضهم جعل الاستثناء منقطعا ان كان التخيير من الله ومتصلا ان كان من غيره اذ لا يتصور تخيير الله تعالى الا بين جائزين (قوله قالت) أى عائشة رضى الله عنها (قوله استأذن رجل) جاء فى بعض الروايات التصريح بأنه مخرمة بن نوفل والذى عليه المعول أنه عيينة بن حصن الفزارى الذى يقال له الاحمق المطاع وكان اذ ذاك مضمر النفاق فلذلك قال فيه الرسول ما قال ليتقى شره فهو ليس بغيبة بل نصيحة للامة ويدل على ذلك انه أظهر الردة بعده صلى الله عليه وسلم وجئ به الى أبى بكر أسيرا فكان الصبيان يصيحون عليه فى أزقة المدينة ويقولون هذا الذى خرج من الدين فيقول لهم عمكم لم يدخل حتى يخرج فكان ذلك القول علما من أعلام نبوته ومعجزة من معجزاته حيث أشار لمغيب يقع لكن أسلم عيينة بعد ذلك وحسن اسلامه وحضر بعض الفتوحات فى عهد عمر (قوله على رسول الله) أى فى الدخول على رسول الله (قوله بئس ابن العشيرة أو أخو العشيرة) هكذا وقع فى هذه الرواية بالشك من الراوى وفى البخارى بئس أخو العشيرة وبئس ابن العشيرة بالواو من غير شك والشك من سفيان فان جميع أصحاب ابن المنكدر رووه عنه بدون الشك والعشيرة القبيلة واضافة الابن أو الاخ اليها كاضافة الاخ الى العرب فى قولهم يا أخا العرب يريدون بذلك واحدا منهم أى بئس هذا الرجل من هذه القبيلة فهو مذموم متميز بالذم من بين آحادها

ثم أذن له فلما دخل ألان له القول فلما خرج قلت يا رسول الله قلت ما قلت ثم ألنت له القول فقال يا عائشة ان من شر الناس من تركه الناس أو ودعه الناس اتقاء فحشه ۞ حدثنا سفيان ابن وكيع حدثنا جميع بن عمير بن عبد الرحمن العجلى أنبأنا رجل من بنى تميم من ولد أبى هالة زوج خديجة يكنى أبا عبد الله عن ابن أبى هالة عن الحسن بن على قال قال الحسين سألت أبى عن سيرة النبى صلى الله عليه وسلم فى جلسائه فقال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم دائم البشر سهل الخلق لين الجانب ليس بفظ ولا غليظ ولا صخاب ولا فحاش ولا عياب ولا مشاح

(قوله ثم أذن له) أى فى الدخول (قوله ألان له القول) أى الطفه له ليتألفه ليسلم قومه لانه كان رئيسهم ويؤخذ من ذلك جواز المداراة وهى الملاطفة والملاينة لاصلاح الدين وهى مباحة بل قد تكون مستحسنة حتى روى بعضهم من عاش مداريا مات شهيدا بخلاف المداهنة فى الدين فليست مباحة والفرق بينهما أن المداراة بذل الدنيا لاصلاح الدين والمداهنة بذل الدين لاصلاح الدنيا كأن يترك الامر بالمعروف والنهى عن المنكر لكون مرتكب ذلك يعطيه شيأ من الدنيا وذلك واقع كثيرا ولا حول ولا قوة الا بالله (قوله فلما خرج قلت يا رسول الله قلت ما قلت) أى قلت الذى قلته فى غيبته وقولها ثم ألنت له القول أى لطفت له القول عند معاينته فهلا سويت بين حضوره وغيبته وما السبب فى عدم التسوية بين الحالين كما هو المأمول منك فظهر من هذا ان غرضها الاستفهام عن سبب عدم التسوية بين الحالين كما هو المأمول (قوله فقال يا عائشة ان من شر الناس الخ) حاصل ما أجابها به صلى الله عليه وسلم أنه ألان له الكلام فى الحضور لاتقاء فحشه كما هو شأن جفاة العرب لانه لو لم يلن له الكلام لأفسد حال عشيرته وزين لهم العصيان وحثهم على عدم الايمان فالانة القول له من السياسة الدينية والمصلحة للامة المحمدية وبالجملة فقد كمل الله نبينا صلى الله عليه وسلم فى كل شئ ومن جملة ذلك تأليفه لمن يخشى عليه أو منه فكان يتألفهم ببذل الاموال وطلاقة الوجه شفقة على الخلق وتكثير اللامة كيف لا وهو نبى الرحمة وقد جمع هذا الحديث علما وأدبا فتنبه لذلك (قوله جميع بن عمير) بالتصغير فيهما وقوله العجلى بكسر العين وسكون الجيم (قوله قال) أى الحسن وقوله سألت أبى هو على (قوله عن سيرة) بكسر السين أى طريقته ودأبه وقوله فى جلسائه أى معهم (قوله دائم البشر) بكسر الموحدة وسكون الشين أى طلاقة الوجه وبشاشته ظاهرا مع الناس فلا ينافى انه كان متواصل الاحزان باطنا اهتماما بأهوال الآخرة خوفا على أمته فلم يكن حزنه لفوت مطلوب أو حصول مكروه من أمور الدنيا كما هو عادة أبناء الدنيا وقوله سهل الخلق بضمتين أى لينه ليس بصعبه ولا خشنه فلا يصدر عنه ما يكون فيه ايذاء لغيره بغير حق وقوله لين الجانب بتشديد التحتية المكسورة أى سريع العطف كثير اللطف جميل الصفح مع السكون والوقار والخشوع والخضوع وعدم الخلاف (قوله ليس بفظ ولا غليظ) أى ليس بسئ الخلق ولا غليظ القلب بحيث يكون جافى الطبع قاسى القلب قال تعالى ولو كنت فظا غليظ القلب لانفضوا من حولك وهذا قد علم من قوله سهل الخلق لكن ذكر تأكيدا ومبالغة فى المدح والمراد أنه كذلك فى حق المؤمنين فلا ينافى قوله تعالى واغلظ عليهم لانه فى الكفار والمنافقين كما هو مصرح به فى الآية وقوله ولا صخاب أى ذى صخب بالصاد أو بالسين فهو صيغة نسب فيفيد نفى أصل الصخب كما مر وقوله ولا فحاش أى ليس بذى فحش فهو صيغة نسب أيضا فيفيد نفى أصل الفحش قليله فضلا عن كثيره وقوله ولا عياب أى ليس بذى عيب فهو صيغة نسب كما فى الذى قبله ففى الصحيحين ما عاب طعاما قط وهذا بالنسبة الى المباح فلا ينافى أنه كان يعيب المحرم وينهى عنه ويؤخذ منه أن من آداب الطعام أن لا يعاب كمالح حامض قليل الملح غير ناضج ونحو ذلك كما صرح به النووى وقوله ولا مشاح بتشديد الحاء المهملة اسم فاعل من المشاحة وهى المضايقة فى الاشياء وعدم المساهلة فيها شحا بها وبخلا فيها فالمراد أنه لا يضايق فى الامور ولا يجادل ولا يناقش فيها هذا وفى بعض النسخ المصححة ولا مداح أى ليس مبالغا فى مدح

شئ لان ذلك يدل على شره النفس أى شدة تعلقها بالطعام فلذلك روى أنه ما عاب طعاما ولا مدحه
أى على وجه المبالغة لوقوع أصله منه أحيانا وفى نسخ ولا مزاح أى ليس مبالغا فى المزح
لوقوع أصله منه صلى الله عليه وسلم أحيانا (قوله يتغافل عما لا يشتهى) أى يظهر الغفلة
والاعراض عما لا يستحسنه من الاقوال والافعال تلطفا بأصحابه ورفقائهم وقوله ولا يؤيس منه
بضم الياء وسكون الهمزة وكسر الياء الثانية وفى نسخة ولا يوأس منه بسكون الواو بعدها همزة
مكسورة أى لا يجعل غيره آيسا مما لا يشتهيه ولا يقطع رجاءه منه فالضمير فى منه عائد على ما لا
يشتهيه ويحتمل أنه راجع الى الرسول أى لا يجعل غيره الراجى له آيسا من كرمه وجوده ويؤيد
الاول قوله ولا يجيب فيه بالجيم فان الضمير فيه عائد لما لا يشتهى أى اذا طلب منه غيره شيأ
لا يشتهيه لا يؤيسه منه ولا يجيبه بل يسكت عنه عفوا وتكرما وقيل المعنى أنه لا يجيب من دعاه الى
ما لا يشتهيه من الطعام بل يرد الداعى بميسور من القول ويؤيد الثانى ما فى بعض النسخ من قوله
ولا يخيب فيه بفتح الخاء المعجمة وتشديد الياء التحتية من التخييب فان ضمير فيه راجع للنبى صلى الله
عليه وسلم وفى نسخة ولا يخيب بكسر الخاء وسكون الياء وهى بمعنى التى قبلها أى لا يخيب الراجى
فيه أى المترجى منه شيأ من أمور الدنيا والآخرة بل يحصل له مطلوبه وفى بعض الروايات يتغافل
عما يشتهى بحذف لا النافية ومعناه أنه لا يتكلف تحصيل ما يشتهيه من الطعام ويؤيده خبر
عائشة رضى الله عنها كان لا يسأل أهله طعاما ولا يتشهاه فان أطعموه أكل وما أطعموه قبل
(قوله قد ترك نفسه من ثلاث) ضمن ترك معنى منع فعداه بمن أى منعها من ثلاث خصال مذمومة
وأبدل من ثلاث قوله المراء وما بعده وهو بكسر الميم وبالمد أى الجدال ولو بحق لحديث من ترك
المراء وهو محق بنى الله له بيتا فى ربض الجنة وفى نسخة الرياء وهو أن يعمل لراءة الناس وقوله
والاكثار بالمثلثة أى الاكثار من الكلام أو من المال وفى نسخة بالموحدة أى استعظام نفسه من
أكبره اذا استعظمه ومنه قوله تعالى فلما رأينه أكبرنه وقيل جعل الشئ كبيرا بالباطل فلا ينافى
قوله صلى الله عليه وسلم أنا سيد ولد آدم ولا فخر ونحوه وقوله وما لا يعنيه أى ما لا يهمه فى دينه
ودنياه كيف وقد قال صلى الله عليه وسلم من حسن اسلام المرء تركه ما لا يعنيه وقال تعالى والذين هم
عن اللغو معرضون (قوله وترك الناس من ثلاث) أى وترك ذكرهم من خصال ثلاث مذمومة
فهذه الثلاثة تتعلق بأحوال الناس والثلاثة السابقة تتعلق بحال نفسه والا فهذه الثلاثة مما ترك
نفسه منه أيضا (قوله كان لا يذم أحدا) أى مواجهة وقوله ولا يعيبه أى فى الغيبة فيكون على هذا
تأسيسا وهو خير من التأكيد فهذا أولى مما اختاره ابن حجر من جعله تأكيدا نظرا لكون الذم
والعيب بمعنى واحد وفى بعض النسخ ولا يعيره من التعيير وهو التوبيخ (قوله ولا يطلب عورته) أى
لا يطلب الاطلاع على عورة أحد وهى ما يستحيا منه اذا ظهر فلا يتجسس عورة الناس قال تعالى
ولا تجسسوا وهذا التفسير هو المتبادر من العبارة كما فسر به الشيخ ابن حجر وان قال الشارح وقد
أبعد ابن حجر حيث فسره بعدم تجسس عورة أحد (قوله ولا يتكلم الا فيما رجا ثوابه) أى ولا ينطق
الا فى الشئ الذى يتوقع ثوابه لكونه مطلوبا شرعا الا فيما لا ثواب فيه مما لا يعنى (قوله واذا تكلم
أطرق جلساؤه) أى أرخوا رؤسهم الى الارض ونظروا اليها وأصغوا اليه لاستماع كلامه
ولسرورهم وارتياح أرواحهم بحديثه وقوله كأنما على رؤسهم الطير هذا كناية عن كونهم فى

يتغافل عما لا يشتهى ولا يؤيس
منه راجيه ولا يخيب فيه
قد ترك نفسه من ثلاث
المراء والاكثار وما لا يعنيه
وترك الناس من ثلاث كان
لا يذم أحدا ولا يعيبه ولا
يطلب عورته ولا يتكلم الا
فيما رجا ثوابه واذا تكلم
أطرق جلساؤه كأنما على
رؤسهم الطير

نهاية من السكوت والسكون عند تكلمه وتبليغه اليهم الاحكام الشرعية لان الطير لا يقع الا على
رأس ساكت ساكن وأل فى الطير للجنس فالمراد جنس الطير مطلقا وقيل للعهد والمعهود الباز
وبالجملة فشبه حال جلسائه عند تكلمه بحال من ينزل على رؤسهم الطير فى السكوت والسكون
مهابة له واجلالا لا لكبر ولا لسوء خلق فيه حاشاه الله من ذلك (قوله فاذا سكت تكلموا) أى فلا
يبتدرونه بالكلام ولا يتكلمون مع كلامه بل لا يتكلمون الا بعد سكوته وفى بعض النسخ
فاذا سكت سكتوا أى لاقتدائهم به وتخلقهم بأخلاقه (قوله لا يتنازعون عنده الحديث) أى
لا يختصمون عنده فى الحديث وقوله ومن تكلم عنده أنصتوا له حتى يفرغ أى استمعوا الكلام
المتكلم عنده حتى يفرغ من كلامه فلا يتكلم عنده اثنان معا ولا يقطع بعضهم على بعض كلامه
لانه خلاف الادب (قوله حديثهم عنده حديث أولهم) أى لا يتحدث أولا الا من جاء أولا ثم من
بعده وهكذا على الترتيب (قوله يضحك مما يضحكون منه ويتعجب مما يتعجبون منه) أى موافقة
لهم وتأنيسا وجبرا لقلوبهم (قوله ويصبر للغريب على الجفوة فى منطقه ومسئلته) بفتح الجيم وقد
تكسر أى الغلظة وسوء الادب كما كان يصدر من جفاة الاعراب فالصبر على اذى الناس وجفوتهم
من أعظم انواع الصبر فقد ورد ان المؤمن الذى يخالط الناس ويصبر على أذاهم افضل ممن يعتزلهم
وقد كان صلى الله عليه وسلم اعلى الناس فى ذلك مقاما فقد أتاه ذو الخويصرة التميمى فقال يا رسول
الله اعدل فقال ويحك ومن يعدل اذا لم أعدل لقد خبت وخسرت ان لم أعدل فقال عمر يا رسول الله
ائذن لى أضرب عنقه فقال دعه رواه البيهقى عن أبى سعيد (قوله حتى ان كان أصحابه ليستجلبونهم)
أى انه أى الحال والشان فان مخففة من الثقيلة ليستجلبون الغرباء الى مجلسه صلى الله عليه وسلم
ليستفيدوا من مسئلتهم ما لا يستفيدونه عند عدم وجودهم لانهم يهابون سؤاله والغرباء لا يهابون
فيسألونه عما بدا لهم فيجيبهم ويصبر على مبالغتهم فى السؤال (قوله ويقول اذا رأيتم طالب حاجة
يطلبها فأرفدوه) أى ويقول النبى صلى الله عليه وسلم لاصحابه اذا رأيتم طالب حاجة يطلبها فأعينوه
على حاجته حتى يصل اليها فانه يقال أرفده ورفده بمعنى أعانه وأعطاه أيضا كما فى المختار (قوله ولا
يقبل الثناء الا من مكافئ) أى لا يقبل المدح من أحد الا اذا كان من مكافئ على انعام وقع من
النبى اليه فاذا قال شخص انه صلى الله عليه وسلم من أهل الكرم والجود وليس مثله موجود فان
كان ذلك واقعا منه مكافأة على احسان صدر من النبى اليه قبل ثناءه عليه والا لم يقبل منه بل
يعرض عنه ولا يلتفت اليه لان الله ذم من يحب أن يحمد بما لم يفعل فى قوله تعالى لا تحسبن الذين
يفرحون بما أوتوا ويحبون أن يحمدوا بما لم يفعلوا الآية (قوله ولا يقطع على احد حديثه) أى
لا يقطع كلام أحد يتكلم عنده عليه بل يستمع له حتى يفرغ منه وقوله حتى يجوز بجيم وزاى من
المجاوزة أى حتى يتجاوز الحد أو الحق وفى نسخة حتى يجور بالجيم والراء من الجور أى حتى يجور فى
الحق بأن يميل عنه وفى نسخ حتى يحوز بالحاء المهملة والزاى المعجمة من الحيازة أى حتى يجمع
ويضبط ما يقول وقوله فيقطعه بنهى أو قيام أى فيقطع عليه الصلاة والسلام حديث ذلك
الاحد اذا جاوز الحد اما بنهى له عن الحديث ان أفاد بأن لم يكن معاندا أو قيام من المجلس ان كان
معاندا ولذلك كان بعض الصالحين اذا اغتاب أحد فى مجلسه ينهاه ان أفاد النهى والا قام من
مجلسه وفى هذا الحديث ما لا يخفى من نهاية كماله صلى الله عليه وسلم ورفقه ولطفه وحلمه وصبره

فاذا سكت تكلموا لا
يتنازعون عنده الحديث
ومن تكلم عنده
أنصتوا له حتى يفرغ
حديثهم عنده حديث أولهم
يضحك مما يضحكون منه
ويتعجب مما يتعجبون منه
ويصبر للغريب على الجفوة
فى منطقه ومسئلته حتى
ان كان أصحابه ليستجلبونهم
ويقول اذا رأيتم طالب حاجة
يطلبها فأرفدوه ولا يقبل
الثناء الا من مكافئ ولا
يقطع على أحد حديثه حتى
يجوز فيقطعه بنهى أو قيام
❁ حدثنا محمد بن بشار حدثنا
عبد الرحمن بن مهدى
حدثنا سفيان عن محمد بن
المنكدر قال سمعت جابر بن

وصفحه ورأفته ورحمته وعظيم أخلاقه (قوله ماسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم شيأ قط فقال لا) أى ماسأله أحد شيأ من أمور الدنيا من الخير فقال لا أعطيك ردّا له قط أبدا بل اما أن يعطيه ان كان عنده المسؤل أو يقول له ميسورا من القول بان يعده أو يدعو له فكان ان وجد جاد والا وعد ولم يخلف الميعاد ولذلك قال بعضهم

ماقال لا قط الا فى تشهده * لولا التشهد كانت لاؤه نعما

والمراد أنه لم يقل لا منعا للاعطاء فلا ينافى أنه قاله اعتذارا ان لاق الاعتذار كما فى قوله لا أجد ما أحملكم عليه أو تأديبا للسائل ان لم يلق به الاعتذار كما فى قوله للاشعريين والله لا أحملكم فهو تأديب لهم لسؤالهم ماليس عنده مع تحققهم ذلك ومن ثمّ حلف حسما لطمعهم فى تكليفه التحصيل مع عدم الاضطرار الى ذلك (قوله عن عبيد الله) أى ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود على الصواب خلافا لما وقع للمناوى (قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أجود الناس بالخير) أى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم فى حد ذاته بقطع النظر عن أوقاته الكريمة وأحواله الكريمة أشدّ الناس جودا بكل خير من خيرى الدنيا والآخرة لله وفى الله من بذل العلم والمال وبذل نفسه لاظهار الدين وهداية العباد وايصال النفع اليهم بكل طريق وقضاء حوائجهم وتحمل اثقالهم ومن جوده العظيم أنه أعطى رجلا غنما ملأت ما بين الجبلين فرجع لقومه وقال أسلموا فان محمدا يعطى عطاء من لا يخاف الفقر واعطى مائة من الابل لكل واحد من جماعة من الصحابة كالاقرع ابن حابس وعيينة بن حصن والعباس بن مرداس وغيرهم واعطى حكيم بن حزام مائة ثم مائة وجاءه تسعون الف درهم فوضعها على حصير من حصر المسجد وقسمها فما ردّ سائلا حتى فرغت وبالجملة فكان يعطى عطاء الملوك ويعيش عيش الفقراء فكان يربط على بطنه الحجر من الجوع وكان يمرّ عليه الشهر والشهران لا يوقد فى بيته نار (قوله وكان أجود ما يكون فى شهر رمضان) برفع اجود على أنه اسم كان وما مصدرية والخبر محذوف والمعنى وكان أجودا كوانه حاصلا فى شهر رمضان وبنصبه على أنه خبرها واسمها ضمير يعود على النبىّ والمعنى وكان النبى صلى الله عليه وسلم مدّة كونه فى شهر رمضان أجود من نفسه فى غيره لكن الرفع هو الذى فى أكثر الروايات فهو الاشهر والنصب اظهر وقوله حتى ينسلخ غاية فى اجوديته والمعنى أن غاية جوده كانت تستمر فى جميع رمضان الى أن يفرغ ثم يرجع الى اصل جوده الذى جبل عليه الزائد عن جود الناس جميعا وانما كان صلى الله عليه وسلم أجود ما يكون فى رمضان لانه موسم الخيرات وتزايد الخيرات فان الله يتفضل على عباده فى هذا الشهر مالا يتفضل عليهم فى غيره فهو صلى الله عليه وسلم متخلق بأخلاق ربه (قوله فيأتيه جبريل) أى فى بعض أحيان رمضان فالفاء للتفصيل وقيل للتعليل وهو يوهم أن زيادة جوده انما تكون عند اتيان جبريل وليس كذلك بل زيادة جوده تكون فى رمضان مطلقا وان كانت تزيد جدا عند ملاقاته ومدارسته القرآن كما يدل عليه قوله الآتى فاذا لقيه جبريل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أجود بالخير من الريح المرسلة وقوله فيعرض عليه القرآن بفتح الياء وكسر الراء اى فيعرض النبى صلى الله عليه وسلم على جبريل القرآن ففى الصحيحين كان جبريل يلقاه كل ليلة فى رمضان يعرض عليه النبىّ صلى الله عليه وسلم القرآن وفى العام الاخير قرأه عليه مرتين وقد روى أحمد وأبو داود والطبرانى ان الذى جمع عليه عثمان الناس يوافق العرضة

عبد الله يقول ماسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم شيأ قط فقال لا ۞ حدثنا عبد الله ابن عمران ابو القاسم القرشى المكى حدثنا ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن عبيد الله عن ابن عباس رضى الله عنهما قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أجود الناس بالخير وكان أجود ما يكون فى شهر رمضان حتى ينسلخ فيأتيه جبريل فيعرض عليه القرآن

الاخيرة ومعنى العرض القراءة من الحفظ كما فى المصباح (قوله فاذا لقيه جبريل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أجود بالخير من الريح المرسلة) اى اسخى ببذل الخير للخير من الريح المرسلة بفتح السين بالمطر فانها ينشأ عنها اجود كثير لانها تنشر السحاب وتملؤها ماء ثم تبسطها لتعم الارض فينصب ماؤها عليها فيحيا به الموات ويخرج به النبات وتعبيره بأفعل التفضيل نص فى كونه أعظم جودا منها الا ان الغالب عليها ان تأتى بالمطر وربما خلت عنه وهو لا ينفك عن العطاء والجود وفى هذا الحديث طلب اكثار الجود فى رمضان خصوصا عند ملاقاة الصالحين ومدارسة القرآن وفيه أن صحبة الصالحين تؤثر فى دين الرجل حتى قالوا لقاء أهل الخير عمارة القلوب (قوله كان النبى) وفى نسخ رسول الله وقوله لا يدخر شيأ لغد اى لا يجعله ذخيرة لليوم الآتى لكمال توكله وهذا بالنسبة لنفسه فلا ينافى أنه كان يدخر لعياله قوت سنة لضعف توكلهم ومع ذلك كان يؤثر عليهم المحتاج فيصرف له ما ادّخره فادّخاره لم يكن لخشية العدم بل لكثرة الكرم وانما ناسب هذا الحديث باب خلقه صلى الله عليه وسلم لان عدم الادّخار علامة على عظم توكله وهو من محاسن الاخلاق (قوله المدينى) وفى نسخة بدله الفروى بفتح الفاء وسكون الراء نسبة الى فروة اسم جده وقوله حدثنى أبى أى موسى بن أبى علقمة وقوله عن أبيه أى أسلم (قوله أن رجلا) لم يسم هذا الرجل (قوله ماعندى شئ) أى ليس عندى شئ موجود أعطيه لك وقوله ولكن ابتع علىّ أى اشتر ما تحتاجه بدين يكون علىّ أداؤه فالابتياع بمعنى الاشتراء وروى اتبع على بتقديم التاء على الباء أى حوّل علىّ بدينك الذى عليك لاقضيه عنك يقال أتبعت فلانا على فلان أحلته ومنه حديث واذا أتبع أحدكم على ملىء فليتبع وقوله فاذا جاءنى شئ قضيته اى فاذا جاءنى شئ من باب الله كفىء وغنيمة قضيته عنك (قوله فقال عمر) كان الظاهر أن يقول فقلت لانه هو الراوى الا أن يقال انه من قبيل الالتفات على مذهب بعضهم وقوله يارسول الله قد أعطيته أى قد أعطيت هذا السائل قبل هذا فلا حاجة الى أن تعده بالاعطاء بعد ذلك أو قد أعطيته الميسور من القول وهو قولك ماعندى شئ فلا حاجة الى أن تلتزم له شيأ فى ذمتك وقوله فما كلفك الله مالا تقدر عليه أى لانه ما كلفك الله بذلك فالفاء للتعليل لما يستفاد من قوله قد أعطيته فكأنه قال لا تفعل ذلك لان الله ما كلفك بما لا تقدر عليه (قوله فكره صلى الله عليه وسلم قول عمر) اى من حيث استلزامه حرمان السائل لا لمخالفته للشرع كذا علله ابن حجر ويفهم مما يأتى فى الحديث أنه كرهه لمخالفته لما أمر به من المبالغة فى الكرم ولو بلوعد ونحوه (قوله فقال رجل من الانصار) أى ممن غلب عليهم الايثار وقوله يارسول الله أنفق ولا تخف من ذى العرش اقلالا اى أنفق ولو بالعدة فهى انفاق لانها التزام للنفقة ولو قال ولا تخش بدل ولا تخف لصار نصف بيت موزون لكن لم يقصد ذلك وقد ورد فى الحديث أنفق بلالا ولا تخش من ذى العرش اقلالا والاقلال الافتقار من أقل بمعنى افتقر وان كان فى الاصل بمعنى صار ذا قلة (قوله فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم) اى فرحا بقول الانصارى وقوله وعرف فى وجهه البشر بكسر الباء اى الطلاقة والبشاشة وقوله لقول الانصارى اى المار وهو قوله يارسول الله أنفق ولا تخف من ذى العرش اقلالا وقوله ثم قال بهذا أمرت أى لا بقول عمر كما أفاده تقديم الجار والمجرور والمعنى بالانفاق الذى قاله الانصارى أمرت لا بالمنع الذى قاله عمر ويؤخذ من هذا الحديث أنه صلى الله عليه وسلم كان فى غاية الكرم

فاذا لقيه جبريل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أجود بالخير من الريح المرسلة ۞ حدثنا قتيبة ابن سعيد حدثنا جعفر بن سليمان الضبعى عن ثابت عن أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه قال كان النبى صلى الله عليه وسلم لا يدخر شيأ لغد ۞ حدثنا هرون بن موسى بن ابى علقمة المدينى حدثنى ابى عن هشام بن سعد عن زيد بن اسلم عن أبيه عن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه أن رجلا جاء الى النبى صلى الله عليه وسلم فسأله أن يعطيه فقال النبى صلى الله عليه وسلم ماعندى شئ ولكن ابتع علىّ فاذا جاءنى شئ قضيته فقال عمر يارسول الله قد اعطيته فما كلفك الله مالا تقدر عليه فكره صلى الله عليه وسلم قول عمر فقال رجل من الانصار يارسول الله أنفق ولا تخف من ذى العرش اقلالا فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم وعرف فى وجهه البشر لقول الانصارى ثم قال بهذا امرت ۞ حدثنا على بن حجر أنبأنا شريك عن عبد الله بن محمد بن عقيل

عن الربيع بنت معوّذ بن عفراء قالت أتيت النبي صلى الله عليه وسلم بقناع من رطب وأجر زغب فاعطانى ملء كفه حليا وذهبا ❁ حدثنا على بن خشرم وغير واحد قالوا حدثنا عيسى ابن يونس عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقبل الهدية ويثيب عليها

والجود ومما ينبغى التنبه له أن كل خصلة من خصال الفضل قد احل الله نبيه فى أعلاها وخصه بذروة سنامها (قوله عن الربيع) بضم الراء وفتح الموحدة وتشديد التحتية مكسورة وقوله بنت معوّذ بضم الميم وفتح العين وتشديد الواو مكسورة وقوله ابن عفراء بفتح العين وسكون الفاء مع المد (قوله بقناع) اى بطبق وقوله من رطب هو اسم جنس جمعى واحده رطبة وقوله وأجر بفتح الهمزة وسكون الجيم وكسر الراء جمع جرو بتثليث الجيم والكسر أفصح وهو الصغير من كل شئ وفسره فى المصباح بولد الكلب والسباع والمراد القثاء الصغار تشبيها لها بصغار أولاد الكلاب فى لينها ونعومتها وقوله زغب جمع أزغب من الزغب بفتحتين وهو صغر الشعر ولينه يقال زغب الفرخ زغبا من باب تعب صغر ريشه وزغب الصبى نبت زغبه أى شعره شبه به ما على القثاء الصغيرة (قوله فاعطانى) أى بدل هديتى لانه كان يقبل الهدية ويثيب عليها أو لحضورى عنده حال قسمته وقوله ملء كفه حليا وذهبا وفى رواية اوذهبا بأو التى للشك وعلى الرواية الاولى فالمراد ذهبا غير حلى وقد تقدم هذا الحديث فى باب صفة الفاكهة وانما ذكره هنا للدلالة على كمال جوده وكرمه وحسن خلقه (قوله على ابن خشرم) كجعفر وقوله وغير واحد أى وكثير من مشايخى وقوله عن ابيه أى عروة (قوله كان يقبل الهدية ويثيب عليها) أى يجازى عليها بأن يعطى المهدى بدلها فيسن قبول الهدية حيث لا شبهة فى مال المهدى والا فلا يقبلها وكذلك اذا ظن المهدى اليه أن المهدى اهداه حياء قال الغزالى مثال من يهدى حياء من يقدم من سفره ويفرق الهدايا خوفا من العار فلا يجوز قبول هديته اجماعا لانه لا يحل مال امرئ مسلم الا عن طيب نفس واذا ظن المهدى اليه أن المهدى انما اهدى له هديته لطلب المقابل فلا يجوز له قبولها الا اذا أعطاه ما فى ظنه بالقرائن واعلم ان اخلاقه صلى الله عليه وسلم وهديه وسيرته هى الميزان الاكبر فتعرض عليها الاشياء فما وافقها فهو المقبول وما خالفها فهو المردود

❁باب ما جاء فى حياء رسول الله صلى الله عليه وسلم❁

❁ حدثنا محمود بن غيلان حدثنا أبو داود حدثنا شعبة عن قتادة قال سمعت عبد الله ابن ابى عتبة يحدث عن ابى سعيد الخدرى قال كان صلى الله عليه وسلم أشد حياء من العذراء فى خدرها

بالمد وهو لغة تغير وانكسار يعترى الانسان لغير ما يعاب عليه أو يعاتب به وشرعا خلق يبعث على تجنب القبيح ويحض على ارتكاب الحسن ومجانبة التقصير فى حق ذى الحق وهو المراد بقوله صلى الله عليه وسلم الحياء من الايمان بالمد كما علمت وأما بالقصر فهو المطر وكل منهما مأخوذ من الحياة لان احدهما فيه حياة القلب والآخر فيه حياة الارض ولا يخفى أن الحياء من جملة الخلق الحسن وانما افرده بباب للتنبيه على عظم شأنه لان به حسن العشرة للخلق والمعاملة للحق (قوله عبد الله بن ابى عتبة) أى الفقيه الاعمى وكان من بحار العلم وهو معلم عمر بن عبد العزيز خرج له الجماعة (قوله كان صلى الله عليه وسلم أشد حياء من العذراء فى خدرها) أى حال كونها كائنة فى خدرها او الكائنة فى خدرها فهو حال على الاول صفة على الثانى والعذراء البكر سميت بذلك لتعذر وطئها والخدر بكسر الخاء المعجمة وسكون الدال المهملة ستر يجعل لها اذا شبت وترعرعت لتنفرد فيه وهى فيه أشد حياء مما اذا كانت مخالطة للناس فانها حينئذ تكون قليلة الحياء ومحل كون الحياء محمودا ما لم ينته الى ضعف أو جبن او خروج عن حق او ترك اقامة الحد والا كان مذموما ولشدة حيائه صلى الله عليه وسلم كان يغتسل من وراء الحجرات وما رأى احد

وكان اذا كره شيأ عرف فى وجهه ❁ حدثنا محمود بن غيلان حدثنا وكيع حدثنا سفيان عن منصور عن موسى ابن عبد الله بن يزيد الخطمى عن مولى لعائشة قال قالت عائشة ما نظرت الى فرج رسول الله صلى الله عليه وسلم اوقالت ما رأيت فرج رسول الله صلى الله عليه وسلم قط.

عورته قط (قوله وكان اذا كره شيأ عرف فى وجهه) فكان لغاية حيائه لا يصرح بكراهته لشئ من الاشياء بل انما يعرف فى وجهه وكذلك العذراء فى خدرها لا تصرح بكراهة الشئ بل يعرف ذلك فى وجهها انما وبهذا ظهر وجه ارتباط هذه الجملة بالتى قبلها (قوله الخطمى) بفتح الخاء نسبة لخطم قبيلة (قوله ما نظرت الخ) وفى رواية ما رأيت منه ولا رأى منى يعنى الفرج وروى ابن الجوزى عن أم سلمة أنه صلى الله عليه وسلم كان اذا أتى امرأة من نسائه غض عينيه وقنع رأسه وقال للتى تحته عليك بالسكينة والوقار وقوله أوقالت ما رأيت الخ شك من الراوى والمشكوك فيه لفظ نظرت او رأيت لا لفظ قط بل الظاهر ذكرها فى الروايتين والمراد أنه كان من شدة حيائه لا يمكنها النظر الى فرجه مع احتياطه بفعل ما يوجب امتناعها من رؤيته

❁باب ما جاء فى حجامة رسول الله صلى الله عليه وسلم❁

❁ حدثنا على بن حجر حدثنا اسمعيل بن جعفر عن حميد قال سئل انس بن مالك عن كسب الحجام فقال احتجم رسول الله صلى الله عليه وسلم حجمه ابوطيبة فأمر له بصاعين من طعام وكلم اهله فوضعوا عنه من خراجه وقال ان أفضل ما تداويتم به الحجامة أو ان من امثل ما تداويتم به الحجامة ❁ حدثنا عمرو بن على حدثنا أبو داود حدثنا ورقاء بن عمر عن عبد الاعلى عن ابى جميلة عن على أن النبى صلى الله عليه وسلم احتجم وامرنى فاعطيت الحجام اجره ❁ حدثنا هرون بن

بكسر الحاء شرط الجلد واخراج الدم بالمحجمة وهى ما يحجم به وفى احتجامه صلى الله عليه وسلم اشارة الى أن تدبير البدن مشروع غير مناف للتوكل لانه الثقة بالله ولو مع مباشرة الاسباب من غير اعتماد عليها نعم تركه أفضل ولا ينافيه فعله صلى الله عليه وسلم مع انه سيد المتوكلين لانه انما فعله للتشريع كما تقرر وللحجامة فوائد كثيرة يعلم بعضها من أحاديث الباب (قوله عن حميد) بالتصغير (قوله سئل أنس بن مالك عن كسب الحجام) اى اهو حلال ام لا ولعل السائل توهم عدم حله من ورود الخبر بخبثه فسأل أنسا عنه (قوله فقال) أى أنس (قوله حجمه أبوطيبة) اسمه نافع على الصحيح وكان قنا لبنى حارثة اولابى مسعود الانصارى وقوله فأمر له بصاعين من طعام زاد فى رواية من تمر فدل ذلك على حله لانه لو كان حراما لم يعطه وما ورد من النهى عنه فهو للتنزيه وهو المراد بكونه خبيثا والصاعان تثنية صاع وهو اتفاقا مكيال يسع أربعة أمداد والمد رطل وثلث عند الامام الشافعى وعلماء الحجاز فيكون الصاع خمسة ارطال وثلثا عندهم وقيل المد رطلان فيكون الصاع ثمانية ارطال وهو قول أبى حنيفة وعلماء العراق قال الداودى المعيار الذى لا يختلف أربع حفنات بكف رجل معتدل الكفين قال صاحب القاموس وجربت ذلك فوجدته صحيحا (قوله وكلم أهله) اى وكلم صلى الله عليه وسلم مواليه كما فى رواية البخارى وهم بنو حارثة على الصحيح ومولاه منهم محيصة بن مسعود بضم الميم وفتح الحاء وكسر الياء المشددة وفتح الصاد اى كلم سيده منهم فى التخفيف عنه وقوله فوضعوا عنه من خراجه اى امتثالا له صلى الله عليه وسلم وكان خراجه ثلاثة آصع من تمر فوضعوا عنه صاعا بشفاعته صلى الله عليه وسلم كما سيأتى والخراج اسم لما يجعل على القن فى كل يوم وكان على وفق الشرع ولم يكن ثقيلا (قوله وقال ان أفضل ما تداويتم به الحجامة أو ان من أمثل ما تداويتم به الحجامة) شك من الراوى قال أهل المعرفة بالطب والخطاب فى ذلك لاهل الحجاز ومن كان فى معناهم من أهل البلاد الحارة وأما أهل البلاد الباردة فالفصد لهم أولى ولذلك قال صاحب الهدى التحقيق فى أمر الفصد والحجامة أنهما يختلفان باختلاف الزمان والمكان والمزاج فالحجامة فى الازمان الحارة والبلاد الحارة والابدان الحارة أنفع والفصد بالعكس ويؤخذ من الحديث حل التداوى بل سنه وأخذ الاجرة للطبيب والشفاعة عند رب الدين (قوله عن أبى جميلة) بفتح الجيم اسمه ميسرة (قوله وأمرنى) أى باعطاء الاجرة للحجام وقوله فاعطيت الحجام أجره أى وهو

اسحق الهمدانى حدثنا عبدة عن سفيان الثورى عن جابر عن الشعبى عن ابن عباس اظنه قال ان النبى صلى الله عليه وسلم احتجم على الاخدعين وبين الكتفين وأعطى الحجام أجره ولو كان حراما لم يعطه ❁ حدثنا هرون بن اسحق حدثنا عبدة عن ابن أبى ليلى عن نافع عن ابن عمر أن النبى صلى الله عليه وسلم دعا حجاما فحجمه وسأله كم خراجك فقال ثلاثة آصع فوضع عنه صاعا وأعطاه أجره ❁ حدثنا عبد القدوس بن محمد العطار البصرى حدثنا عمرو بن عاصم حدثنا همام وجرير بن حازم قالا حدثنا قتادة عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحتجم فى الاخدعين والكاهل وكان يحتجم لسبع عشرة وتسع عشرة واحدى وعشرين

الصاعان السابقان ففى هذا الحديث تعيين من باشر الاعطاء (قوله الهمدانى) بسكون الميم نسبة الى همدان وقوله عن الشعبى نسبة الى شعب بطن من همدان واسمه عامر بن شراحيل من أكابر التابعين (قوله احتجم على الاخدعين) هما عرقان فى جانبى العنق وقوله وبين الكتفين أى على كاهله وهو أعلى ظهره روى عبد الرزاق أنه صلى الله عليه وسلم لما سم بخيبر احتجم ثلاثة على كاهله لان السم يسرى فى الدم حتى يصل الى القلب وباخراج الدم يخرج ما خالطه من السم لكن لم يخرج كله لتحصل الشهادة له صلى الله عليه وسلم زيادة له فى مراتب الفضل قالوا والحجامة على الاخدعين تمنع من أمراض الرأس والوجه والاذنين والعينين والاسنان والانف وعلى الكاهل تنفع من وجع المنكبين والحلق وتحت الذقن تنفع من وجع السن والوجه والحلقوم وتنقى الرأس وعلى الساقين تنفع من بثور الفخذ والنقرس والبواسير وداء الفيل وحكة الظهر وعلى ظهر القدم تنفع من قروح الفخذين والساقين والحكة العارضة وروى أبو داود فى الحجامة فى المحل الذى يصيب الارض اذا استلقى الانسان من رأسه أنه صلى الله عليه وسلم قال انها شفاء من سبعين داء لكن نقل ابن سينا حديثا بأن الحجامة فى هذا المحل تورث النسيان حقا ولفظه مؤخر الدماغ موضع الحفظ وتضعفه الحجامة ولعله محمول على غير الضرورة والا فقد ثبت أنه صلى الله عليه وسلم احتجم فى عدة أماكن من قفاه وغيره بحسب ما دعت اليه الضرورة (قوله وأعطى الحجام أجره) أى أجرته وهى الصاعان المتقدمان وقوله ولو كان حراما لم يعطه أى لأنه اعانة على محرم وهو صلى الله عليه وسلم لا يعين على محرم أبدا ففى ذلك رد على من حرمه مطلقا معللا بأن الحجامة من الامور التى تجب للمسلم على المسلم اعانته عليها لاحتياجه اليها وما كان واجبا لا يصح أخذ الاجرة عليه وعلى من حرمه للحر دون الرقيق وهو الامام أحمد فحرم على الحر الانفاق على نفسه منه وجوز له انفاقه على الرقيق والدواب وأباحه للعبد مطلقا وجمع ابن العربى بين قوله صلى الله عليه وسلم كسب الحجام خبيث وبين اعطاء أجر الحجام بأن محل الجواز ما اذا كانت الاجرة معلومة على عمل معلوم ومحل الزجر اذا كانت مجهولة أو على عمل مجهول (قوله عن ابن أبى ليلى) اسمه عبد الرحمن الانصارى (قوله دعا حجاما) هو أبو طيبة المتقدم (قوله وسأله) وفى نسخة فسأله (قوله ثلاثة آصع) بمد الهمزة وضم الصاد جمع صاع وأصله أصوع فقدمت الهمزة الثانية على الصاد فصار أأصع بهمزتين متواليتين ثم قلبت الهمزة الثانية ألفا فصار آصع (قوله فوضع عنه صاعا) أى تسبب فى وضعه عنه حيث كلم سيده فوضعه عنه وقوله وأعطاه أجره أى الذى هو الصاعان السابقان وهما بقدر ما بقى عليه من خراجه (قوله عمرو) بفتح العين وسكون الميم وقوله همام بفتح الهاء وتشديد الميم الاولى وقوله قالا أى همام وجرير (قوله يحتجم فى الاخدعين والكاهل) تقدم ان الاخدعين العرقان فى جانبى العنق والكاهل أعلى الظهر وهو الثلث الاعلى وفيه ست فقرات وقيل هو ما بين الكتفين (قوله وكان يحتجم لسبع عشرة وتسع عشرة) بسكون الشين فيهما أى لسبع عشرة ليلة خلت من الشهر وتسع عشرة ليلة كذلك وقوله واحدى وعشرين أى ليلة كذلك لان الدم فى أول الشهر وآخره يسكن وبعد وسطه يتزايد ويهيج وقد ورد فى تعيين الايام للحجامة حديث ابن عمر عند ابن ماجه رفعه الى النبى صلى الله عليه وسلم الحجامة تزيد الحافظ حفظا والعاقل عقلا فاحتجموا على بركة الله يوم الخميس واحتجموا يوم الثلاثاء والاثنين واجتنبوا

❁ حدثنا اسحق بن منصور أنبأنا عبد الرزاق عن معمر عن قتادة عن أنس ابن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم احتجم وهو محرم بملل على ظهر القدم

الحجامة يوم الاربعاء والجمعة والسبت والاحد وروى أنه صلى الله عليه وسلم قال الحجامة على الريق دواء وعلى الشبع داء وفى سبع عشرة من الشهر شفاء ويوم الثلاثاء صحة للبدن ولقد أوصانى خليلى جبريل بالحجامة حتى ظننت أنه لا بد منها وقد ورد النهى عنها يوم الثلاثاء مع الاربعاء والجمعة والسبت وأفضل الايام لها يوم الاثنين وأفضل الساعات لها الساعة الثانية والثالثة من النهار وينبغى أن لا تقع عقب استفراغ أو حمام أو جماع ولا عقب شبع ولا جوع ومحل اختيار الاوقات المتقدمة عند عدم هيجان الدم والا وجب استعمالها وقت الحاجة اليها (قوله أنبأنا) وفى نسخة أخبرنا (قوله احتجم وهو محرم) فيدل ذلك على حل الحجامة للمحرم ان لم يكن فيها ازالة شعر والا حرمت بلا ضرورة وكرهها الامام مالك والحديث حجة عليه وقوله بملل بلامين أولاهما مفتوحة وهو محل بين مكة والمدينة على سبعة عشر ميلا من المدينة وقوله على ظهر القدم أى قدم الرجل وروى أيضا أنه صلى الله عليه وسلم احتجم فى وسط رأسه من شقيقة كانت به وبالجملة فالحجامة تكون فى المحل الذى يقتضيه الحال لانها انما شرعت لدفع الضرر فتختلف مواضعها من البدن باختلاف الامراض وقد ورد فى فضل الحجامة على الرأس حديث أخرجه ابن عدى عن ابن عباس رفعه الى النبى صلى الله عليه وسلم الحجامة فى الرأس تنفع من سبع الجنون والجذام والبرص والنعاس والصداع ووجع الضرس والعين وقال الاطباء ان الحجامة فى وسط الرأس نافعة جدا وقد ثبت أنه صلى الله عليه وسلم فعلها

❁ باب ما جاء فى أسماء رسول الله صلى الله عليه وسلم ❁

❁ حدثنا سعيد بن عبد الرحمن المخزومى وغير واحد قالوا حدثنا سفيان عن الزهرى عن محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لى أسماء أنا محمد

أى الالفاظ التى تطلق على رسول الله صلى الله عليه وسلم سواء كانت علما أو وصفا وقد نقل عن بعضهم أن لله تعالى ألف اسم وللنبى صلى الله عليه وسلم ألف اسم وقد ألف السيوطى رسالة سماها بالبهجة السنية فى الاسماء النبوية وقد قاربت الخمسمائة والقاعدة أن كثرة الاسماء تدل على شرف المسمى (قوله عن أبيه) أى جبير (قوله ان لى أسماء) أى كثيرة وانما اقتصر على الخمسة الآتية لانها الاشهر أو لكونها المذكورة فى الكتب القديمة فقد ذكر فى كتاب شوق العروس وأنس النفوس عن كعب الاحبار أنه قال اسم النبى صلى الله عليه وسلم عند أهل الجنة عبد الكريم وعند أهل النار عبد الجبار وعند أهل العرش عبد المجيد وعند الملائكة عبد الحميد وعند الانبياء عبد الوهاب وعند الشياطين عبد القهار وعند الجن عبد الرحيم وفى الجبال عبد الخالق وفى البرارى عبد القادر وفى البحار عبد المهيمن وعند الحيتان عبد القدوس وعند الهوام عبد الغياث وعند الوحوش عبد الرزاق وعند السباع عبد السلام وعند البهائم عبد المؤمن وعند الطير عبد الغفار وفى التوراة موذموذ وفى الانجيل طاب طاب وفى الصحف عاقبة وفى الزبور فاروق وعند الله طه ويس وعند المؤمنين محمد صلى الله عليه وسلم وكنيته أبو القاسم لانه يقسم الجنة بين أهلها اهـ (قوله أنا محمد) هو فى الاصل اسم مفعول الفعل المضاعف وهو حمد سمى بذلك الهاما من الله تعالى ورجاء لكثرة الحمد له ولذلك قال جده لما قيل له لم سميت ابنك محمدا وليس من أسماء آبائك ولا قومك رجوت ان يحمد فى السماء والارض وقد حقق الله رجاءه فان الله حمده حمدا كثيرا بالغا غاية الكمال وكذلك الملائكة والانبياء والاولياء فى كل حال وأيضا يحمده

الاولون والآخرون وهم تحت لوائه يوم القيامة عند الشفاعة العظمى وورد عن كعب الاحبار ان اسم محمد مكتوب على ساق العرش وفى السموات السبع وفى قصور الجنة وغرفها وعلى نحور الحور العين وعلى ورق طوبى وسدرة المنتهى وعلى أطراف الحجب وبين أعين الملائكة (قوله وانا أحمد) هو فى الاصل أفعل تفضيل سمى بذلك لانه أحمد الحامدين لربه ففى الصحيح أنه يفتح عليه يوم القيامة بمحامد لم يفتح بها على أحد قبله ولذلك يعقد له لواء الحمد ويخص بالمقام المحمود وبالجملة فهو أكثر الناس حامدية ومحمودية فلذلك سمى أحمد ومحمدا ولهذين الاسمين الشريفين مزية على سائر الاسماء فينبغى تحرى التسمية بهما وقد ورد فى الحديث القدسى انى آليت على نفسى لا أدخل النار من اسمه أحمد ولا محمد وروى الديلمى عن على مامن مائدة وضعت فحضر عليها من اسمه محمد أو أحمد الا قدس الله ذلك المنزل كل يوم مرتين (قوله وأنا الماحى الذى يمحو الله بى الكفر) كان القياس به نظرا للموصول لكنه اعتبر المدلول عليه بلفظ أنا وأشار بقوله الذى يمحو الله بى الكفر الى انه انما وصف بالماحى لان الله يمحو به الكفر من الحرمين الشريفين وغيرهما أى يدحضه ولانه يمحو سيآت من اتبعه وآمن به (قوله وأنا الحاشر الذى يحشر الناس على قدمى) اى على أثرى اذلا نبى بعده وفى رواية على عقبى وقد ورد انه أوّل من تنشق عنه الارض فيتقدم الناس فى المحشر ويحشر الناس على أثره (قوله وأنا العاقب) أى الذى أتى عقب الانبياء فلا نبى بعده ولذلك قال والعاقب الذى ليس بعده نبى وقيل هذا قول الزهرى فيكون مدرجا فى الحديث لكن وقع فى رواية سفيان بن عيينة عند الترمذى فى الجامع بلفظ الذى ليس بعده نبى وفى النهاية هو الذى يخلف من كان قبله فى الخير (قوله حدثنا محمد بن طريف) بوزن أمير وقوله عن حذيفة أى ابن اليمان (قوله فى بعض طرق المدينة) أى سككها (قوله وأنا نبى الرحمة) أى سببها قال تعالى وما أرسلناك الا رحمة للعالمين فقد رحم الله جميع المخلوقات لأمنهم به من الخسف والمسخ وعذاب الاستئصال (قوله ونبى التوبة) أى الآمر بها بشروطها المعلومة أو الكثير التوبة فقد ورد انه كان يستغفر الله ويتوب اليه فى اليوم سبعين مرة أو مائة مرة (قوله وأنا المقفى) بكسر الفاء على أنه اسم فاعل أو بفتحها على انه اسم مفعول فمعناه على الاوّل الذى قفا آثار من سبقه من الانبياء وتبع أطوار من تقدمه من الاصفياء قال تعالى أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده أى فى أصل التوحيد ومكارم الاخلاق وان كان مخالفا لهم فى الفروع اتفاقا ومعناه على الثانى الذى قفى به على آثار الانبياء وختم به الرسالة قال تعالى ثم قفينا على آثارهم برسلنا (قوله ونبى الملاحم) جمع ملحمة وهى الحرب سميت بذلك لاشتباك لحوم الناس فيها بعضهم ببعض كاشتباك السدى باللحمة وسمى صلى الله عليه وسلم نبى الملاحم لحرصه على الحروب ومسارعته اليها أو لانه سبب لتلاحمهم واجتماعهم (قوله حدثنا النضر بن شميل) بالتصغير وقوله عن زر بكسر الزاى وتشديد الراء (قوله نحوه بمعناه) اى وان تفاوت اللفظ (قوله هكذا قال حماد بن سلمة عن عاصم عن زر عن حذيفة) أى ولم يقل عن عاصم عن أبى وائل كما قال أبو بكر بن عياش واختلاف الاسنادين من راويين محمول على تعدد الطرق

﴿باب ماجاء فى عيش النبى صلى الله عليه وسلم﴾

وأنا أحمد وأنا الماحى الذى يمحو الله بى الكفر وأنا الحاشر الذى يحشر الناس على قدمى وأنا العاقب والعاقب الذى ليس بعده نبى ❁ حدثنا محمد بن طريف الكوفى حدثنا ابو بكر بن عياش عن عاصم عن أبى وائل عن حذيفة قال لقيت النبى صلى الله عليه وسلم فى بعض طرق المدينة فقال أنا محمد وأنا أحمد وأنا نبى الرحمة ونبى التوبة وأنا المقفى وأنا الحاشر ونبى الملاحم ❁ حدثنا اسحق بن منصور حدثنا النضر بن شميل أنبأنا حماد بن سلمة عن عاصم عن زر عن حذيفة عن النبى صلى الله عليه وسلم نحوه بمعناه هكذا قال حماد بن سلمة عن عاصم عن زر عن حذيفة رضى الله عنه

﴿باب ماجاء فى عيش النبى صلى الله عليه وسلم﴾

اى

أى باب بيان ماورد من الاحاديث فى كيفية معيشته صلى الله عليه وسلم حال حياته وقد ذكر هذا الباب سابقا وأعاده هنا بزيادات أخرجته عن التكرار (قوله حدثنا أبو الاحوص) بحاء وصاد مهملتين وقوله عن سماك بكسر السين المهملة وقوله ابن بشير كأمير (قوله ألستم فى طعام وشراب ماشئتم) اى ألستم متنعمين فى طعام وشراب الذى شئتموه من التوسعة والافراط فما موصولة وهى بدل مما قبله والقصد التقريع والتوبيخ على الاكثار من ذلك فقد روى الطبرانى أهل الشبع اهل الجوع فى الآخرة وجاء فى حديث أشبعكم فى الدنيا أجوعكم فى الآخرة وقال بعض العارفين جوّعوا أنفسكم لوليمة الفردوس والمذموم انما هو الشبع المثقل الموجب للكسل المانع من تحصيل العلم والعمل وأما الاكل المعين على العبادة فهو مطلوب لاسيما اذا كان بقصد التقوّى على الطاعة قال تعالى يا أيها الذين آمنوا كلوا من الطيبات واعملوا صالحا فلا ينبغى للآكل أن يسترسل فى الطعام استرسال البهائم بل ينبغى أنه يزنه بميزان الشرع وصح أنه صلى الله عليه وسلم قال ماملأ ابن آدم وعاء شرا من بطنه حسب ابن آدم لقيمات يقمن صلبه فان كان ولا بد فثلث لطعامه وثلث لشرابه وثلث لنفسه وقالوا لا تدخل الحكمة معدة ملئت طعاما ومن قل أكله قل شربه فخف نومه فظهر بركة عمره ومن كثر طعمه قل تفكره وقسا قلبه والتشبع بدعة ظهرت بعد القرن الاوّل (قوله لقد رأيت نبيكم صلى الله عليه وسلم وما يجد من الدقل ما يملأ بطنه) اى والله لقد رأيت نبيكم والحال أنه ما يجد من الدقل بفتح الدال والقاف وهو ردىء التمر ما يملأ بطنه لاعراضه عن الدنيا ومافيها واقباله على الآخرة وأضاف النبى الى المخاطبين للاشارة الى أنه يلزمهم الاقتداء به والمشى على طريقته فى عدم التطلع الى الدنيا أى الى نعيم الدنيا وزخارفها والرغبة فى القناعة وفى مسند ابن الحرث عن أنس أن فاطمة جاءت بكسرة خبز الى المصطفى صلى الله عليه وسلم فقال ماهذه قالت قرص خبزته فلم تطب نفسى حتى أتيتك بهذه فقال أما انه أوّل طعام دخل فم أبيك منذ ثلاثة أيام وروى عن عائشة أنها قالت لم يشبع صلى الله عليه وسلم قط وما كان يسأل أهله طعاما ولا يشتهى ان أطعموه أكل وما أطعموه قبل وما سقوه شرب وذلك كله رفعة فى مقامه الشريف وزيادة فى علوّ قدره المنيف وعبرة لمن بعده من الخلفاء والملوك ان فى ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد وقد انقسم الناس بعده أربعة أقسام قسم لم يرد الدنيا ولم ترده كالصدّيق رضى الله عنه وقسم لم يرد الدنيا وارادته كالفاروق وقسم أرادها وارادته كخلفاء بنى أمية والعباس الا عمر بن عبد العزيز وقسم أرادها ولم ترده كمن أفقره الله وامتحنه بجمعها (قوله حدثنا عبدة) بسكون الموحدة (قوله كنا) وفى نسخة ان كنا بزيادة المخففة من الثقيلة والمعنى انا كنا وقوله آل محمد بالنصب على تقدير أعنى مثلا لا على أنه خبر كان كما قيل لانه ليس المقصود بالافادة كونهم آل محمد بل المقصود بالافادة ما بعده وفى نسخة صحيحة برفع آل محمد على أنه بدل من الضمير فى كنا وقوله نمكث بلا لام كما فى نسخة وهى مبنية على نسخة كنا من غير أن وفى نسخة صحيحة لنمكث باللام وهى مبنية على نسخة ان كنا لانه نقل الرضى الاتفاق على لزوم اللام فى الفعل الواقع فى خبر ان المخففة وحمله ابن حجر على الغالب وقوله ما نستوقد بنار أى ما نوقد نار الطبخ أو الخبز فالسين والتاء زائدتان والباء أيضا زائدة وفى بعض النسخ اسقاطها وقوله ان هو الا التمر والماء أى ما طعامنا الا التمر والماء وفى رواية الا التمر والملح ووجه مناسبة الحديث للباب ان آل

❁ حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ابو الاحوص عن سماك بن حرب قال سمعت النعمان بن بشير يقول ألستم فى طعام وشراب ماشئتم لقد رأيت نبيكم صلى الله عليه وسلم وما يجد من الدقل ما يملأ بطنه ❁ حدثنا هرون بن اسحق الهمدانى حدثنا عبدة عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت كنا آل محمد نمكث شهرا ما نستوقد بنار ان هو الا التمر والماء

محمد يشمله عليه الصلاة السلام بأن يراد بهم بنو هاشم وهو خيارهم أو يعلم حاله صلى الله عليه وسلم من حالهم بطريق الاولى لانه أصبرهم وأرضاهم ولذلك كان يؤثرهم عند الضيق على نفسه وهذا الحديث من أعظم أدلة من فضل الفقر على الغنى فانه صلى الله عليه وسلم لم يرض الدنيا لنفسه ولا لاهله وقد عرضت عليه مفاتيح الكنوز ولو أخذها لكان أشكر الخلق ولله در البوصيرى حيث قال

وراودته الجبال الشم من ذهب ✽ عن نفسه فأراها أيما شمم

(قوله حدثنا سيار) بفتح السين المهملة وتشديد الياء التحتية (قوله ورفعنا عن بطوننا عن حجر حجر) أى كشفنا ثيابنا عن بطوننا كشفا صادرا عن حجر حجر فعن الاولى متعلقة برفعنا بتضمينه معنى كشفنا والثانية متعلقة بصفة مصدر محذوف كما نقل عن الطيبى وقال زين العرب عن حجر حجر بدل اشتمال مما قبله باعادة الجار كما تقول كشف زيد عن وجهه عن حسن خارق والتكرير فى حجر حجر باعتبار تعددهم والا فكل واحد منهم شد على بطنه حجرا واحدا لان عادة أصحاب الرياضة من العرب أو من أهل المدينة انه اذا اشتد بهم الجوع ربط الواحد منهم على بطنه حجرا ليشتد بطنه وظهره وتسهل عليه الحركة وقوله فرفع صلى الله عليه وسلم عن بطنه عن حجرين أى كشف صلى الله عليه وسلم ثوبه عن بطنه كشفا ناشئا عن حجرين لان من كان جوعه أشد ربط على بطنه حجرين فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم أشدهم جوعا ورياضة وهذا يقتضى انه كان يتألم من الجوع وهو لا نقص فيه لان الجوع كسائر الامراض التى تحل بالبدن وهى جائزة على الانبياء مع سلامة قلوبهم وخالف بعضهم وقال كان لا يتألم من الجوع لانه كان يبيت عند ربه يطعمه ويسقيه أى يبيت مشاهدا لربه يعطيه قوة الطاعم والشارب ويدل لذلك ما جاء عن جمع انه كان مع ذلك لا يظهر عليه أثر الجوع بل كان حسن الجسم عظيم القوة جدا وانما ربط الحجرين ليعلم صحبه أنه ليس عنده ما يستأثر به عليهم وقد جاء فى صحيح البخارى عن جابر انه ربط حجرا واحدا ونصه قال كنا يوم الخندق نحفر فعرضت لنا كدية أى قطعة صلبة فجاؤا النبى صلى الله عليه وسلم فقالوا هذه كدية عرضت فى الخندق فقام وبطنه معصوب بحجر ولنا ثلاثة أيام لا نذوق ذواقا فأخذ صلى الله عليه وسلم المعول فضرب به فعاد كثيبا أهيل أو أهيم وهما بمعنى واحد زاد أحمد والنسائى ان تلك الصخرة لا تعمل فيها المعاول وانه صلى الله عليه وسلم قال بسم الله وضرب بها ضربة فنثر ثلثها فقال الله أكبر أعطيت مفاتيح الشام والله انى لابصر قصورها الحمر الساعة ثم ضرب الثانية فقطع ثلثا آخر فقال الله أكبر أعطيت مفاتيح فارس وانى والله لابصر قصور المدائن البيض الآن ثم ضرب الثالثة فقال بسم الله فقطع بقية الحجر فقال الله أكبر أعطيت مفاتيح اليمن والله انى لابصر أبواب صنعاء من مكانى الساعة (قوله قال أبو عيسى) أى المصنف وقوله هذا أى الحديث السابق وقوله حديث غريب من حديث أبى طلحة أى حال كونه من حديث أبى طلحة وقوله لا نعرفه الا من هذا الوجه ومع ذلك فرواته ثقات فلا تضره الغرابة لانها تجامع الحسن والصحة فان الغريب ما انفرد بروايته عدل ضابط من رجال النقل ولذلك قال صاحب البيقونية ✽ وقل غريب ما روى راو فقط ✽ (قوله ومعنى قوله الخ) قاله المصنف أيضا وقوله فى بطنه أى عليه وقوله من الجهد أى من أجله فمن تعليلية والجهد بضم الجيم وفتحها فقيل بالضم الوسع والطاقة وبالفتح المشقة وقيل هما لغتان فى الوسع والطاقة وأما المشقة فبالفتح لا غير كما فى النهاية وقوله والضعف بفتح الضاد ويجوز ضمها وهو كالتفسير لما قبله وقوله الذى به

✽ حدثنا عبد الله بن أبى زياد حدثنا سيار حدثنا سهل بن أسلم عن يزيد بن أبى منصور عن أنس عن أبى طلحة قال شكونا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الجوع ورفعنا عن بطوننا عن حجر حجر فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بطنه عن حجرين قال أبو عيسى هذا حديث غريب من حديث أبى طلحة لا نعرفه الا من هذا الوجه ومعنى قوله ورفعنا عن بطوننا عن حجر حجر قال كان أحدهم يشد فى بطنه الحجر من الجهد والضعف الذى به

صفة للجهد والضعف وانما أفرد الموصول لما علمت من ان الضعف كالتفسير للجهد وقوله من الجوع أى الناشئ من الجوع فمن ابتدائية (قوله حدثنا محمد بن اسمعيل) هو أبو عبد الله البخارى (قوله خرج رسول الله) أى من بيته الى المسجد او الى غيره وقوله فى ساعة لا يخرج فيها أى لم تكن عادته الخروج فيها وقوله ولا يلقاه فيها أحد أى باعتبار عادته وهذه الساعة يحتمل أن تكون من الليل وان تكون من النهار ويعين الاول ما فى مسلم انه صلى الله عليه وسلم خرج ذات ليلة فاذا هو بأبى بكر وعمر فقال ما أخرجكما من بيوتكما هذه قالا الجوع يا رسول الله قال وأنا والذى نفسى بيده أخرجنى الذى أخرجكما قوما فقاما معه فاتوا رجلا من الانصار وهو أبو الهيثم بن التيهان اهـ وفى شرح القارى ما يعين الثانى وهو ما روى عن جابر أصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم جائعا فلم يجد عند أهله شيأ يأكله وأصبح أبو بكر جائعا الحديث ولعل ذلك تعدد فمرة كان ليلا ومرة كان نهارا (قوله فأتاه أبو بكر فقال ما جاء بك يا أبا بكر) أى ما حملك على المجىء وجعلك جائيا فالباء للتعدية (قوله قال خرجت ألقى رسول الله) أى حال كونى أريد ان ألقى رسول الله وقوله وأنظر فى وجهه أى وأريد ان أنظر فى وجهه الشريف وقوله والتسليم عليه بالنصب على ان التقدير وأريد التسليم عليه وفى نسخة بالجر عطفا على المعنى فكأنه قال للقاء رسول الله وللتسليم عليه (قوله فلم يلبث أن جاء عمر) أى فلم يلبث مجىء عمر فان وما بعدها فى تأويل مصدر فاعل والمعنى لم يتأخر مجىء عمر بل حصل سريعا بعد مجىء أبى بكر وقوله ما جاء بك يا عمر أى ما حملك على المجىء وجعلك جائيا فالباء للتعدية كما مر وقوله قال الجوع فكأنه جاء ليتسلى عنه بالنظر الى وجهه الكريم وكان ذلك بعد كثرة الفتوحات وكثرتها لا تنافى ضيق الحال فى بعض الاوقات لا سيما بعد ما تصدق أبو بكر بماله (قوله قال) وفى نسخة فقال وقوله وانا قد وجدت بعض ذلك أى الجوع الذى وجدته (قوله فانطلقوا الى منزل أبى الهيثم) بمثلثة واسمه مالك وقيل أبو أيوب ولا مانع من كون الثانى كنيته والاول اسمه وقوله ابن التيهان بفتح التاء وتشديد الياء مكسورة وقوله الانصارى أى المنسوب للانصار لانه حليفهم والا فهو قضاعى ترهب قبل الهجرة وأسلم وحسن اسلامه وانطلاقهم الى منزله لا ينافى شرفهم بل فيه تشريف له وجبر له فنعلوا ذلك لتقتدى الخلائق بهم فى دخول منزل غيرهم مع علم رضاه وظاهر ذلك انهم خرجوا قاصدين الى منزله بعينه والصحيح كما فى المطامح ان أول خروجهم لم يكن الى منزل معين وانما جاء التعيين بالعرض لان الكمل انما يعتمدون على الله تعالى (قوله وكان رجلا كثير النخل) وفى نسخة كثير النخل والشجر وهو من عطف العام على الخاص وقوله والشاء جمع شاة وتجمع أيضا على شياه وقوله ولم يكن له خدم جمع خادم وهو يطلق على الذكر والانثى وليس المراد نفى الجمع بل نفى جميع الافراد والمقصود من ذكر ذلك بيان سبب خروجه بنفسه لحاجته فهو توطئة لما بعده وقوله فلم يجدوه أى فى البيت (قوله فقالوا لامرأته الخ) يؤخذ منه حل تكليم الاجنبية وسماع كلامها مع أمن الفتنة وان وقعت فيه مراجعة ثم ان هذه المرأة تلقتهم أحسن التلقى وانزلتهم أكرم الانزال وفعلت ما يليق بذلك الجناب الافخم والملاذ الاعظم ويؤخذ منه جواز اذن المرأة فى دخول منزل زوجها اذا علمت رضاه وجواز دخول الضيف منزل الشخص فى غيبته باذن زوجته مع علم رضاه حيث لا خلوة محرمة وقوله يستعذب لنا الماء أى يأتى لنا بماء عذب من بئر وكان أكثر مياه المدينة مالحة ويؤخذ منه حل استعذاب الماء وجواز الميل الى

من الجوع ✽ حدثنا محمد بن اسمعيل حدثنا آدم بن أبى اياس حدثنا شيبان ابو معاوية حدثنا عبد الملك بن عمير عن ابى سلمة بن عبد الرحمن عن ابى هريرة قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فى ساعة لا يخرج فيها ولا يلقاه فيها أحد فأتاه أبو بكر فقال ما جاء بك يا أبا بكر قال خرجت ألقى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنظر فى وجهه والتسليم عليه فلم يلبث أن جاء عمر فقال ما جاء بك يا عمر قال الجوع يا رسول الله قال صلى الله عليه وسلم وأنا قد وجدت بعض ذلك فانطلقوا الى منزل أبى الهيثم بن التيهان الانصارى وكان رجلا كثير النخل والشاء ولم يكن له خدم فلم يجدوه فقالوا لامرأته اين صاحبك فقالت انطلق يستعذب لنا الماء

المستطاب طبعا من ماء وغيره وان ذلك لا ينافي الزهد (قوله فلم يلبثوا ان جاء أبو الهيثم) أى فلم يمكثوا زمنا طويلا الى ان جاء أبو الهيثم بل مكثوا يسير القرب مجيئه لهم والمعنى انه لم يكن لهم انتظار كثير الى مجيئه وقوله بقربة أى متلبسا بقربة وحاملا لها وجعل الشارح الباء للتعدية وقوله يزعبها بفتح الياء والعين من زعب القربة كنفع اذا ملأها وقيل حملها ممتلئة وفى نسخة بضم الياء وكسر العين من أزعب القربة أى يتدافعها ويحملها لثقلها كما فى النهاية ويؤخذ منه ان خدمة الانسان بنفسه لاهله لا تنافى المروءة بل هى من التواضع وكمال الخلق وقوله فوضعها أى القربة (قوله ثم جاء يلتزم النبى صلى الله عليه وسلم) أى يلاصق صدره به ويعانقه تبركا به صلى الله عليه وسلم وقوله ويفديه بأبيه وأمه أى يقول فداك أبى وأمى وهو بضم الياء وفتح الفاء وتشديد الدال وفى نسخة يفديه كيرميه وفى أخرى يفديه كيعطيه وهما بعيدان لان الفداء انقاذ الاسير باعطاء شئ لصاحبه والافداء قبول فدائه (قوله ثم انطلق بهم الى حديقته) أى ثم انطلق مصاحبا لهم الى بستانه فالباء للمصاحبة والحديقة البستان سمى بذلك لانهم فى الغالب يجعلون عليه حائطا يحدق به أى يحيط به يقال أحدق القوم بالبلد اذا أحاطوا به وقوله فبسط لهم بساطا أى مد لهم فراشا والبساط فعال بمعنى مفعول كفراش بمعنى مفروش (قوله ثم انطلق الى نخلة فجاء بقنو) بكسر القاف وسكون النون بوزن حمل أى عذق كما فى مسلم وهو الغصن من النخلة المسمى بالعرجون وقوله فوضعه أى بين أيديهم ليتفكهوا منه قبل الطعام لان الابتداء بما يتفكه به من الحلاوة أولى فانه مقو للمعدة لانه أسرع هضما وقال القرطبى انما قدم لهم هذا العرجون لانه الذى تيسر فورا من غير كلفة ولان فيه أنواعا من التمر والبسر والرطب وقوله فقال النبى صلى الله عليه وسلم أفلا تنقيت لنا من رطبه أى أفلا تخيرت لنا من رطبه وتركت باقيه حتى يترطب فتنتفعون به فالتنقى التخير والتنقية التنظيف والرطب بضم الراء وفتح الطاء ثمر النخل اذا أدرك ونضج الواحدة رطبة وهو نوعان نوع لا يتمر بل اذا تأخر أكله اسرع اليه الفساد ونوع يتمر أى يصير تمرا ويؤخذ من الحديث انه ينبغى للضيف ان يقدم الى الضيف أحسن ما عنده وقوله فقال يارسول الله انى أردت أن تختاروا أى أنتم بأنفسكم وقوله أو تخيروا بحذف احدى التاءين والاصل تتخيروا واو للشك من الراوى وفى نسخة أو ان تخيروا باعادة ان وقوله من رطبه وبسره أى تارة من رطبه وأخرى من بسره بحسب اشتهاء الطبع أو بحسب اختلاف الامزجة فى الميل الى أحدهما أو اليهما جميعا (قوله فاكلوا) أى من ذلك القنو وقوله وشربوا من ذلك الماء زاد فى رواية مسلم حتى شبعوا وهو دليل على جواز الشبع ومحل كراهته فى الشبع المثقل للمعدة المبطئ بصاحبه عن العبادة (قوله فقال صلى الله عليه وسلم هذا والذى نفسى بيده من النعيم الذى تسئلون عنه يوم القيامة) أى هذا الذى نحن فيه وحق الذى نفسى بقدرته يتصرف فيها كيف يشاء ووسط القسم بين المبتدا والخبر لتأكيد الحكم من النعيم الذى تسئلون عنه يوم القيامة سؤال امتنان وتعداد للنعم لاظهار الكرامة باسباغها عليكم لا سؤال تقريع وتوبيخ قال تعالى لتسئلن يومئذ عن النعيم وقال صلى الله عليه وسلم حلالها حساب وحرامها عقاب والمراد أن كل أحد يسئل عن نعيمه هل ناله من حل أو لا وهل قام بشكره أو لا والنعيم كل ما يتنعم به ثم عد صلى الله عليه وسلم أوجه النعيم الذى هم فيه بقوله ظل بارد ورطب طيب وماء بارد وهو خبر لمبتدا محذوف والجملة بيان لكون ذلك من النعيم (قوله فانطلق أبو الهيثم ليصنع لهم طعاما) أى مطبوخا على ما هو معروف

فلم يلبثوا أن جاء أبو الهيثم بقربة يزعبها فوضعها ثم جاء يلتزم النبى صلى الله عليه وسلم ويفديه بأبيه وأمه ثم انطلق بهم الى حديقته فبسط لهم بساطا ثم انطلق الى نخلة فجاء بقنو فوضعه فقال النبى صلى الله عليه وسلم أفلا تنقيت لنا من رطبه فقال يارسول الله انى أردت أن تختاروا أو تخيروا من رطبه وبسره فأكلوا وشربوا من ذلك الماء فقال صلى الله عليه وسلم هذا والذى نفسى بيده من النعيم الذى تسئلون عنه يوم القيامة ظل بارد ورطب طيب وماء بارد فانطلق أبو الهيثم ليصنع لهم طعاما

فى العرف العام وان كان قد يطلق الطعام على الفاكهة لغة وبهذا الحديث استدل الشافعى على أن نحو الرطب فاكهة لا طعام وقال أبو حنيفة ان الرطب والرمان ليسا بفاكهة بل الرطب غذاء والرمان دواء وأما الفاكهة فهى ما يتفكه به تلذذا (قوله فقال النبى صلى الله عليه وسلم لا تذبحن لنا ذات در) أى شاة ذات در أى لبن وفى رواية مسلم اياك والحلوب أى ولو فى المستقبل فيشمل الحامل ولعله صلى الله عليه وسلم فهم من قرائن الاحوال انه أراد أن يذبح لهم شاة فقال له ذلك وفى رواية مسلم انه أخذ المدية فقال صلى الله عليه وسلم له ذلك وهذا نهى ارشاد وملاطفة فلا كراهة فى مخالفته فالمقصود الشفقة عليه وعلى أهله لانهم ينتفعون باللبن مع حصول المقصود بغيرها وقوله فذبح لهم عناقا أو جديا شك من الراوى والعناق بفتح العين أنثى المعز لها أربعة أشهر والجدى بفتح الجيم وسكون الدال ذكر المعز ما لم يبلغ سنة وهذا ليس من التكلف للضيف المكروه عند السلف لان محل الكراهة اذا شق ذلك على المضيف وأما اذا لم يشق عليه فهو مطلوب لقوله صلى الله عليه وسلم من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه لا سيما هؤلاء الاضياف الذين فهم سيد ولد عبد مناف صلى الله عليه وسلم (قوله فأتاهم بها) أى بالعناق وهذا ظاهر على الشق الاول من الشك وقوله فأكلوا أى منها (قوله فقال صلى الله عليه وسلم هل لك خادم) أى غائب والا فقد رآه يتعاطى خدمة بيته بنفسه وقوله قال لا أى ليس لى خادم وقوله قال فاذا أتانا سبى فائتنا أى لنعطيك خادما مكافأة على احسانك الينا وفى هذا اشارة الى كمال جوده وكرمه صلى الله عليه وسلم (قوله فأتى صلى الله عليه وسلم برأسين) بصيغة المجهول أى فجىء له صلى الله عليه وسلم بأسيرين وقوله ليس معهما ثالث توكيد لما قبله وقوله فأتاه أبو الهيثم أى امتثالا لقوله صلى الله عليه وسلم فائتنا فقصد الاتيان اليه ليوفيه بالوعد وقوله فقال النبى صلى الله عليه وسلم اختر منهما أى اختر واحدا منهما وقوله قال يارسول الله اختر لى أى لان اختياره صلى الله عليه وسلم له خير من اختياره لنفسه وهذا من كمال عقله وحسن أدبه (قوله فقال النبى صلى الله عليه وسلم ان المستشار مؤتمن) أى ان الذى طلبت منه المشورة جعله المستشير أمينا فى الاختيار له فيلزمه رعاية المصلحة له ولا يكتم عليه ما فيه صلاحه والا كان خائنا وهذا حديث صحيح كاد أن يكون متواترا ففى الجامع الصغير المستشار مؤتمن رواه الاربعة عن أبى هريرة والترمذى عن أم سلمة وابن ماجه عن ابن مسعود والطبرانى فى الكبير عن سمرة وقوله خذ هذا أى أحد الرأسين وقوله فانى رأيته يصلى تعليل لاختياره ويؤخذ منه انه يستدل على خيرية الانسان بصلاته قال تعالى ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ويؤخذ منه أيضا انه ينبغى للمستشار ان يبين سبب اشارته بأحد الامرين ليكون أعون للمستشير على الامتثال وقوله واستوص به معروفا أى افعل به معروفا وصية منى فمعروفا منصوب باستوص لتضمينه معنى افعل ويحتمل انه مفعول لمحذوف أى وكافئه بالمعروف (قوله ما أنت ببالغ حق ما قال فيه النبى صلى الله عليه وسلم الا بأن تعتقه) أى ما أنت ببالغ حق المعروف الذى وصاك به النبى صلى الله عليه وسلم الا بعتقه فلو فعلت به ما فعلت ما عدا العتق لم تبلغ ذلك المعروف وقوله قال فهو عتيق أى معتوق (٢) ففعيل بمعنى مفعول فتسببت فى عتقه ليحصل لها ثوابه فقد صح خبر الدال على الخير كفاعله (قوله فقال صلى الله عليه وسلم) أى لما أخبرها حصل من امرأة أبى الهيثم من أمرها له بالمعروف فهى من البطانة التى تأمر بالمعروف وتنهى

فقال النبى صلى الله عليه وسلم لا تذبحن لنا ذات در فذبح لهم عناقا أو جديا فأتاهم بها فأكلوا فقال صلى الله عليه وسلم هل لك خادم قال لا قال فاذا أتانا سبى فائتنا فأتى صلى الله عليه وسلم برأسين ليس معهما ثالث فأتاه أبو الهيثم فقال النبى صلى الله عليه وسلم اختر منهما قال يارسول الله اختر لى فقال النبى صلى الله عليه وسلم ان المستشار مؤتمن خذ هذا فانى رأيته يصلى واستوص به معروفا فانطلق أبو الهيثم الى امرأته فأخبرها بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت امرأته ما أنت ببالغ حق ما قال فيه النبى صلى الله عليه وسلم الا بأن تعتقه قال فهو عتيق فقال صلى الله عليه وسلم

٢ قوله معتوق هكذا بخطه وصوابه معتق لانه من أعتق اه

عن المنكر فهي بطانة خير وقوله ان الله لم يبعث نبيا ولا خليفة أي من العلماء والامراء وقوله الاوله بطانتان تثنية بطانة بكسر الباء وبطانة الرجل صاحب سره الذي يستشيره في أموره تشبيها له ببطانة الثوب وقوله بطانة تأمره بالمعروف وتنهاه عن المنكر يعلم منه ان بطانة الخير لا تكتفي بالسكوت بل لا بد من الامر بالمعروف والحث عليه والنهي عن المنكر والزجر عنه وقوله وبطانة لا تألوه خبالا أي لا تقصر في فساد حاله ولا تمنعه منه فالالو التقصير وقد تضمن معنى المنع فلذلك تعدى الى مفعولين ومعنى الخبال الفساد وعبر هنا بهذا تنبيها على ان بطانة السوء يكفي فيها السكوت على الشر وعدم النهي عن الفساد وهذا ظاهر في الخليفة والمراد ببطانة الخير في حق النبي الملك وببطانة السوء الشيطان بل هذا عام في كل أحد كما يصرح به قوله صلى الله عليه وسلم ما منكم من أحد الا وقد وكل به قرينه من الجن وقرينه من الملائكة قالوا واياك يا رسول الله قال واياي الا أن الله أعانني عليه فأسلم فلا يأمرني الا بخير (قوله ومن يوق بطانة السوء فقد وقي) أي ومن يحفظ من بطانة السوء واتباعها فقد حفظ من الفساد أو من جميع الاسواء والمكاره في الدنيا والآخرة وجاء في رواية والمعصوم من عصمه الله (قوله عمر) بضم العين وفتح الميم وقوله ابن مجالد بضم الميم وكسر اللام وقوله حدثني (٣) أبي أي سعيد وقوله ابن بشر بكسر الباء وسكون الشين المعجمة (قوله أهراق) بفتح الهاء وسكونها وفي نسخة هراق بلا همز وهما لغتان يقال أهراق وهراق أي أراق وصب وقوله دما في سبيل الله أي من شجة شجها المشرك فانه روي انه بينما هو في نفر من الصحابة في شعب من شعاب مكة اذ ظهر عليهم مشركون وهم يصلون فعابوهم واشتد الشقاق بينهم فضرب سعد رجلا منهم بلحي بعير فشجه وأهراق دمه فكان أول دم اريق في الاسلام (قوله رمى بسهم في سبيل الله) أي في سرية عبيدة بن الحرث وهي الثانية من سراياه صلى الله عليه وسلم الى بطن رابغ في شوال على رأس ثمانية أشهر من الهجرة في ستين رجلا من المهاجرين فلقي أبا سفيان ابن حرب في مائتين فتراموا بالسهام فكان أول من رمى سعد بسهم وهو أول سهم رمي به في الاسلام (قوله لقد رأيتني) أي والله لقد أبصرت نفسي وقوله في العصابة بكسر العين هي الجماعة مطلقا أو العشرة أو من عشرة الى أربعين وكذا العصبة ولا واحد لها من لفظها (قوله والحبلة) بضم الحاء المهملة وسكون الموحدة ثمر يشبه اللوبيا أو ثمر العضاه بكسر العين وهو كل شجر عظيم له شوك كالطلح والعوسج وقوله حتى تقرحت أشداقنا أي صارت ذات قروح من ذلك الورق والثمر والاشداق جمع شدق وهو طرف الفم وقوله ليضع كما تضع الشاة والبعير يعني ان فضلتهم تشبه فضلة الشاة والبعير في اليبس لعدم الغذاء المألوف للمعدة وكان ذلك في سرية الخبط بفتح الخاء المعجمة والباء الموحدة وكانت في رجب سنة ثمان وكانوا ثلثمائة وأميرهم أبو عبيدة أرسلهم النبي صلى الله عليه وسلم الى ساحل البحر يترصدون عيرا لقريش وزودهم صلى الله عليه وسلم جراب تمر فكان أبو عبيدة يعطيهم حفنة حفنة ثم صار يعطيهم تمرة تمرة ثم أكلوا الخبط حتى صارت أشداقهم كأشداق الابل ثم ألقى اليهم البحر سمكة عظيمة جدا اسمها العنبر لوجود العنبر في جوفها فاكلوا منها شهرا وقد وضع ضلع منها فدخل تحته البعير براكبه وقيل كان ما أشار اليه سعد في غزوة كان فيها النبي صلى الله عليه وسلم كما في الصحيحين بينما نحن نغزو مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وما لنا الا طعام الحبلة والمناسبة على هذا بين الحديث والترجمة ظاهرة وأما على الاول فوجه المناسبة انه لما اكتفى بجراب تمر في زاد جمع

ان الله لم يبعث نبيا ولا خليفة الاوله بطانتان بطانة تأمره بالمعروف وتنهاه عن المنكر وبطانة لا تألوه خبالا ومن يوق بطانة السوء فقد وقي ❁ حدثنا عمر بن اسمعيل ابن مجالد بن سعيد حدثني أبي عن بيان بن بشر عن قيس ابن أبي حازم قال سمعت سعد ابن أبي وقاص يقول اني لاول رجل أهراق دما في سبيل الله عز وجل واني لاول رجل رمى بسهم في سبيل الله لقد رأيتني اغزو في العصابة من أصحاب محمد عليه الصلاة والسلام ما نأكل الا ورق الشجر والحبلة حتى تقرحت أشداقنا وان أحدنا ليضع كما تضع الشاة والبعير

٣ قول المحشي أبي أي سعيد لا يظهر الا اذا كان السند عن مجالد بن سعيد مع ان المذكور في المتن وخط المحشي ابن مجالد فليتأمل اه

محاربين دل ذلك على ضيق عيشه والا لما اكتفى بذلك (قوله وأصبحت بنو أسد) أي صارت هذه القبيلة مع قرب اسلامهم وقوله يعزرونني بضم الياء وتشديد الزاي المكسورة وفي نسخة بحذف نون الرفع وفي أخرى تعزرني بصيغة المفردة الغائبة بالنظر لتأنيث القبيلة أي توبخني باني لا أحسن الصلاة ويعلمونني بآداب الدين مع سبقي في الاسلام ودوام ملازمتي له صلى الله عليه وسلم فكيف مع ذلك يزعمون اني لا أحسن الصلاة وسبب ذلك انه كان أميرا بالبصرة من قبل عمر وكان أميرا عادلا وقافا مع الحق والامام العادل تكرهه الناس فلذلك شكوا فيه الى عمر وقالوا فيه رجما بالغيب انه لا يحسن الصلاة كذبا منهم وكراهية له وقوله في الدين أي في شأن الدين وعبر عن الصلاة بالدين ايذانا بانها عماد الدين (قوله لقد خبت) أي والله لقد خبت من الخيبة وهي الحرمان أي حرمت الخير وقوله وخسرت من الخسران وهو الهلاك والبعد والنقصان وقوله اذا أي اذا كنت كما زعموا من أني لا أحسن الصلاة وأحتاج الى تعليمهم وقوله وضل عملي وفي رواية وضل سعيي كما في قوله تعالى الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا والضلال عدم الاهتداء والمراد منه هنا الضياع والبطلان (قوله أبو نعامة) بفتح النون على الصحيح وفي نسخة بضمها وقوله ابن عمير بالتصغير وكذا قوله وشويس ابمعجمة ثم مهملة وقوله ابا الرقاد بضم الراء وتخفيف القاف (قوله قالا) أي خالد وشويس (قوله بعث عمر) أي في آخر خلافته (قوله عتبة بن غزوان) كان من اكابر الصحب أسلم قديما وهاجر الهجرتين وهو أول من نزل البصرة وهو الذي اختطها (قوله وقال) أي عمر وقوله ومن معك أي من العسكر وكانوا ثلثمائة (قوله حتى اذا كنتم) أي الى وقت كونكم والمعنى ان هذا غاية سيركم وقوله في أقصى بلاد العرب أي أبعدها وقوله وأدنى بلاد العجم أي أقربها الى أرض العرب وسبب بعثهم الى ذلك الموضع ان عمر بلغه ان العجم قصدوا حرب العرب فأرسل هذا الجيش لينزل بين أرض العرب والعجم ويرابطوا هناك ويمنعوا العجم عن بلاد العرب (قوله فاقبلوا) فعل ماض من الاقبال أي توجهوا أي عتبة ومن معه وقوله بالمربد بكسر الميم وسكون الراء أي مربد البصرة مأخوذ من ربد بالمكان اذا أقام به أو من ربده اذا حبسه وهو الموضع الذي تحبس فيه الابل والغنم أو يجمع فيه الرطب حتى يجف وبه سمي مربد البصرة (قوله وجدوا هذا الكذان) بفتح الكاف وتشديد الذال المعجمة حجارة رخوة بيض وقوله فقالوا أي قال بعضهم مستفهما من بعض ماهذه أي ماهذه الحجارة فاجاب بعضهم بقوله هذه البصرة أي هذه الحجارة تسمى بالبصرة لان البصرة اسم للحجارة الرخوة المائلة للبياض ولم تكن البصرة قد بنيت اذ ذاك لان عتبة انما أخذ في بنائها بعد ذلك فبناها في خلافة عمر سنة سبع عشرة وسكنها الناس سنة ثمان عشرة ولم يعبد بأرضها صنم ولذلك يقال لها قبة الاسلام وخزانة العرب (قوله فساروا) أي عن البصرة التي هي الحجارة المذكورة وتعدوا عنها وتجاوزوها وقوله حتى بلغوا حيال الجسر الصغير بكسر الحاء أي تلقاءه ومقابله والجسر بكسر الجيم ما يبنى على وجه الماء ويركب عليه من الاخشاب والالواح ليعبروا عليه وكان ذلك الجسر على الدجلة في عرضها يسير عليه المشاة والركبان واحترز بالصغير عن الجسر الكبير وهو عند بغداد وبينهما عشرة أيام (قوله فقالوا) أي قال بعضهم لبعض وقوله ههنا أمرتم أي في هذا المكان أمركم أمير المؤمنين عمر بالاقامة لاجل حفظ بلاد العرب من العجم وقوله فنزلوا أي في هذا المكان وقوله فذكروا وفي نسخة فذكرا بصيغة

وأصبحت بنو أسد يعزرونني في الدين لقد خبت وخسرت اذا وضل عملي ❁ حدثنا محمد ابن بشار حدثنا صفوان بن عيسى حدثنا عمرو بن عيسى أبو نعامة العدوي قال سمعت خالد بن عمير وشويسا أبا الرقاد قالا بعث عمر بن الخطاب عتبة بن غزوان وقال انطلق أنت ومن معك حتى اذا كنتم في أقصى بلاد العرب وأدنى بلاد العجم فاقبلوا حتى اذا كانوا بالمربد وجدوا هذا الكذان فقالوا ماهذه قال هذه البصرة فساروا حتى بلغوا حيال الجسر الصغير فقالوا ههنا أمرتم فنزلوا فذكروا الحديث بطوله

قال فقال عتبة بن غزوان
لقد رأيتني وانى لسابع سبعة
مع رسول الله صلى الله عليه
وسلم مالنا طعام الا ورق
الشجر حتى تقرحت أشداقنا
فالتقطت بردة فقسمتها بيني
وبين سعد فما منا من أولئك
السبعة أحد الا وهو امير
مصر من الامصار وستجربون
الامراء بعدنا ❁ حدثنا
عبد الله بن عبد الرحمن
حدثنا روح بن اسلم
أبو حاتم البصري حدثنا
حماد بن سلمة أنبأنا ثابت
عن أنس قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم لقد
اخفت فى الله وما يخاف
احد ولقد أوذيت فى الله
وما يؤذى احد ولقد أتت
على ثلاثون من بين ليلة
و يوم مالى ولبلال طعام
يأكله ذو كبد الا شئ يواريه
ابط بلال ❁ أنبأنا عبد الله بن
عبد الرحمن انبأنا عفان بن
مسلم حدثنا ابان بن يزيد
العطار حدثنا قتادة عن
أنس بن مالك ان النبي صلى
الله عليه وسلم لم يجتمع عنده

التثنية وهو الظاهر لان الضمير عائد الى خالد وشويس ويمكن ارجاع ما فى النسخة الاولى الى ذلك بأن يراد بالجمع ما فوق الواحد وفى نسخة فذكر بصيغة الواحد أى محمد بن بشار على ماذكره ابن حجر أو أبو نعامة وهو الاقرب وقرأ الحديث بطوله وهو أنهم لما حلوا هنالك أرسل عتبة لاهل خراسان فجاء منهم جيش عظيم فاستخفوا بعتبة لكونه فى قلة من الجيش فقاتلوه فنصره الله عليهم ثم شرع فى بناء البصرة لمشقة الاقامة من غير بناء فبناها لتسهل الاقامة والمرابطة فيها ولم يستكمل الحديث لان الشاهد للباب فيما سيأتى من كلام عتبة مما يدل على ضيق عيش رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه (قوله قال) أى الراوى وهذا يؤيد نسخة فذكر بالافراد وفى نسخة قالا أى الراويان وهذا يؤيد نسخة فذكرا بصيغة التثنية (قوله لقد رأيتني) أى والله لقد أبصرت نفسى وقوله وانى الخ أى والحال انى لسابع سبعة فى الاسلام لانه أسلم مع ستة فصار متمما لهم سبعة فهو من السابقين الاولين واعلم ان سابع ونحوه له استعمالان أحدهما ان يضاف الى العدد الذى أخذ منه فيقال سابع سبعة كما هنا وهو حينئذ بمعنى الواحد من السبعة ومثله فى التنزيل ثانى اثنين وثانيهما ان يضاف الى العدد الذى دونه فيقال سابع ستة وهو حينئذ بمعنى مصير الستة سبعة (قوله مالنا طعام الا ورق الشجر) بالرفع على البدل جعله طعاما لقيامه مقام الطعام فى حقهم وقوله حتى تقرحت أشداقنا أى ظهر فى جوانبها قروح من خشونة ذلك الورق وحرارته وفى نسخة قرحت كفرحت وفى أخرى قرحت بصيغة المجهول أى جرحت (قوله فالتقطت) أى أخذت من الارض على ما فى الصحاح وقال ميرك الالتقاط أن يعثر على الشئ من غير قصد وطلب وقوله بردة أى شملة مخططة وقيل كساء اسود فيه خطوط يلبسه الاعراب وقوله فقسمتها بيني وبين سعد هكذا فى الاصول المصححة والنسخ المعتمدة وفى بعض النسخ سبعة بدل سعد وهو سهو لما فى رواية مسلم فقسمتها بيني وبين سعد بن مالك فاتزرت بنصفها واتزر سعد بنصفها (قوله فما منا من أولئك السبعة أحد الا وهو أمير مصر) بالتنوين وهذا جزاء الابرار فى هذه الدار وهو خير وأبقى فى دار القرار وقوله وستجربون الامراء بعدنا اى ستجدونهم ليسوا امثالنا فى الديانة والاعراض عن الدنيا وكان الامر كذلك فهو من الكرامات الظاهرة (قوله روح) بفتح الراء وسكون الواو وقوله ابن أسلم بوزن أكرم وقوله البصرى بفتح الباء وكسرها (قوله لقد أخفت) بالبناء للمجهول اى اخافنى المشركون بالتهديد والايذاء الشديد وقوله فى الله اى بسبب دين الله ففى سببية أى أخافونى بسبب اظهارى لدين الله وتبليغه وقوله وما يخاف أحد أى والحال انه لا يخاف أحد غيرى مثل ما أخفت لانى كنت وحيدا فى اظهار دين الله وهكذا يقال فى قوله ولقد أوذيت فى الله وما يؤذى أحد والمقصود بذلك المبالغة فى الاخافة والايذاء كما يقال لى بلية لا يبلى بها أحد (قوله ولقد أتت) أى مرت وقوله علىّ بتشديد الياء وقوله ثلاثون من بين ليلة و يوم اى ثلاثون متواليات غير متفرقات والغرض من قوله من بين يوم وليلة تأكيد الشمول لافادته انه لم يتكلم بالتسامح والتساهل بل ضبطها وأحصى أيامها ولياليها وقوله مالى وفى نسخة ومالى أى والحال انه ليس لى وقوله ولبلال اى وكان فى ذلك الوقت بلال رفيقى وقوله طعام يأكله ذو كبد أى صاحب كبد وهو الحيوان وفى ذلك اشارة الى قلة الطعام جدا وقوله الا شئ يواريه ابط بلال اى الا شئ يسير فكنى بالمواراة تحت الابط عن كونه يسيرا جدا ويعلم من ذلك انه لم يكن اذ ذاك ظرف يضع الطعام فيه من منديل ونحوه وأخرج المصنف هذا الحديث فى جامعه

وقال

غداء ولا عشاء من خبز ولحم
الا على ضفف قال عبد الله
قال بعضهم هو كثرة الايدى
❁ حدثنا عبد بن حميد حدثنا
محمد بن اسمعيل بن أبى فديك
حدثنا ابن ابى ذئب عن مسلم
ابن جندب عن نوفل بن
اياس الهذلى قال كان
عبد الرحمن بن عوف لنا
جليسا وكان نعم الجليس
وانه انقلب بنا ذات يوم حتى
اذا دخلنا بيته دخل فاغتسل
ثم خرج وأتينا بصحفة فيها خبز
ولحم فلما وضعت بكى عبد
الرحمن فقلت يا ابا محمد ما
يبكيك فقال هلك رسول الله
صلى الله عليه وسلم ولم يشبع هو
واهل بيته من خبز الشعير
فلا أرانا أخرنا لما هو خير لنا

❁ باب ما جاء فى سن رسول
الله صلى الله عليه وسلم ❁

❁ حدثنا أحمد بن منيع
حدثنا روح بن عبادة
حدثنا زكريا بن اسحق
حدثنا عمرو بن دينار عن
ابن عباس قال مكث النبي
صلى الله عليه وسلم بمكة

وقال معنى هذا الحديث أنه انما كان مع بلال حين خرج النبى صلى الله عليه وسلم من مكة هاربا ومعه بلال من الطعام ما يواريه تحت ابطه (قوله غداء) هو ما يؤكل أول النهار وقوله ولا عشاء هو ما يؤكل آخر النهار وقوله من خبز ولحم اى من هذين الجنسين وقوله الا على ضفف بفتح الضاد المعجمة والفاء الاولى أى كثرة أيدى الاضياف فكان صلى الله عليه وسلم لا يجتمع عنده الخبز واللحم فى الغداء والعشاء الا اذا كان عنده الاضياف فيجمعهما ولو بتكلف لاجل خاطر الاضياف ويروى الا على شظف بفتح الشين والظاء المعجمتين قال ابن الاعرابى الضفف والشظف والحفف معناها القلة والضيق فى العيش (قوله قال عبد الله) اى ابن عبد الرحمن شيخ الترمذى وقوله قال بعضهم اى بعض المحدثين واللغويين وقوله هو اى الضفف وقوله كثرة الايدى اى أيدى الاضياف هذا هو المراد هنا وان كان الضفف له معان أخر اكثرها لا يناسب هنا فانه يطلق على كثرة العيال وعلى ضيق الحال وشدة الفقر وعلى اجتماع الناس وعلى الاكل مع الناس ضيفا ومضيفا (قوله عبد بن حميد) بالتصغير وكذلك قوله ابن أبى فديك وقوله ابن جندب بضم الجيم وضم الدال أيضا وتفتح وقوله ابن اياس بكسر الهمزة (قوله كان عبد الرحمن) اى أحد العشرة المبشرين بالجنة وقوله لنا جليسا اى مجالسا وقوله وكان نعم الجليس اى وكان مقولا فى حقه نعم الجليس عبد الرحمن (قوله وانه انقلب بنا) اى انقلب معنا من السوق اوغيرها فالباء بمعنى مع ويحتمل انها للتعدية اى قلبنا وردّنا عن الجهة التى كنا ذاهبين اليها الى بيته وقوله ذات يوم أى ساعة ذات يوم أى فى ساعة من يوم ويحتمل ان ذات مقحمة والمعنى فى يوم (قوله حتى اذا دخلنا بيته دخل) اى مغتسله لكونه كان محتاجا للغسل ولم يكن يأكل الطعام بدون الغسل لانه خلاف الكمال وقوله ثم خرج أى من مغتسله الينا (قوله وأتينا) بالبناء للمجهول اى أتانا غلامه أو خادمه وقوله بصحفة هى اناء كالقصعة وقيل اناء مبسوط كالصحيفة وقوله فيها خبز ولحم أى فى تلك الصحفة خبز ولحم وقوله فلما وضعت أى الصحفة التى فيها خبز ولحم وقوله بكى أى خوفا مما يترتب على السعة فى الدنيا أخذا مما سيأتى (قوله يا أبا محمد) هذه كنية عبد الرحمن وقوله ما يبكيك أى ما يجعلك باكيا وقوله هلك النبى لا يخفى ما فى هذا اللفظ من البشاعة والاولى فارق الدنيا وقوله ولم يشبع اى يومين متواليين كما فى خبر عائشة ولعل ما فى الصحفة كان مشبعا لهم فلذلك بكى وقوله فلا أرانا بضم الهمزة أى لا أظننا وقوله أخرنا لما هو خير لنا أى أبقينا موسعا علينا لما هو خير لنا لان من وسع عليه يخاف انه ربما عجلت له طيباته فى الحياة الدنيا واعلم ان ضيق عيشه صلى الله عليه وسلم ليس اضطراريا بل كان اختياريا فقد عرضت عليه بطحاء مكة ان تكون ذهبا فأباها ولله درّ البوصيرى حيث قال

وراودته الجبال الشمّ من ذهب ❁ عن نفسه فأراها أيما شمم

فلم يرض الدنيا لكون الله لم يرضها

❁ باب ما جاء فى سن رسول الله صلى الله عليه وسلم ❁

أى باب بيان الاحاديث الآتية فى مقدار عمره الشريف وهى سنه والسن بهذا المعنى مؤنثة لانها بمعنى المدة والسن أيضا الضرس والجمع أسنان (قوله حدثنا روح) بفتح الراء وقوله ابن عبادة بضم العين وقوله زكريا بالقصر والمد وقوله عمرو بن دينار ثقة ثبت (قوله مكث) بفتح الكاف

وضمها اى لبث بعد البعثة وقوله ثلاث عشرة سنة يوحى اليه أى باعتبار مجموعها لان مدة فترة الوحى ثلاث سنين من جملتها وهذا هو الاصح الموافق لما رواه أكثر الرواة وروى عشر سنين وهو محمول على ماعدا مدة فترة الوحى وروى أيضا خمس عشرة سنة فى سبعة منها يرى نورا ويسمع صوتا ولم يرملكا وفى ثمانية منها يوحى اليه وهذه الرواية مخالفة للاولى من وجهين الاول فى مدة الاقامة بمكة بعد البعثة هل هى ثلاثة عشر أو خمسة عشر ويمكن الجمع بحمل هذه الرواية على حساب سنة البعثة وسنة الهجرة والثانى فى زمن الوحى اليه هل هو ثلاث عشرة أو ثمانية ويمكن الجمع بأن المراد بالوحى اليه فى ثلاثة عشر مطلق الوحى أعم من ان يكون الملك مرئيا أولا والمراد بالوحى اليه فى الثمانية خصوص الوحى مع كون الملك مرئيا فلا تدافع (قوله وبالمدينة عشرا) أى عشر سنين باتفاق فانهم اتفقوا على انه صلى الله عليه وسلم أقام بالمدينة بعد الهجرة عشر سنين كما اتفقوا على انه أقام بمكة قبل البعثة أربعين سنة وانما الخلاف فى قدر اقامته بمكة بعد البعثة والصحيح انه ثلاث عشرة سنة فيكون عمره الشريف ثلاثا وستين سنة (قوله وتوفى) بالبناء للمجهول اى توفاه الله وقوله وهو ابن ثلاث وستين اى والحال انه ابن ثلاث وستين سنة واتفق العلماء على ان هذه الرواية أصح الروايات الثلاثة الواردة فى قدر عمره صلى الله عليه وسلم والثانية انه توفى وهو ابن ستين سنة وهى محمولة على ان راويها اقتصر على العقود والغى الكسور والثالثة أنه توفى وهو ابن خمس وستين سنة وهى محمولة على ادخال سنة الولادة وسنة الوفاة (قوله عن عامر بن سعد) اى ابن أبى وقاص ثقة تابعى كبير وقوله عن جرير اى ابن حازم الازدى وقوله عن معاوية اى ابن أبى سفيان وقوله انه سمعه اى ان جريرا سمع معاوية (قوله يخطب) اى حال كونه يخطب (قوله وهو ابن ثلاث وستين) اى والحال انه ابن ثلاث وستين سنة وقوله وابو بكر وعمر مرفوعان بالابتداء والخبر محذوف تقديره كذلك أما أبو بكر فمتفق عليه وأما عمر فقيل انه مات وهو ابن احدى اوست اوسبع اوثمان وخمسين سنة وقوله وأنا ابن ثلاث وستين اى سنة كما فى نسخة والمراد انه كان كذلك وقت تحديثه بهذا الحديث ولم يمت فيه بل عاش حتى بلغ ثمانيا وسبعين أوثمانين أوستا وثمانين وأما كونه استشعر أنه يموت وهو ابن ثلاث وستين فليس بصحيح عند أحد من علماء التاريخ بل كان كذلك وقت ان حدث بهذا الحديث كما علمت ولم يذكر عثمان رضى الله عنه وقد قتل وهو ابن اثنتين وثمانين سنة وقيل ثمان وثمانين سنة ولم يذكر عليا كرم الله وجهه والاصح انه قتل وهو ابن ثلاث وستين وقيل خمس وستين وقيل سبعين وقيل ثمان وخمسين وأحسن العمر ثلاث وستون كعمره صلى الله عليه وسلم وصاحبيه ولهذا لما بلغ عمر بعض العارفين هذا السن هيأله أسباب مماته ايماء الى انه لم يبق له لذة فى بقية حياته (قوله مهدى) كمرضى وقوله عن ابن جريج أى عبد الملك بن جريج بالتصغير (قوله وهو ابن ثلاث وستين سنة) قد علمت ان هذه الرواية أصح الروايات (قوله قالا) أى أحمد ويعقوب كلاهما وقوله ابن علية بضم العين المهملة وفتح اللام وتشديد الياء وهذا اسم أمه واسم أبيه ابراهيم واشتهر بهذه النسبة وغلبت عليه وان كان يكرهها وقوله عمار بفتح العين وتشديد الميم كما هو الصواب ووقع فى بعض النسخ عمارة بضم العين وهو سهو لانه ليس فيمن روى عنه خالد الحذاء من اسمه عمارة وليس فيمن روى عن ابن عباس من اسمه عمارة وليس من موالى بنى هاشم من اسمه عمارة أيضا (قوله قال) أى عمار (قوله وهو ابن خمس وستين) أى بحسبان سنتى الولادة

والوفاة

ثلاث عشرة سنة يوحى اليه وبالمدينة عشرا وتوفى وهو ابن ثلاث وستين ❁ حدثنا محمد بن بشار حدثنا محمد ابن جعفر عن شعبة عن أبى اسحق عن عامر بن سعد عن جرير عن معاوية انه سمعه يخطب قال مات رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثلاث وستين وأبو بكر وعمر وأنا ابن ثلاث وستين ❁ حدثنا حسين بن مهدى البصرى حدثنا عبد الرزاق عن ابن جريج عن الزهرى عن عروة عن عائشة ان النبى صلى الله عليه وسلم مات وهو ابن ثلاث وستين سنة ❁ حدثنا أحمد بن منيع ويعقوب بن ابراهيم الدورقى قالا حدثنا اسمعيل بن علية عن خالد الحذاء أنبأنا عمار مولى بنى هاشم قال سمعت ابن عباس يقول توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ابن خمس وستين

❁ حدثنا محمد بن بشار ومحمد بن ابان قالا حدثنا معاذ بن هشام حدثنا أبى عن قتادة عن الحسن عن دغفل بن حنظلة ان النبى صلى الله عليه وسلم قبض وهو ابن خمس وستين ❁ قال أبو عيسى ودغفل لا نعرف له سماعا من النبى صلى الله عليه وسلم وكان فى زمن النبى صلى الله عليه وسلم رجلا ❁ حدثنا اسحق بن موسى الانصارى حدثنا معن حدثنا مالك بن أنس عن ربيعة بن أبى عبد الرحمن عن أنس بن مالك انه سمعه يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس بالطويل البائن ولا بالقصير ولا بالابيض الامهق ولا بالآدم ولا بالجعد القطط ولا بالسبط بعثه الله تعالى على رأس أربعين سنة فأقام بمكة عشر سنين وبالمدينة عشر سنين وتوفاه الله على رأس ستين سنة وليس فى رأسه ولحيته عشرون شعرة بيضاء ❁ حدثنا قتيبة بن سعيد عن مالك بن أنس عن ربيعة بن أبى عبد الرحمن عن أنس بن مالك نحوه

والوفاة كما تقدم التنبيه عليه (قوله ابن أبان) بالصرف وعدمه وقوله قالا أى محمد بن بشار ومحمد بن أبان كلاهما وقوله عن الحسن أى البصرى وقوله عن دغفل بوزن جعفر (قوله وهو ابن خمس وستين) أى بحسبان سنتى الولادة والوفاة كما مر (قوله قال أبو عيسى) أى الترمذى وقوله ودغفل لا نعرف له سماعا الخ أى فحديثه مرسل وقوله وكان فى زمن النبى صلى الله عليه وسلم رجلا أى لكن لم يثبت انه اجتمع به صلى الله عليه وسلم حتى تثبت صحبته عند الترمذى لكن قال الحميدى اخبرنى أبو محمد على بن أحمد الفقيه الاندلسى قال ذكر أبو عبد الرحمن تقى الدين بن مخلد فى مسنده أن دغفلا له صحبة وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثا واحدا (قوله انه سمعه) أى ان ربيعة سمع أنسا (قوله ليس بالطويل البائن) أى المفرط فلا ينافى أنه كان يميل الى الطول كما تقدم تحقيقه أول الكتاب وقوله ولا بالقصير أى المتردد فى بعضه وقوله ولا بالابيض الامهق أى البالغ فى البياض كما فى الجص بحيث لا حمرة فيه اصلا فلا ينافى أنه كان ابيض مشربا بحمرة فالنفى منصب على القيد وقوله ولا بالآدم أى بالاسمر من الأدمة وهو السمرة وقوله ولا بالجعد القطط بفتح الطاء الاولى وكسرها أى الشديد الجعودة وقوله ولا بالسبط بكسر الباء أى شديد السبوطة وقوله بعثه الله على رأس أربعين سنة هذا هو الصواب المشهور الذى أطبق عليه الجمهور وقوله فأقام بمكة عشر سنين أى بعد فترة الوحى فلا ينافى أنه أقام بها ثلاث عشرة سنة وقوله وبالمدينة عشر سنين أى اتفاقا كما مر قريبا (قوله وتوفاه الله على رأس ستين سنة) أى بالغاء الكسر فلا ينافى انه توفاه الله وهو ابن ثلاث وستين سنة كما تقدم وقوله وليس فى رأسه ولحيته عشرون شعرة بيضاء الجملة حالية (قوله نحوه) أى نحو الحديث السابق من غير تغيير فى اللفظ الا بالفاء والواو فانه قال هنا وتوفاه وفى هذا الحديث قال فتوفاه

❁ باب ماجاء فى وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ❁

أى باب بيان الاحاديث التى وردت فى تمام أجله الشريف فان الوفاة بفتح الواو مصدر وفى يفى بالتخفيف أى تم أجله وأحاديثه أربعة عشر حديثا (قوله قالوا) أى هؤلاء الجماعة (قوله آخر نظرة) مبتدأ خبره مقدر والتقدير آخر نظرة نظرتها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم نظرة الى وجهه الكريم حين كشف الستارة بناء على أن يوم الاثنين منصوب على الظرفية وقيل انه مرفوع على أنه خبر مع تقدير مضاف قبل المبتدا والتقدير زمن آخر نظرة نظرتها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم هو يوم الاثنين وقوله كشف الستارة جملة فى محل نصب على الحال بتقدير قد أو بدونها على الخلاف فى ذلك والمراد أنه أمر بكشف الستارة المعلقة على باب بيته الشريف وهى بكسر السين مايستر به وكان من عادتهم تعليق الستور على بيوتهم وقد جرت بذلك عادة الاكابر فى وقتنا هذا (قوله فنظرت الى وجهه كأنه ورقة مصحف) أى فنظرت الى وجهه الشريف حال كونه يشبه ورقة مصحف بتثليث ميمه فى الحسن والصفاء فان ورقة المصحف مشتملة على البياض والاشراق الحسى والمعنوى من حيث مافيها من كلام الله تعالى وكذلك وجهه الشريف مشتمل على الحسن وصفاء البشرة وسطوع الجمال الحسى والمعنوى (قوله والناس خلف أبى بكر) أى قد اقتدوا به فى صلاة الصبح بأمره صلى الله عليه وسلم وقوله فكاد الناس ان يضطربوا أى فقرب الناس من أن يتحركوا

❁ باب ماجاء فى وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ❁

❁ حدثنا أبو عمار الحسين بن حريث وقتيبة بن سعيد وغير واحد قالوا حدثنا سفيان بن عيينة عن الزهرى عن أنس ابن مالك قال آخر نظرة نظرتها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم كشف الستارة يوم الاثنين فنظرت الى وجهه كانه ورقة مصحف والناس خلف أبى بكر فكاد الناس أن يضطربوا فأشار الى الناس

من كمال فرحهم لظنهم شفاءه صلى الله عليه وسلم حتى أرادوا أن يقطعوا الصلاة لاعتقادهم خروجه صلى الله عليه وسلم ليصلي بهم وأرادوا ان يخلواله الطريق الى المحراب وهاج بعضهم في بعض من شدة الفرح وقوله فأشار الى الناس أن اثبتوا أي مكانكم في صلاتكم وأن تفسيرية لمعنى الاشارة وقوله وأبو بكر يؤمهم أي يصلي بهم اماما في صلاة الصبح بأمره صلى الله عليه وسلم حيث قال مروا أبا بكر فليصل بالناس وقوله وألقى السجف بكسر السين وفتحها أي الستر فالسجف هو الذي عبر عنه أولا بالستارة (قوله وتوفي من آخر ذلك اليوم) أي في آخر ذلك كما في رواية والمراد بذلك اليوم يوم الاثنين وكان ابتداء مرضه صلى الله عليه وسلم من صداع عرض له في ثاني ربيع الاول ثم اشتد به حتى صار يقول أين أنا غدا أين أنا غدا ففهم نساؤه أنه يريد يوم عائشة فاذن له ان يمرض عندها وامتد به المرض حتى مات في اليوم الثاني عشر من ربيع الاول وكان يوم الاثنين ولا ينافي ما تقدم في هذه الرواية من أنه توفي في آخر ذلك اليوم جزم أهل السير بانه مات حين اشتد الضحى بل حكى صاحب جامع الاصول الاتفاق عليه لان المراد بقولهم توفي ضحى انه فارق الدنيا وخرجت نفسه الشريفة في وقت الضحى والمراد بكونه توفي في آخر اليوم أنه تحقق وفاته عند الناس في آخر اليوم وذلك أنه بعد ما توفي ضحى حصل اضطراب واختلاف بين الصحابة في موته فانكر كثير منهم موته حتى قال عمر من قال ان محمدا قد مات قتلته بسيفي هذا حتى جاء الصديق وقال من كان يعبد محمدا فان محمدا قد مات ومن كان يعبد الله فان الله حي لا يموت فرجع الناس الى قوله بعد زمان مديد فما تحققوا وفاته صلى الله عليه وسلم الا في آخر النهار (قوله حميد) بالتصغير وفي نسخة محمد وقوله ابن مسعدة بفتح الميم وسكون السين وفتح العين كمتربة وقوله سليم بالتصغير وقوله ابن عون بالنون وقوله عن ابراهيم أي النخعي (قوله مسندة) بصيغة اسم الفاعل (قوله أو قالت الى حجري) بفتح الحاء وكسرها أي حضني وهو بكسر الحاء ما دون الابط الى الكشح (قوله بطست) بفتح أوله أصله طس فأبدل أحد المضعفين تاء لثقل اجتماع المثلين ويقال طس على الاصل بغير تاء وهي كلمة أعجمية معربة مؤنثة عند الاكثر وحكى تذكيرها ولذلك قال ليبول فيه بتذكير الضمير لكن التأنيث اكثر في كلام العرب (قوله فبال) أي في هذه الحالة كما تصرح به رواية البخاري عنها توفي في بيتي وفي يومي بين سحري ونحري أي كان رأسه الشريف بين سحرها وهو الرئة ونحرها وهو أعلى الصدر أو موضع القلادة منه وفي رواية بين حاقنتي وذاقنتي والحاقنة المعدة والذاقنة ما تحت الذقن (قوله عن ابن الهاد) هو ابن يزيد بن عبد الله بن أسامة بن الهاد شيخ الامام مالك وقوله ابن سرجس بفتح السين وسكون الراء وفتح الجيم وفي نسخة بكسرها غير منصرف (قوله وهو بالموت) أي مشغول به أو متلبس به (قوله ثم يمسح وجهه بالماء) أي لانه كان يغمى عليه من شدة المرض فيفعل ذلك ليفيق ويسن فعل ذلك بمن حضره الموت فان لم يفعله بنفسه فعله به غيره ما لم يظهر منه كراهته لذلك كالتجريع فيسن أيضا بل يجب ان ظهرت حاجته له (قوله على منكرات الموت) أي شدائده فانها امور منكرة لا يألفها الطبع (قوله أو قال سكرات الموت) أي استغراقاته وهذا انما كان بحسب ما يظهر للناس مما يتعلق بحاله الظاهر لاجل زيادة رفع الدرجات والترقي في أعلى المقامات والكرامات أما حاله مع الملائكة والملا الاعلى فكان على خلاف ذلك فان جبريل أتاه في مرضه الشريف ثلاثة أيام يقول له كل يوم ان الله أرسلني اليك اكراما واعظاما وتفضيلا يسألك

ان اثبتوا وأبو بكر يؤمهم وألقى السجف وتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم من آخر ذلك اليوم ﷺ حدثنا حميد ابن مسعدة البصري حدثنا سليم بن اخضر عن ابن عون عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت كنت مسندة النبي صلى الله عليه وسلم الى صدري أو قالت الى حجري فدعا بطست ليبول فيه ثم بال فمات ﷺ حدثنا قتيبة حدثنا الليث عن ابن الهاد عن موسى بن سرجس عن القاسم بن محمد عن عائشة أنها قالت رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بالموت وعنده قدح فيه ماء وهو يدخل يده في القدح ثم يمسح وجهه بالماء ثم يقول اللهم أعني على منكرات الموت أو قال سكرات الموت

﴿ حدثنا الحسن بن صباح البزار حدثنا مبشر بن اسمعيل عن عبد الرحمن بن العلاء عن أبيه عن ابن عمر عن عائشة قالت

لا أغبط أحدا بهون موت بعد الذي رأيت من شدة موت رسول الله صلى الله عليه وسلم * قال أبو عيسى سألت أبا زرعة فقلت له من عبد الرحمن بن العلاء هذا فقال هو عبد الرحمن بن العلاء بن اللجلاج ﴿ حدثنا أبو كريب محمد بن العلاء حدثنا أبو معاوية عن عبد الرحمن بن أبي بكر هو ابن المليكي عن ابن أبي مليكة عن عائشة قالت لما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم اختلفوا في دفنه فقال أبو بكر سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم شيأ ما نسيته قال ما قبض الله نبيا الا في الموضع الذي يحب ان يدفن فيه أدفنوه في موضع فراشه ﴿ حدثنا محمد بن بشار وعباس العنبري وسوار بن عبد الله وغير واحد قالوا حدثنا يحيى بن سعيد عن سفيان الثوري عن موسى بن أبي عائشة عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس وعائشة أن ابا بكر قبل النبي صلى الله عليه وسلم بعد ما مات ﴿ حدثنا نصر بن علي الجهضمي حدثنا مرحوم بن عبد العزيز العطار عن ابي عمران الجوني عن يزيد ابن بابنوس عن عائشة أن أبا بكر دخل على النبي صلى الله عليه وسلم بعد وفاته فوضع فمه بين عينيه ووضع يديه على ساعديه وقال وانبياه واصفياه واخليلاه ﴿ حدثنا بشر بن هلال الصواف البصري حدثنا جعفر بن سليمان عن ثابت عن أنس قال لما كان اليوم الذي دخل فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة أضاء منها كل شئ

عما هو أعلم به منك كيف تجدك وجاءه في اليوم الثالث ملك الموت فاستأذنه في قبض روحه الشريفة فأذن له ففعل (قوله ابن صباح) وفي نسخة بالتعريف وهو بتشديد الموحدة وقوله البزار بالرفع على انه نعت للحسن وقوله مبشر بصيغة اسم الفاعل وقوله عن أبيه أي العلاء بن اللجلاج كما سيأتي (قوله لا أغبط) بكسر الموحدة من الغبطة وهي ان يتمنى ان يكون له مثل ما للغير من غير ان تزول عنه وقوله بهون موت أي بسهولته ومرادها بذلك ازالة ما تقرر في النفوس من تمني سهولة الموت لانها لما رأت شدة موته صلى الله عليه وسلم علمت انها ليست علامة رديئة بل مرضية فليست شدة الموت علامة على سوء حال الميت كما قد يتوهم وليست سهولته علامة على حسن حاله كما قد يتوهم أيضا والحاصل ان الشدة ليست أمارة على سوء ولا ضده والسهولة ليست امارة على خير ولا ضده (قوله قال أبو عيسى) أي المؤلف وقوله سألت أبا زرعة هو من أكابر مشايخ الترمذي والعمدة في معرفة الرجال عند المحدثين وقوله من عبد الرحمن بن العلاء هذا أي المذكور في السند المسطور وانما سأله عنه لان عبد الرحمن بن العلاء متعدد بين الرواة (قوله ابن اللجلاج) بجيمين (قوله أبو كريب) بالتصغير وقوله ابو معاوية هو محمد بن خازم بالخاء والزاي المعجمتين وقوله ابن المليكي بالتصغير وقوله عن ابن أبي مليكة بالتصغير أيضا (قوله اختلفوا في دفنه) أي في أصله هل يدفن أولا وفي محله هل يدفن في مسجده او في البقيع عند أصحابه أو في الشام عند ابيه ابراهيم او في بلده مكة فالاختلاف من وجهين (قوله شيأ ما نسيته) اشارة الى كمال استحضاره وحفظه (قوله الذي يحب) أي الله أو النبي وقوله ان يدفن فيه بصيغة المجهول ولا ينافيه نقل موسى ليوسف عليهما السلام من مصر الى آبائه بفلسطين لاحتمال ان محبة دفنه بمصر مؤقتة بفقد من ينقله على أن الظاهر ان موسى انما فعله بوحي وورد ان عيسى عليه السلام يدفن بجنبه صلى الله عليه وسلم في السهوة الخالية بينه صلى الله عليه وسلم وبين الشيخين واخذ منه بعضهم ان عيسى يقبض هناك (قوله ادفنوه في موضع فراشه) أي في المحل الذي هو تحت فراشه الذي مات عليه (قوله العنبري) نسبة لبني العنبري وهم طائفة من تميم وقوله وسوار بتشديد الواو وقوله وغير واحد اي اكثر من واحد وقوله عن عبيد الله بالتصغير وقوله ابن عبد الله اي ابن عتبة بن مسعود الهمداني (قوله قبل النبي) اي في جبهته تبركا واقتداء به صلى الله عليه وسلم حيث قبل عثمان بن مظعون فتقبيل الميت سنة (قوله العطار) بالرفع وقوله الجوني بفتح الجيم نسبة لبطن من الازد واسمه عبد الملك بن حبيب وقوله ابن بابنوس بمنع الصرف للعلمية والتركيب المزجي فانه مركب من باب ونوس كنوح (قوله فوضع فمه بين عينيه) أي وقبله وقوله ووضع يديه على ساعديه الاقرب ما في المواهب على صدغيه لانه هو المناسب للعادة (قوله وقال) أي من غير انزعاج وقلق وجزع وفزع بل بخفض صوت فلا ينافي ثبات الصديق رضي الله عنه وفي رواية أنه قال بأبي أنت وأمي طبت حيا وميتا وقوله وانبياه واصفياه واخليلاه بهاء سكت في الثلاثة تزاد ساكنة لاظهار الالف التي أتي بها ليمتد الصوت به وهذا يدل على جواز عد اوصاف الميت بلا نوح بل ينبغي أن يندب لانه من سنة الخلفاء الراشدين والائمة المهديين وقد صار ذلك عادة في رثاء العلماء بحضور المحافل العظيمة والمجالس الفخيمة (قوله بشر) بكسر فسكون (قوله أضاء منها كل شئ) أي استنار

فلما كان اليوم الذى مات
فيه أظلم منها كل شئ وما
نفضنا أيدينا من التراب
وانا لفى دفنه حتى أنكرنا
قلوبنا ۞ حدثنا محمد بن
حاتم حدثنا عامر بن صالح
عن هشام بن عروة عن أبيه
عن عائشة قالت توفى رسول
الله صلى الله عليه وسلم يوم
الاثنين ۞ حدثنا محمد بن
أبى عمر حدثنا سفيان بن
عيينة عن جعفر بن محمد عن
أبيه قال قبض رسول الله
صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين
فمكث ذلك اليوم وليلة
الثلاثاء ودفن من الليل قال
سفيان وقال غيره سمع صوت
المساحى من آخر الليل
۞ حدثنا قتيبة بن سعيد
حدثنا عبد العزيز بن محمد
عن شريك بن عبد الله بن
أبى نمر عن أبى سلمة بن عبد
الرحمن بن عوف قال توفى
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يوم الاثنين ودفن يوم
الثلاثاء قال أبو عيسى هذا
حديث غريب ۞ حدثنا
نصر بن على الجهضمى حدثنا
عبد الله بن داود حدثنا سلمة
ابن نبيط أخبرنا عن نعيم بن
أبى هند عن نبيط بن شريط
عن سالم بن عبيد وكانت له
صحبة قال أغمى على رسول
الله صلى الله عليه وسلم
فى مرضه فأفاق فقال
حضرت الصلاة

من المدينة الشريفة كل شئ نوراحسيا ومعنويا لانه صلى الله عليه وسلم نور الانوار والسراج الوهاج ونور الهداية العامة ورفع الظلمة الطامة وقوله اظلم منها كل شئ أى لفقد النور والسراج منها فذهب ذلك النور بموته (قوله وما نفضنا أيدينا من التراب) أى وما نفضنا أيدينا من تراب قبره الشريف ونفض الشئ تحريكه ليزول عنه الغبار وقوله وانا لفى دفنه بالكسر أى والحال انا فى دفنه وقوله حتى انكرنا قلوبنا أى انكرنا حالها لتغيرها بوفاة النبى صلى الله عليه وسلم عما كانت عليه من الرقة والصفاء لانقطام ما كان يحصل لهم منه صلى الله عليه وسلم من التعليم وليس المراد انهم لم يجدوها على ما كانت عليه من التصديق لان ايمانهم لم ينقص بوفاته صلى الله عليه وسلم (قوله محمد بن حاتم) أى المؤدب ببغداد (قوله توفى رسول الله) وفى نسخة النبى أى توفاه الله بقبض روحه وقوله يوم الاثنين أى كما هو متفق عليه بين ارباب النقل (قوله عن جعفر) أى الصادق وقوله ابن محمد أى الباقر وقوله عن أبيه أى الذى هو محمد الباقر ابن على زيد العابدين ابن سيدنا الحسين (قوله قال) أى محمد الباقر وهو من التابعين فالحديث مرسل (قوله فمكث) بضم الكاف وفتحها أى لبث بلا دفن وقوله ذلك اليوم أى الذى هو يوم الاثنين وقوله وليلة الثلاثاء بالمد وزيد بعده فى بعض النسخ ويوم الثلاثاء وقوله ودفن من الليل أى فى ليلة الاربعاء وسط الليل واما غسله وتكفينه والصلاة عليه ففعلت يوم الثلاثاء كما فى المواهب (قوله قال سفيان) أى ابن عيينة المتقدم فى السند (قوله وقال غيره) أى غير محمد الباقر وقوله سمع بصيغة المجهول وقوله صوت المساحى بفتح الميم جمع مسحاة بكسرها وهى كالمجرفة الا انها من حديد وهى مأخوذة من السحو بمعنى الكشف والازالة والذى حفر لحده الشريف هو أبو طلحة وقوله من آخر الليل أى فى آخر الليل وانما أخر دفنه صلى الله عليه وسلم مع انه يسن تعجيله لعدم اتفاقهم على دفنه ومحل دفنه ولدهشتهم من ذلك الامر الهائل الذى لم يقع قبله ولا بعده مثله ولاشتغالهم بنصب الامام الذى يتولى مصالح المسلمين (قوله ابن أبى نمر) بفتح النون وكسر الميم (قوله توفى) بالبناء للمجهول وقوله ودفن يوم الثلاثاء أى ابتدئ فى مقدمات دفنه بتجهيزه يوم الثلاثاء فلا ينافى انه فرغ من دفنه فى آخر ليلة الاربعاء فحينئذ يمكن الجمع بين هذا الحديث بحمله على الابتداء والحديث السابق بحمله على الانتهاء وحيث امكن الجمع فلا حاجة لما قيل من ان هذا الحديث سهو من شريك بن عبد الله لمنافاته للحديث السابق وقد علمت انه لا منافاة (قوله قال أبو عيسى) أى المؤلف وقوله هذا حديث غريب أى والمشهور ما تقدم فى الحديث السابق من انه دفن ليلة الاربعاء وقد علمت الجمع بينهما (قوله ابن نبيط) بالتصغير وقوله أخبرنا بصيغة المجهول وقوله عن نعيم بالتصغير وقوله عن نبيط بالتصغير أيضا وقوله ابن شريط بفتح الشين المعجمة وزيد فى نسخة وكان له صحبة ففى هذا الحديث رواية صحابى عن صحابى وقوله وكانت له صحبة وكان من أهل الصفة (قوله أغمى على رسول الله) أى لشدة ما حصل له من الضعف وفتور الاعضاء فالاغماء جائز على الانبياء لانه من المرض وقيده الغزالى بغير الطويل وجزم به البلقينى بخلاف الجنون فليس جائزا عليهم لانه نقص وليس اغماؤهم كاغماء غيرهم لانه انما يستر حواسهم الظاهرة دون قلوبهم لانه اذا عصمت عن النوم فعن الاغماء أولى (قوله فأفاق) أى من الاغماء بأن رجع الى الشعور وقوله فقال حضرت الصلاة أى أحضرت صلاة العشاء الاخيرة كما ثبت عند البخارى أى أحضر وقتها فهو على

فقالوا نعم فقال مروا بلالا
فليؤذن ومروا أبا بكر ان
يصلى للناس أو قال بالناس
قال ثم أغمى عليه فأفاق فقال
حضرت الصلاة فقالوا
نعم فقال مروا بلالا فليؤذن
ومروا أبا بكر فليصل بالناس
فقالت عائشة ان أبى رجل
اسيف اذا قام ذلك المقام
بكى فلا يستطيع فلو أمرت
غيره قال ثم أغمى عليه فأفاق
فقال مروا بلالا فليؤذن
ومروا ابا بكر فليصل بالناس
فانكن صواحب اوصواحبات
يوسف قال فأمر بلال فأذن
وامر ابو بكر فصلى بالناس ثم
ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم وجد خفة فقال انظروا
لى من اتكئ عليه فجاءت
بريرة ورجل آخر فاتكأ عليهما
فلما رآه ابو بكر ذهب لينكص
فأومأ اليه ان يثبت مكانه
حتى قضى أبو بكر صلاته

تقدير اداة الاستفهام مع تقدير مضاف وقوله فقالوا نعم أى حضرت الصلاة (قوله فقال مروا بلالا فليؤذن بالصلاة) أى بلغوا أمرى بلالا فليؤذن بالصلاة بفتح الهمزة وتشديد الذال أو بسكون الهمزة وتخفيف الذال (قوله ان يصلى للناس) أى اماما لهم وقوله أو قال بالناس أى جماعة بهم (قوله اسيف) أى حزين أى يغلب عليه الحزن وقوله اذا قام ذلك المقام أى قام فى ذلك المقام وهو مقام الامامة فى محلك وقوله بكى أى حزنا عليك لانه لا يطيق ان يشاهد محلك خاليا منك وقوله فلا يستطيع أى لا يقدر على الصلاة بالناس بذلك لغلبة البكاء عليه حزنا واسفا عليك وقوله فلو أمرت غيره أى لكان حسنا فجواب لو محذوف ان كانت شرطية ويحتمل انها للتمنى فلا جواب لها (قوله فانكن صواحب أو صواحبات يوسف) أى مثلهن فى اظهار خلاف ما يبطن فهو من قبيل التشبيه البليغ ووجه الشبه ان زليخا استدعت النسوة وأظهرت لهن الاكرام بالضيافة واضمرت انهن ينظرن الى حسن يوسف فيعذرنها فى حبه وعائشة رضى الله عنها أظهرت أن سبب محبتها صرف الامامة عن أبيها أنه رجل اسيف وان لا يستطيع ذلك وأضمرت أن لا يتشاءم الناس به لانها ظنت أنه لا يقوم أحد مقامه الا تشاءم الناس به والخطاب وان كان بلفظ الجمع لكن المراد به واحدة وهى عائشة وكذلك الجمع فى قوله صواحب الذى هو جمع صاحبة أو صواحبات الذى هو جمع صواحب فهو جمع الجمع لفظه لفظ الجمع والمراد به امرأة العزيز (قوله قال) أى سالم وقوله فصلى بالناس أى سبع عشرة صلاة كما نقله الدمياطى أولاها عشاء ليلة الجمعة وآخرها صبح يوم الاثنين الذى توفى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله خفة) أى من مرضه وقوله فقال انظروا لى أى أحضروا لى وقوله من اتكئ عليه أى من اعتمد عليه عند الخروج كما فى نسخة (قوله فجاءت بريرة) بفتح الباء وكسر الراء الاولى وهى بنت صفوان قبطية أو حبشية مولاة عائشة وقوله ورجل آخر جاء فى رواية أنه نوبة بضم النون وسكون الواو وهو عبد أسود وانما وصف بآخر مع أنه لا يحسن ذلك الا مع اتحاد الجنس كأن يقال جاء زيد ورجل آخر ولا كذلك ماهنا للايضاح والتصريح بالمعلوم وفى رواية للشيخين خرج بين عباس ورجل آخر وهو على وفى رواية العباس وولده الفضل وفى أخرى العباس واسامة وللدارقطنى أسامة والفضل ويمكن التوفيق بين الروايات بتعدد خروجه صلى الله عليه وسلم (قوله فاتكأ عليهما) أى اعتمد عليهما كما يعتمد على العصا (قوله ذهب لينكص) أى طفق ليرجع الى ورائه القهقرى يقال كما فى المختار نكص على عقبيه رجع وبابه دخل وجلس فيصح قراءة ماهنا بضم الكاف وكسرها والاولى أن يضبط بكسرها لانه المطابق لما فى القرآن حيث قال تعالى على أعقابكم تنكصون بالكسر لا غير (قوله فأومأ اليه) أى أشار النبى صلى الله عليه وسلم الى أبى بكر وقوله أن يثبت مكانه أى ليبقى على امامته ولا يتأخر عن مكانه وقوله حتى قضى أبو بكر صلاته مرتبط بمحذوف أى فثبت أبو بكر مكانه حتى قضى صلاته أى أتمها وظاهر ذلك أنه صلى الله عليه وسلم اقتدى بأبى بكر وقد صرح به بعض الروايات لكن الذى فى رواية الشيخين كان أبو بكر رضى الله عنه يصلى قائما ورسول الله يصلى قاعدا يقتدى أبو بكر بصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس يقتدون بصلاة أبى بكر رضى الله عنه والمراد أن أبا بكر كان رابطة مبلغا عنه صلى الله عليه وسلم فبعد ان أخرج نفسه من الامامة صار مأموما وهذا يدل لمذهب الشافعى من جواز اخراج الامام نفسه من الامامة واقتدائه بغيره فيصير مأموما بعد

بسيفي هذا قال وكان الناس
أميين لم يكن فيهم نبي قبله
فأمسك الناس فقالوا يا سالم
انطلق الى صاحب رسول
الله صلى الله عليه وسلم
فادعه فأتيت أبا بكر وهو
في المسجد فأتيته أبكي
دهشا فلما رآني قال أقبض
رسول الله صلى الله عليه
وسلم قلت ان عمر يقول
لا أسمع أحدا يذكر أن
رسول الله صلى الله عليه
وسلم قبض الا ضربته
بسيفي هذا فقال لي انطلق
فانطلقت معه فجاء والناس
قد دخلوا على رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال يا أيها
الناس افرجوا لي فأفرجوا
له فجاء حتى أكب عليه
ومسه فقال انك ميت
وانهم ميتون ثم قالوا
يا صاحب رسول الله أقبض
رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال نعم فعلموا أن قد
صدق قالوا يا صاحب
رسول الله أيصلى على
رسول الله قال نعم قالوا
وكيف قال يدخل قوم
فيكبرون ويصلون ويدعون
ثم يخرجون ثم يدخل قوم
فيكبرون ويصلون
ويدعون ثم يخرجون حتى
يدخل الناس قالوا يا صاحب
رسول الله أيدفن رسول

ان كان اماما ويمكن الجمع بين هاتين الروايتين بتعدد الواقعة (قوله قبض) أي قبض الله روحه الشريفة وأبو بكر غائب بالعالية عند زوجته خارجة بعد اذنه صلى الله عليه وسلم في ذلك لحكمة الهية (قوله فقال عمر) أي والحال انه سل سيفه والحامل له على ذلك ظنه عدم موته وان الذي عرض له غشي تام أو استغراق وتوجه للذات العلية ولذلك قال والله اني لارجو ان يعيش رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يقطع أيدي رجال وأرجلهم أي من المنافقين أو المرتدين (قوله قال) أي سالم وقوله وكان الناس أميين أي وكان العرب لا يقرؤن ولا يكتبون هذا هو معنى الاميين في الاصل والمراد هنا أنهم من لم يحضر موت نبي قبله فقوله لم يكن فيهم نبي قبله تفسير وبيان للمراد بالاميين وقوله فأمسك الناس أي أمسكوا ألسنتهم عن النطق بموته خوفا من عمر رضي الله عنه (قوله فقالوا) أي الناس وقوله الى صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الذي هو أبو بكر فانه متى اطلق انصرف اليه لكونه كان مشهورا به بينهم وقوله فادعه أي ليحضر فيبين الحال ويسكن الفتنة فانه قوي القلب عند الشدائد وراسخ القلب عند الزلازل وقوله وهو في المسجد أي مسجد محلته وهي السنح بضم السين المهملة بوزن قفل موضع بأدنى عوالي المدينة بينه وبين مسجده الشريف ميل ولعله كان في ذلك المسجد لصلاة الظهر (قوله فأتيته) كرره للتأكيد وقوله أبكي اي حال كوني ابكي وقوله دهشا بفتح فكسر أي حال كوني دهشا اي متحيرا (قوله قال أقبض رسول الله) أي لما فهمه من حاله (قوله والناس قد دخلوا) أي والحال ان الناس قد دخلوا وفي نسخة قد حفوا بفتح الحاء وتشديد الفاء المضمومة أي احدقوا وأحاطوا وقوله أفرجوا لي بقطع الهمزة أي اوسعوا لي لاجل ان أدخل ولا ينافي هذا رواية البخاري أقبل أبو بكر رضي الله عنه فلم يكلم الناس لان المراد لم يكلمهم بغير هذه الكلمة (قوله فجاء حتى أكب عليه) فوجده مسجى ببرد حبرة فكشف عن وجهه الشريف وقبله ثم بكى وقال بأبي أنت وامي لا يجمع الله عليك موتتين اما الموتة التي كتبت عليك فقد متها وقصد بذلك الرد على عمر فيما قال اذ يلزم منه انه اذا جاء أجله يموت موتة أخرى وهو أكرم على الله من ان يجمع عليه موتتين كما جمعهما على الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت فقال لهم الله موتوا ثم أحياهم (قوله فقال) أي قرأ استدلالا على موته صلى الله عليه وسلم وقوله فعلموا ان قد صدق أي انه قد صدق في اخباره بموته لانه ما كذب في عمره قط (قوله أيصلى) بالبناء للمجهول على رواية الياء وفي نسخة بالنون وانما ساله لتوهم انه مغفور له فلا حاجة له الى الصلاة المقصود منها الدعاء والشفاعة للميت وقوله نعم أي يصلى عليه لمشاركته لامته في الاحكام الا ما خرج من الخصوصيات لدليل (قوله قالوا وكيف) أي وكيف يصلى عليه أمثل صلاتنا على آحاد أمته ام بكيفية مخصوصة تليق برتبته العلية (قوله قال يدخل قوم فيكبرون) اي أربع تكبيرات وقوله ثم يدخل قوم الخ روى الحاكم والبزار انه صلى الله عليه وسلم جمع أهله في بيت عائشة رضي الله عنها فقالوا فمن يصلي عليك قال اذا غسلتموني وكفنتموني فضعوني على سريري ثم اخرجوا عني ساعة فان أول من يصلي علي جبريل ثم ميكائيل ثم اسرافيل ثم ملك الموت مع جنوده ثم ادخلوا علي فوجا بعد فوج فصلوا علي وسلموا تسليما وجملة من صلى عليه من الملائكة ستون الفا ومن غيرهم ثلاثون ألفا وانما صلوا عليه فرادى لعدم اتفاقهم حينئذ على خليفة يكون اماما (قوله أيدفن) اي او يترك بلا دفن لسلامته من التغير أو لانتظار رفعه الى

السماء

السماء وقوله قال نعم اي يدفن لان الدفن من سنن سائر النبيين والمرسلين (قوله قالوا أين) أي اين يدفن وقوله فان الله الخ وورد انه استدل على ذلك بقوله سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما فارق الدنيا نبي قط الا يدفن حيث قبض روحه قال علي وأنا سمعته أيضا (قوله فعلموا ان قد صدق) أي انه قد صدق وبهذا تبين كمال علمه وفضله واحاطته بكتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله ثم أمرهم أن يغسله بنو أبيه) أي أمر الناس ان يمكنوا بني أبيه من غسله ولا ينازعوهم فيه ولذلك لم يقل أمر بني أبيه ان يغسلوه مع انه الظاهر لان المأمور به هم الناس ومراده ببني أبيه عصبته من النسب فغسله علي لخبر سعد وغيره عن علي أوصاني النبي صلى الله عليه وسلم ان لا يغسله أحد غيري قال فانه لا يرى احد عورتي الا طمست عيناه قال علي فكان الفضل واسامة يناولان الماء من وراء الستر وهما معصوبا العين قال علي فما تناولت عضوا الا كانما يقلبه معي ثلاثون رجلا حتى فرغت من غسله وكان العباس وابنه الفضل يعينانه وقثم واسامة وشقران مولاه صلى الله عليه وسلم يصبون الماء وأعينهم معصوبة من وراء الستر * وكفن صلى الله عليه وسلم في ثلاثة أثواب بيض سحولية بفتح السين على الاشهر نسبة الى السحول وهو القصار أو قرية باليمن وبضمها جمع سحل بالضم أيضا وهو الثوب الابيض النقي وهو لا يكون الا من قطن ولم يكن فيها قميص ولا عمامة وحنط ومسك وحفر أبو طلحة زيد بن سهل لحده الشريف في موضع فراشه حيث قبض (قوله يتشاورون) اي في أمر الخلافة وقوله فقالوا اي المهاجرون لابي بكر وقوله انطلق بنا الى اخواننا من الانصار ولعلهم لم يطلبوا الانصار الى مجلسهم خوفا ان يمتنعوا من الاتيان اليهم فيحصل اختلاف وفتنة وقوله ندخلهم بالجزم في جواب الامر وفي نسخة بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف اي فنحن ندخلهم وقوله في هذا الامر اي التشاور في الخلافة (قوله فقالت الانصار) مرتب على محذوف والتقدير فانطلقوا اليهم وهم مجتمعون في سقيفة بني ساعدة فتكلموا معهم في شأن الخلافة فقال قائلهم الحباب بن المنذر منا أمير ومنكم أمير على عادتهم في الجاهلية قبل تقرر الاحكام الاسلامية فانه كان لكل قبيلة شيخ ورئيس يرجعون اليه في أمورهم وسياستهم ولهذا كانت الفتنة مستمرة فيهم الى ان جاء النبي صلى الله عليه وسلم وألف بين قلوبهم وعفا الله عما سلف من ذنوبهم ولما قالوا ذلك رد عليهم ابو بكر محتجا بالحديث الذي رواه نحو الاربعين صحابيا وهو الائمة من قريش وفي رواية الخلافة لقريش واستغنى بهذا الحديث عن الرد عليهم بالدليل العقلي وهو ان تعدد الامير يفضي الى التعارض والتناقض فلا يتم النظام ولا يلتئم الكلام (قوله فقال عمر الخ) وفي رواية أنه قال يا معشر الانصار ألستم تعلمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أمر أبا بكر أن يؤم الناس فأيكم تطيب نفسه أن يتقدم على أبي بكر فقالت الانصار نعوذ بالله أن نتقدم على أبي بكر (قوله من له مثل هذه الثلاثة) أي من ثبت له مثل هذه الفضائل الثلاثة التي ثبتت لابي بكر رضي الله عنه وهو استفهام انكاري قصد به الرد على الانصار حيث توهموا أن لهم حقا في الخلافة فالفضيلة الاولى كونه أحد الاثنين في قوله تعالى ثاني اثنين اذ هما في الغار فذكره مع رسوله بضمير التثنية وناهيك بذلك الفضيلة الثانية اثبات الصحبة في قوله تعالى اذ يقول لصاحبه لا تحزن فسماه صاحبه فمن أنكر صحبته كفر لمعارضته للقرآن الفضيلة الثالثة اثبات المعية في قوله تعالى ان الله معنا فثبوت هذه الفضائل له

الله صلى الله عليه وسلم قال
نعم قالوا أين قال في المكان
الذي قبض الله فيه روحه
فان الله لم يقبض روحه
الا في مكان طيب فعلموا
ان قد صدق ثم أمرهم ان
يغسله بنو أبيه واجتمع
المهاجرون يتشاورون
فقالوا انطلق بنا الى اخواننا
من الانصار ندخلهم
معنا في هذا الامر
فقالت الانصار منا أمير
ومنكم أمير فقال عمر
ابن الخطاب من له مثل
هذه الثلاثة ثاني اثنين اذ هما
في الغار اذ يقول لصاحبه
لا تحزن

ان الله معنا من هما قال ثم يسط يده فبايعه وبايعه الناس بيعة حسنة جميلة

❁ حدثنا نصر بن علي حدثنا عبد الله بن الزبير شيخ باهلي قديم بصري حدثنا ثابت البناني عن أنس بن مالك قال لما وجد رسول الله صلى الله عليه وسلم من كرب الموت ما وجد قالت فاطمة رضي الله تعالى عنها واكرباه فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا كرب على أبيك بعد اليوم انه قد حضر من أبيك ماليس بتارك منه أحدا الموافاة يوم القيامة

❁ حدثنا أبو الخطاب زياد ابن يحيى البصري ونصر بن علي الجهضمي قالا حدثنا عبد ربه بن بارق الحنفي قال سمعت جدي أبا أمي سماك ابن الوليد يحدث أنه سمع ابن عباس رضي الله تعالى عنهما يحدث أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من كان له فرطان من أمتي أدخله الله بهما الجنة فقالت عائشة رضي الله عنها فمن كان له فرط من أمتك قال ومن كان له فرط ياموفقة قالت فمن لم يكن له فرط من أمتك قال فانا فرط لامتي لن يصابوا بمثلي

يؤذن بأحقيته بالخلافة (قوله من هما) أي من هذان الاثنان المذكوران في هذه الآية والاستفهام للتعظيم والتقرير (قوله ثم بسط) أي مد عمر رضي الله عنه وقوله يده اى كفه وقوله فبايعه أي بايع عمر أبا بكر رضي الله عنهما وقوله وبايعه الناس بيعة حسنة جميلة أي لوقوعها عن ظهور واتفاق من أهل الحل والعقد نعم لم يحضر هذه البيعة علي والزبير ظنا منهما ان الشيخين لم يعتبراهما في المشاورة لعدم اعتنائهما بهما مع انه ليس الامر كذلك بل كان عذرهما في عدم التفتيش على من كان غائبا في هذا الوقت عن هذا المجلس خوفهما من الانصار أن يعقدوا البيعة لواحد منهم فتحصل الفتنة مع ظنهما ان جميع المهاجرين خصوصا عليا والزبير لا يكرهون خلافة أبي بكر ولذلك قال علي والزبير ما أغضبنا الا ان أخرنا عن المشورة وانا نرى أبا بكر أحق الناس بها وانه لصاحب الغار وانا لنعرف شرفه وخيره ولقد أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يصلي بالناس وهو حي وانه رضيه لديننا أفلا نرضاه لدنيانا ولما حصلت تلك المبايعة في سقيفة بني ساعدة في يوم الاثنين الذي مات فيه النبي صلى الله عليه وسلم وأصبح يوم الثلاثاء اجتمع الناس في المسجد النبوي بكثرة وحضر علي والزبير وجلس الصديق على المنبر وقام عمر فتكلم قبله وحمد الله وأثنى عليه ثم قال ان الله قد جمع أمركم على خيركم صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وثاني اثنين اذ هما في الغار فقوموا فبايعوه فبايعوه بيعة عامة حتى علي والزبير بعد بيعة السقيفة ثم تكلم أبو بكر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال أما بعد أيها الناس قد وليت عليكم ولست بخيركم فان أحسنت فأعينوني وان اسأت فقوموني أطيعوني ما أطعت الله ورسوله واذا عصيت الله ورسوله فلا طاعة لي عليكم قوموا الى صلاتكم رحمكم الله ولما فرغوا من المبايعة يوم الثلاثاء اشتغلوا بتجهيزه صلى الله عليه وسلم (قوله شيخ باهلي قديم بصري) هكذا في بعض النسخ وفي معظمها اسقاطه (قوله من كرب الموت) أي شدة سكراته لانه كان يصيب جسده الشريف من الآلام البشرية ليزداد ترقيه في المراتب العلية ولا يخفى ان من بيانية أو تبعيضية لقوله ما وجد (قوله قالت فاطمة واكرباه) بهاء ساكنة في آخره لما رأت من شدة كرب أبيها فقد حصل لها من التألم والتوجع مثل ما حصل لابيها فسلاها صلى الله عليه وسلم بقوله لا كرب على أبيك بعد اليوم لان الكرب كان بسبب العلائق الجسمانية وبعد اليوم تنقطع تلك العلائق الحسية للانتقال حينئذ الى الحضرة القدسية فكربه سريع الزوال ينتقل بعده الى أحسن النعيم مما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فمحن الدنيا فانية ومنح الآخرة باقية (قوله انه) أي الحال والشان وقوله قد حضر من أبيك أي نزل به وقوله ماليس بتارك منه أحدا يعني الموت فانه أمر عام لكل أحد والمصيبة اذا عمت هانت أي سهل التسلي عليها (قوله الموافاة يوم القيامة) أي الملاقاة كائنة وحاصلة يوم القيامة (قوله سماك) بكسر السين وتخفيف الميم (قوله فرطان) أي ولدان صغيران يموتان قبله فانهما في القيامة يهيئان له ما يحتاج اليه من ماء بارد وظل ظليل ومأكل ومشرب والفرط في الاصل السابق من القوم المسافرين ليهيئ لهم الماء والكلأ وما يحتاجونه والمراد به الصغير الذي يموت قبل أحد أبويه فانه يشبهه في تهيئة ما يحتاج اليه من المصالح (قوله فمن كان له فرط من أمتك) أي ما حكمه هل هو كذلك وقوله قال ومن كان له فرط أي يدخله الله الجنة بسببه كالذي له فرطان وقوله ياموفقة أي لاستكشاف المسائل الدينية وهذا تحريض منه صلى الله عليه وسلم لها على كثرة السؤال فلذلك كررته حيث قالت فمن لم يكن

له فرط من أمتك أي فما حكمه وقوله قال أنا فرط لامتي أي أمة الاجابة فهو صلى الله عليه وسلم سابق مهيئ لمصالح أمته ثم استأنف بقوله لن يصابوا بمثلي على وجه التعليل فانه عندهم أحب من كل والد وولد فمصيبته عليهم أشد من جميع المصائب ولذلك قال صلى الله عليه وسلم في مرضه كما في سنن ابن ماجه أيها الناس ان أحد من الناس أو من المؤمنين أصيب بمصيبة فليتعز بمصيبته بي عن المصيبة التي تصيبه بغيري فان أحدا من أمتي لن يصاب بمصيبة بعدي أشد عليه من مصيبتي وكان الرجل من أهل المدينة الشريفة اذا أصابته مصيبة جاءه أخوه فصافحه ويقول يا عبد الله اتق الله فان في رسول الله اسوة حسنة وقد روى مسلم اذا أراد الله بأمة خيرا قبض نبيها قبلها فجعله لها فرطا وسلفا بين يديها واذا أراد هلاك أمة عذبها ونبيها حي فاهلكها وهو ينظر فاقر عينيه بهلاكها حين كذبوه وعصوا أمره

❁ باب ما جاء في ميراث رسول الله صلى الله عليه وسلم ❁

❁ حدثنا أحمد بن منيع حدثنا حسين بن محمد حدثنا اسرائيل عن أبي اسحق عن عمرو بن الحرث أخي جويرية له صحبة قال ما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم الا سلاحه وبغلته وأرضا جعلها صدقة ❁ حدثنا محمد ابن المثنى حدثنا أبو الوليد حدثنا حماد بن سلمة عن محمد ابن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال جاءت فاطمة الى أبي بكر فقالت من يرثك فقال أهلي وولدي فقالت مالي لا أرث أبي فقال أبو بكر سمعت رسول الله صلى الله

أي فيما خلفه من المال وان لم يورث وأبعد من قال أو من علم لانه لم يذكر في الباب شيأ يتعلق بالعلم واشتهر في المخلفات أبيات من كتبها ووضعها في بيته بورك في بيته ومن حملها أمن من الطاعون كما نقل عن الشيخ الشبراوي (قوله جويرية) أم المؤمنين وقوله له صحبة أي لعمرو بن الحرث صحبة به صلى الله عليه وسلم (قوله قال) أي عمرو المذكور وقوله ما ترك الخ الحصر في الثلاثة التي ذكرها في هذا الخبر اضافي والا فقد ترك ثيابه وأمتعة بيته لكنها لم تذكر لكونها يسيرة بالنسبة للمذكورات وقال ابن سيد الناس وترك صلى الله عليه وسلم يوم مات ثوبي حبرة وازارا عمانيا وثوبين صحاريين وقميصا صحاريا وآخر سحوليا وجبة يمنية وخميصة وكساء أبيض وقلانس صغار الاطية ثلاثا أو أربعا وملحفة مورسة أي مصبوغة بالورس وقد أغنى الله قلبه كل الغنى ووسع عليه غاية السعة وأي غنى أعظم من غنى من عرضت عليه مفاتيح خزائن الارض فاباها وجاءت اليه الاموال فانفقها كلها وما استأثر منها بشئ ولم يتخذ عقارا ولا ترك شاة ولا بعيرا ولا عبدا ولا أمة ولا دينارا ولا درهما غير ما ذكر (قوله الا سلاحه) اى الذي كان يختص بلبسه واستعماله من نحو رمح وسيف ودرع ومغفر وحربة وقوله وبغلته أي البيضاء واسمها دلدل بضم الدالين وعاشت بعده صلى الله عليه وسلم حتى كبرت وذهبت أسنانها وكان يجرش لها الشعير وماتت بالينبع ودفنت في جبل رضوى وقوله وأرضا لم يضفها اله لعدم اختصاصها به كسابقيها الا ان غلتها كانت عامة له ولعياله ولفقراء المسلمين وهي نصف أرض فدك وثلث أرض وادي القرى وسهمه من خمس خيبر وحصته من أرض بني النضير كما نقل عن الكرماني وقوله جعلها صدقة أي جعل هذه الثلاثة صدقة لقوله صلى الله عليه وسلم نحن معاشر الانبياء لا نورث ما تركناه صدقة فالضمير عائد على الثلاثة كذا قيل والظاهر انه عائد على الارض لان المراد أنه جعلها صدقة في حياته على أهله وزوجاته وخدمه وفقراء المسلمين وليس المراد انها صارت صدقة بعد موته كبقية مخلفاته فانها صارت كلها صدقة بعد وفاته على المسلمين (قوله فقالت) اى فاطمة عليها السلام وقوله من يرثك أي يا أبا بكر وقوله فقال أهلي وولدي أي زوجتي وأولادي من الذكور والاناث وقوله فقالت مالي لا أرث أبي أي فقالت السيدة فاطمة أي شئ ثبت لي حال كوني لا أرث أبي أي ما يمنعني من ارث أبي ولعلها لم يبلغها

عليه وسلم يقول لانورث ولكنى أعول من كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعوله وأنفق على من كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينفق عليه ❁ حدثنا محمد بن المثنى حدثنا يحيى بن كثير العنبرى أبو غسان حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة عن أبى البخترى ان العباس وعليا جاآ الى عمر يختصمان يقول كل واحد منهما لصاحبه أنت كذا أنت كذا فقال عمر لطلحة والزبير وعبد الرحمن ابن عوف وسعد رضى الله تعالى عنهم أنشدكم بالله اسمعتم رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كل مال نبى صدقة الا ما أطعمه انا لانورث وفى الحديث قصة ❁ حدثنا محمد بن المثنى حدثنا صفوان بن عيسى عن اسامة بن زيد عن الزهرى عن عروة عن عائشة رضى الله تعالى عنها أن رسول الله صلى الله عليه

الحديث حتى رواه لها أبو بكر رضى الله عنه (قوله لانورث) بضم النون وفتح الراء وفى المغرب كسر الراء خطأ رواية وان صح دراية على معنى لانترك ميراثا لاحد لمصيره صدقة عامة لاتختص بالورثة (قوله ولكنى أعول من كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعوله) قال فى الصحاح عال الرجل عياله يعولهم قاتهم وأنفق عليهم فقوله وأنفق على من كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينفق عليه عطف تفسير كما قاله الحنفى والحكمة فى عدم الارث من الانبياء أن لا يتمنى بعض الورثة موتهم فيهلك وأن لا يظن بهم انهم راغبون فى الدنيا وجمعها لورثتهم وأما ما قيل من انهم لا يملكون فضعيف وان كان هو باشارات القوم أشبه (قوله عن أبى البخترى) بفتح الموحدة وسكون الخاء المعجمة وفتح التاء الفوقية على ما فى الاصول المصححة أو بضمها على ما فى بعض النسخ المعتمدة فقول ابن حجر بالحاء المهملة منسوب الى البحترة وهى حسن المشى وقع سهوا واسمه سعيد بن عمران وقيل ابن فيروز (قوله الى عمر) أى فى أيام خلافته وقوله يختصمان أى يتنازعان فيما جعله عمر فى أيديهما من أرض بنى النضير التى تركها رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله أنت كذا أنت كذا أى أنت لا تستحق الولاية على هذه الصدقة ونحو ذلك مما يذكره المخاصم فى رد كلام خصمه من غير شتم ولا سب كما وهم فان ذلك لا يليق بمقامهما (قوله أنشدكم بالله) بفتح الهمزة وضم الشين أى أسألكم بالله وأقسم عليكم به من النشد وهو رفع الصوت (قوله كل مال نبى صدقة) أى كل مال كل نبى صدقة لان النكرة فى سياق الاثبات قد تعم كما فى قوله تعالى علمت نفس ما أحضرت وقوله الا ما أطعمه أى عياله وكساهم كما فى بعض الروايات وفى نسخة الا ما أطعمه الله وقوله انا لانورث مستأنف متضمن للتعليل وهو بفتح الراء على المشهور وفى نسخة بكسرها مع التشديد (قوله وفى الحديث قصة) اى طويلة كما سيذكره فيما يأتى وحاصل تلك القصة كما يؤخذ من البخارى ان العباس وعليا دخلا على عمر فقال العباس يا أمير المؤمنين اقض بينى وبين هذا وهما يختصمان فيما أفاء الله على رسوله صلى الله عليه وسلم من أرض بنى النضير فقال عمر للحاضرين عنده أنشدكم بالله الذى باذنه تقوم السماء والارض هل تعلمون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لانورث ما تركناه صدقة فقال الحاضرون قد قال ذلك فاقبل عمر على على وعباس فقال أنشدكما الله أتعلمان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قال ذلك قالا قد قال ذلك قال عمر فانى أحدثكم عن هذا الامر ان الله قد خص رسوله صلى الله عليه وسلم من هذا الفىء بشىء لم يعطه أحدا غيره ثم قرأ وما أفاء الله على رسوله منهم الى قوله قدير فكانت هذه الارض خالصة لرسول الله صلى الله عليه وسلم والله ما احتازها دونكم ولا استأثر بها عليكم بل أعطاكموها وبثها فيكم فكان ينفق منها على أهله نفقة سنتهم ثم يجعل ما بقى للمصالح فعمل رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها بذلك حياته أنشدكم بالله هل تعلمون ذلك قالوا نعم ثم قال لعلى وعباس أنشدكما بالله هل تعلمان ذلك قالا نعم قال عمر ثم توفى الله نبيه صلى الله عليه وسلم فقال أبو بكر أنا ولى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبضها فعمل فيها بما عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم والله يعلم انه فيها الصادق بار راشد تابع للحق ثم توفى الله أبا بكر فكنت أنا ولى أبى بكر فقبضتها سنتين أعمل فيها بما عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم وبما عمل أبو بكر والله يعلم انى فيها الصادق بار راشد تابع للحق ثم جئتمانى قبل ذلك وكلمتكما واحدة وأمركما واحد جئتنى يا عباس تسألنى نصيبك من ابن أخيك وجاءنى هذا يريد نصيب امرأته من أبيها فقلت لكما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لانورث ما تركناه صدقة

فلما

وسلم قال لانورث ما تركنا فهو صدقة ❁ حدثنا محمد ابن بشار حدثنا عبد الرحمن ابن مهدى حدثنا سفيان عن أبى الزناد عن الاعرج عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم قال لا يقسم ورثتى دينارا ولا درهما ما تركت بعد نفقة نسائى ومؤنة عاملى فهو صدقة ❁ حدثنا الحسين بن على الخلال حدثنا بشر بن عمر قال سمعت مالك بن أنس عن الزهرى عن مالك بن أوس ابن الحدثان قال دخلت على عمر فدخل عليه عبد الرحمن بن عوف وطلحة وسعد وجاء على والعباس يختصمان فقال لهم عمر أنشدكم بالذى باذنه تقوم السماء والارض أتعلمون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لانورث ما تركناه صدقة فقالوا اللهم نعم وفى الحديث قصة طويلة ❁ حدثنا محمد بن بشار حدثنا عبد الرحمن بن مهدى حدثنا سفيان عن عاصم بن بهدلة عن زر بن حبيش عن عائشة رضى الله عنها قالت ما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم دينارا ولا درهما ولا شاة ولا بعيرا قال وأشك فى العبد والامة

فلما بدا لى ان أدفعها اليكما دفعتها اليكما على ان عليكما عهد الله وميثاقه لتعملان فيها بما عمل فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم وبما عمل فيها أبو بكر وبما عملت فيها منذ وليتها ثم قال للحاضرين انشدكم بالله هل دفعتها اليهما بذلك الشرط قالوا نعم ثم أقبل على على وعباس فقال أنشدكما بالله انى دفعتها اليكما بذلك الشرط قالا نعم قال فتلتمسان منى قضاء غير ذلك فوالله الذى باذنه تقوم السماء والارض لا أقضى فيها قضاء غير ذلك حتى تقوم الساعة فان عجزتما عنها فادفعاها الى فانى أكفيكماها ثم كانت هذه الصدقة بيد على قد غلب العباس عليها ثم بيد الحسن ثم بيد الحسين ثم بيد على بن الحسين والحسن بن الحسن ثم زيد بن الحسن ثم عبد الله بن حسن حتى تولى بنو العباس فقبضوها فكانت بيد كل خليفة منهم يولى عليها ويعزل ويقسم غلتها على أهل المدينة (قوله ما تركنا) أى الذى تركناه فما موصولة مبتدأ والعائد محذوف وقوله فهو صدقة خبر المبتدا ودخلته الفاء لان المبتدأ يشبه الشرط فى العموم وفى رواية ما تركنا صدقة أى الذى تركناه صدقة فما موصولة مبتدأ والعائد محذوف وصدقة بالرفع اتفاقا خبر خلافا للشيعة فى قولهم الباطل ان ما نافية وصدقة بالنصب مفعول تركنا والمعنى لم نترك صدقة بل ميراث وزعموا أن الشيخين قد ظلما بمنعهما عليا وفاطمة من ميراث أبيها فالحق ان ما تركه صلى الله عليه وسلم سبيله سبيل الصدقات كما قطع به الرويانى وزال ملكه عنه بموته وصار وقفا (قوله عن الاعرج) هو عبد الرحمن بن هرمز كان يكتب المصاحف (قوله لا يقسم) بالتحتية وفى نسخة بالفوقية وهو بالرفع أو بالجزم وفى نسخة لا تقتسم من الاقتسام وقوله ورثتى أى من يصلح لوراثتى لو كنت أورث وقوله دينارا ولا درهما أى ولا ما دونهما ولا ما فوقهما فذكرهما على سبيل التمثيل لا التقييد (قوله ما تركت بعد نفقة نسائى) أى زوجاتى فنفقتهن واجبة فى تركته صلى الله عليه وسلم مدة حياتهن لانهن فى معنى المعتدات لحرمة نكاحهن أبدا ولذلك اختصصن بسكنى بيوتهن مدة حياتهن وقوله ومؤنة عاملى أى الخليفة بعدى كأبى بكر وعمر فكانا يأكلان من تلك الصدقة مدة خلافتهما وكذلك عثمان رضى الله عنه فلما استغنى عنها بماله أقطعها مروان وغيره من أقاربه فلم تزل فى أيديهم حتى ردها عمر بن عبد العزيز ويؤخذ منه ان من كان مشغولا بعمل يعود نفعه على المسلمين كالقضاة والمؤذنين والعلماء والامراء فله ان يأخذ من بيت المال قدر كفايته (قوله الخلال) بتشديد اللام الاولى وقوله ابن الحدثان بفتحتين (قوله باذنه) أى بارادته وقوله تقوم السماء والارض أى تثبت ولا تزول (قوله فقالوا اللهم نعم) أى نعلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذلك وصدر وابالاسم الشريف فى مقام أداء الشهادة اشهادا لله على اداء ما هو حق فى ذمتهم وتأكيدا للحكم واحتياطا وتحرزا عن الوقوع فى الغلط ومن المعلوم أن الميم بدل عن حرف النداء والمقصود من نداء الله اقباله باحسانه لا نداؤه حقيقة لانه تعالى ليس ببعيد حتى ينادى بل هو أقرب الى العبد من حبل الوريد (قوله وفى الحديث قصة طويلة) بسطها مسلم فى صحيحه فى أبواب الفىء وقد تقدم نقل حاصلها عن حديث البخارى (قوله ابن بهدلة) بوزن دحرجة وقوله عن زر بكسر الزاى وتشديد الراء وقوله ابن حبيش بالتصغير (قوله ولا شاة ولا بعيرا) أى مملوكين زاد مسلم ولا أوصى بشىء على ما فى المشكاة (قوله قال) أى زر بن حبيش وهو الراوى عن عائشة رضى الله عنها وقوله وأشك فى العبد والامة أى فى ان عائشة ذكرتهما أم لا والا

فقد تقدم فى رواية البخارى ولا عبدا ولا أمة أى مملوكين باقيين على الرق والا فقد بقى بعده صلى الله عليه وسلم كثير من عتقائه

﴿باب ما جاء فى رؤية رسول الله صلى الله عليه وسلم فى المنام﴾

أى النوم وفى نسخة رؤية النبى صلى الله عليه وسلم وانما أورد باب الرؤية فى المنام آخر الكتاب بعد بيان صفاته الظاهرية وأخلاقه المعنوية اشارة الى انه ينبغى أوّلا ملاحظة رسول الله صلى الله عليه وسلم باوصافه الشريفة وأخلاقه المنيفة ليسهل تطبيقه بعد الرؤية فى المنام عليها وللاشعار بان الاطلاع على طلائع صفاته الصورية وعلى بدائع نعوته السرية بمنزلة رؤيته البهية والرؤية التى بالتاء تشمل رؤية البصر فى اليقظة ورؤية القلب فى المنام ولهذا احتاج المصنف الى تقييدها بقوله فى المنام والتى بالالف خاصة برؤية القلب فى المنام وقد تستعمل فى رؤية البصر أيضا ومذهب أهل السنة أن حقيقة الرؤيا اعتقادات يخلقها الله فى قلب النائم كما يخلقها فى قلب اليقظان يفعل ما يشاء لا يمنعه نوم ولا يقظة (قوله عن عبد الله) أى ابن مسعود كما فى نسخة (قوله من رآنى فى المنام فقد رآنى) أى من رآنى فى حال النوم فقد رآنى حقا أو فكانما رآنى فى اليقظة فهو على التشبيه والتمثيل وليس المراد رؤية جسمه الشريف وشخصه المنيف بل مثاله على التحقيق وقوله فان الشيطان لا يتمثل بى أى لا يستطيع ذلك لانه سبحانه وتعالى جعله محفوظا من الشيطان فى الخارج فكذلك فى المنام سواء رآه على صفته المعروفة أو غيرها على المنقول المقبول عند ذوى العقول وانما ذلك يختلف باختلاف حال الرائى لانه كالمرآة الصقيلة ينطبع فيها ما يقابلها فقد يراه جمع باوصاف مختلفة ومثله فى ذلك جميع الانبياء والملائكة كما جزم به البغوى فى شرح السنة وكذلك حكم القمرين والنجوم والسحاب الذى ينزل فيه الغيث فلا يتمثل الشيطان بشئ من ذلك ونقل ابن علان أن الشيطان لا يتمثل بالله تعالى كما لا يتمثل بالانبياء وهذا هو قول الجمهور وقال بعضهم يتمثل بالله فان قيل كيف لا يتمثل بالنبى ويتمثل بالله على هذا القول أجيب بان النبى بشر فلو تمثل به لالتبس الامر والبارى جل وعلا منزه عن الجسمية والعرضية فلا يلتبس الامر بتمثله به كما فى درة الفنون فى رؤية قرة العيون ولا تختص رؤية النبى صلى الله عليه وسلم بالصالحين بل تكون لهم ولغيرهم * وحكى عن بعض العارفين كالشيخ الشاذلى وسيدى على وفا أنهم رأوه صلى الله عليه وسلم يقظة ولا مانع من ذلك فيكشف لهم عنه صلى الله عليه وسلم فى قبره فيرونه بعين البصيرة ولا أثر للقرب ولا للبعد فى ذلك فمن كرامات الاولياء خرق الحجب لهم فلا مانع عقلا ولا شرعا ان الله يكرم وليه بأن لا يجعل بينه وبين الذات الشريفة ساترا ولا حاجبا وأنكر ذلك طائفة منهم القرطبى لاستلزامه خروجه من قبره الشريف ومشيه بالسوق ومخاطبته للناس ورد ذلك بأنه يكشف لهم عنه مع بقائه فى قبره وما قيل من أنه لو صح ذلك لكان هؤلاء صحابة رد بأن الصحبة شرطها الاجتماع فى الحياة وهذا من خوارق العادات والخوارق لا تنتقض لاجلها القواعد ولا حجة للمانعين فى ان فاطمة عليها السلام لم ينقل انها رأته لانه لا يلزم من عدم نقله عدم وقوعه وقد يوجد فى المفضول ما لا يوجد فى الفاضل (قوله عن أبى حصين) بفتح أوّله بوزن بديع وهو أحمد بن عبد الله بن يونس التميمى (قوله فان الشيطان لا يتصور أو قال لا يتشبه بى)

﴿باب ما جاء فى رؤية رسول الله صلى الله عليه وسلم فى المنام﴾

حدثنا محمد بن بشار حدثنا عبد الرحمن بن مهدى حدثنا سفيان عن أبى اسحق عن أبى الاحوص عن عبد الله عن النبى صلى الله عليه وسلم قال من رآنى فى المنام فقد رآنى فان الشيطان لا يتمثل بى حدثنا محمد بن بشار ومحمد بن المثنى قالا حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن أبى حصين عن أبى صالح عن أبى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من رآنى فى المنام فقد رآنى فان الشيطان لا يتصور أو قال لا يتشبه بى

حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا خلف بن خليفة عن أبى مالك الأشجعى عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من رآنى فى المنام فقد رآنى * قال أبو عيسى وأبو مالك هذا هو سعد بن طارق بن أشيم

وطارق بن أشيم هو من أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم وقد روى عن النبى صلى الله عليه وسلم أحاديث * قال أبو عيسى سمعت على بن حجر يقول قال خلف بن خليفة رأيت عمرو بن حريث صاحب النبى صلى الله عليه وسلم وأنا غلام صغير حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا عبد الواحد بن زياد عن عاصم بن كليب قال حدثنى أبى انه سمع أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من رآنى فى المنام فقد رآنى فان الشيطان لا يتمثلنى قال أبى فحدثت به ابن عباس فقلت قد رأيته فذكرت الحسن بن على فقلت شبهته به فقال ابن عباس انه كان يشبهه حدثنا محمد بن بشار حدثنا ابن أبى عدى ومحمد بن جعفر قالا حدثنا عوف بن أبى جميلة عن يزيد الفارسى وكان يكتب المصاحف قال رأيت النبى صلى الله عليه وسلم فى المنام زمن ابن عباس فقلت لابن عباس انى رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فى النوم فقال ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول ان الشيطان لا يستطيع أن يتشبه بى فمن رآنى فى النوم فقد رآنى هل تستطيع أن تنعت هذا الرجل الذى رأيته فى النوم قال نعم أنعت لك رجلا بين الرجلين جسمه ولحمه أسمر الى البياض أكحل العينين

التصور قريب من التمثل وكذلك التشبه (قوله خلف) بفتحتين وقوله عن أبيه أى طارق بن أشيم كما سيأتى (قوله قال أبو عيسى) أى المؤلف (قوله وأبو مالك هذا) أى المذكور فى هذا السند وقوله ابن أشيم بفتح الهمزة وسكون المعجمة وفتح التحتية وقوله وقد روى الخ فثبت أن له صحبة ورواية وقوله أحاديث أى غير هذا الحديث وقوله قال أبو عيسى أى المؤلف وقوله سمعت على ابن حجر الخ غرض المؤلف من سياق ذلك بيان أنه من أتباع أتباع التابعين لان بينه وبين الصحابى واسطتين على بن حجر وخلف بن خليفة فالمصنف اجتمع بعلى بن حجر وهو اجتمع بخلف بن خليفة وهو رأى الصحابى وهو عمرو بن حريث رضى الله عنه (قوله وأنا غلام صغير) جملة حالية (قوله قال حدثنى أبى) أى كليب بالتصغير وهو تابعى ووهم من ذكره فى الصحابة (قوله فان الشيطان لا يتمثلنى) أى لا يتمثل بى كما فى نسخة وهى الاشهر فى الروايات لان الله لم يمكنه من التصور بصورته صلى الله عليه وسلم وان مكنه من التصور بأى صورة أراد (قوله قال أبى) أى كليب والحاكى لهذه الجملة هو عاصم وقوله فحدثت به أى بهذا الحديث (قوله فقلت الخ) هذا من كلام كليب وقوله قد رأيته أى النبى صلى الله عليه وسلم وقوله فذكرت الحسن بن على أى لمشابهته له وقوله فقلت شبهته به أى شبهت رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحسن وهذا من كلام كليب أيضا وقوله فقال ابن عباس انه كان يشبهه أى ان النبى صلى الله عليه وسلم كان يشبه الحسن بن على وهذا أنسب من العكس فى هذا المقام وان كان الاليق أن يقال ان الحسن هو الذى يشبه رسول الله صلى الله عليه وسلم وورد فى أخبار أنه كان يشبه الحسين أيضا وعن على كرّم الله وجهه ان الحسن أشبه رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين الصدر الى الرأس وأن الحسين أشبه النبى صلى الله عليه وسلم ما كان أسفل من ذلك (قوله أبى جميلة) بفتح الجيم كقبيلة وقوله وكان يكتب المصاحف فيه اشارة الى بركة عمله ولذلك رأى هذه الرؤيا العظيمة لان رؤياه صلى الله عليه وسلم فى صورة حسنة تدل على حسن دين الرائى بخلاف رؤيته فى صورة شين أو نقص فى بعض البدن فانها تدل على خلل فى دين الرائى فبها يعرف حال الرائى فلذلك لا يختص برؤيته صلى الله عليه وسلم الصالحون كما مر (قوله زمن ابن عباس) اى فى زمن وجوده (قوله فمن رآنى فى النوم) وفى نسخة فى المنام أى فى حال النوم (قوله ان تنعت هذا الرجل) أى تصفه بما فيه من حسن فالنعت وصف الشئ بما فيه من حسن ولا يقال فى القبيح الا بتجوز والوصف يقال فى الحسن والقبيح كما فى النهاية (قوله قال) أى الرائى وهو يزيد الفارسى (قوله رجلا) بالنصب على أنه مفعول أنعت وفى نسخة رجل بالرفع على انه خبر مبتدا محذوف أى هو رجل وقوله بين الرجلين خبر مقدم وقوله جسمه ولحمه مبتدأ مؤخرا وهو فاعل بالظرف والجملة صفة لرجلا والمعنى أنه كان متوسطا بين الرجلين اى كثير اللحم وقليله او البائن والقصير فليس بالطويل البائن ولا بالقصير وهذا لا ينافى انه كان يميل الى الطول كما مر أوّل الكتاب (قوله أسمر) أى أحمر لان السمرة تطلق على الحمرة وهو بالرفع على انه خبر مبتدا مقدر وبالنصب على انه نعت لرجلا او خبر لكان مقدرة وقوله الى البياض اى مائل الى البياض لانه كان أبيض مشربا بحمرة كما سبق وقوله أكحل العينين بالرفع أو بالنصب كما فى سابقه والاكحل من الكحل وهو

حسن الضحك جميل دوائر الوجه قد ملأت لحيته ما بين هذه الى هذه قد ملأت نحره قال عوف ولا أدرى ما كان
مع هذا النعت فقال ابن
عباس لو رأيته فى اليقظة
ما استطعت أن تنعته فوق
هذا * قال أبو عيسى ويزيد
الفارسى هو يزيد بن هرمز
وهو أقدم من يزيد الرقاشى
وروى يزيد الفارسى عن
ابن عباس أحاديث ويزيد
الرقاشى لم يدرك ابن عباس
وهو يزيد بن ابان الرقاشى
وهو يروى عن أنس بن مالك
ويزيد الفارسى ويزيد الرقاشى
كلاهما من أهل البصرة
وعوف بن أبى جميلة هو
عوف الاعرابى ۞ حدثنا
أبو داود سليمان بن سلم
البلخى حدثنا النضر بن
شميل قال قال عوف الاعرابى
أنا أكبر من قتادة ۞ حدثنا
عبد الله بن أبى زياد حدثنا
يعقوب بن ابراهيم بن سعد
حدثنا ابن أخى بن شهاب
الزهرى عن عمه قال قال
أبو سلمة قال أبو قتادة قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم من رآنى يعنى فى النوم
فقد رأى الحق ۞ حدثنا
عبد الله بن عبد الرحمن
الدارمى حدثنا معلى بن
أسد حدثنا عبد العزيز بن
المختار حدثنا ثابت عن أنس
أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال من رآنى فى المنام
فقد رآنى فان الشيطان
لا يتخيل بى قال

سواد العينين خلقة وقوله حسن الضحك أى لانه كان يتبسم فى غالب أحواله وقوله جميل دوائر
الوجه أى حسن أطراف الوجه فالمراد بالدوائر الاطراف فلذلك صح الجمع والا فالوجه له دائرة
واحدة (قوله قد ملأت لحيته ما بين هذه الى هذه) أى ما بين هذه الاذن الى هذه الاذن الاخرى
وكان الاظهر أن يقول ما بين هذه وهذه لان بين لا تضاف الا الى متعدد أو يقول من هذه الى هذه
لان من الابتدائية تقابل بالى الانتهائية وأشار بذلك الى ان لحيته الكريمة عريضة عظيمة (قوله
قال عوف) أى ابن أبى جميلة الراوى عن يزيد الفارسى الرائى لهذه الرؤية الشريفة وقوله ولا أدرى
ما كان مع هذا النعت أى ولا أدرى النعت الذى كان مع النعت المذكور وفيه اشعار بأن يزيد
ذكر نعوتا أخر نسيها عوف (قوله قال ابن عباس) أى ليزيد الرائى لما أخبره بنعت من رآه فى النوم
وقوله لو رأيته فى اليقظة ما استطعت أن تنعته فوق هذا أى فما رأيته فى النوم موافق لما عليه
فى الواقع (قوله قال أبو عيسى) أى المؤلف ويزيد الفارسى الخ غرض المصنف بهذه العبارة بيان
التغاير بين يزيد الفارسى ويزيد الرقاشى وان كان كل منهما من أهل البصرة خلافا لمن جعلهما
متحدين لاتحاد اسمهما وبلدهما فان هذا وهم لكن قول المصنف هو يزيد بن هرمز بضم الهاء
والميم خلاف الصحيح من أنه غيره فان يزيد بن هرمز مدنى من أوساط التابعين ويزيد الفارسى بصرى
من صغار التابعين (قوله وهو) أى يزيد الفارسى وقوله أقدم من يزيد الرقاشى بفتح الراء وتخفيف
القاف وكسر الشين المعجمة وقوله وروى يزيد الفارسى عن ابن عباس رضى الله عنهما أحاديث
أى عديدة وقوله ويزيد الرقاشى لم يدرك ابن عباس فلم يرو عنه شيأ وهذا مما يدل على ان
الفارسى أقدم من الرقاشى فذكره بعده من ذكر الدليل بعد المدلول (قوله وهو) اى يزيد الرقاشى
وقوله يزيد بن ابان بالصرف وعدمه وهذا أيضا يقرر الفرق بينهما لان يزيد الفارسى هو ابن هرمز
على ما ذكره المصنف ويزيد الرقاشى هو يزيد بن ابان وقوله وهو يروى عن أنس بن مالك وبهذا
يتضح الفرق أيضا فان الفارسى يروى عن ابن عباس كما مر والرقاشى يروى عن أنس فظهر انهما
متغايران وان اتحد بلدهما كما أشار اليه بقوله ويزيد الفارسى ويزيد الرقاشى كلاهما من أهل
البصرة (قوله وعوف بن أبى جميلة) اى الراوى عن يزيد الفارسى ولعله بينه بذلك لتعدد عوف بن
أبى جميلة فى الرواة (قوله حدثنا أبو داود) فى نسخة صحيحة حدثنا بذلك أبو داود فالمشار اليه كون
عوف هو الاعرابى وهو المقصود بايراد هذا الاسناد بدليل تعبير النضر عنه بعوف الاعرابى وقوله
سليمان بدل من أبى داود أو عطف بيان عليه وقوله ابن سلم بفتح السين وسكون اللام وقوله ابن
شميل بالتصغير (قوله قال) أى النضر وقوله أنا أكبر من قتادة أى سنا (قوله ابن أخى بن شهاب)
بجر ابن الثانى والابن الاول هو محمد بن عبد الله أخى محمد بن مسلم المشهور بالزهرى وقوله عن عمه
اى الذى هو محمد بن مسلم الزهرى فيعقوب حدث عن محمد بن عبد الله بن مسلم عن عمه محمد بن مسلم
المكنى بابن شهاب الزهرى وكان من أكابر الائمة وساداة الامة (قوله قال) أى محمد بن شهاب
وقوله قال أبو سلمة أى ابن عبد الرحمن (قوله يعنى فى النوم) هذا التفسير مدرج من بعض الرواة
(قوله فقد رأى الحق) أى رأى الامر الحق أى الثابت المتحقق الذى هو أنا لا الامر الموهوم
المتخيل فهو فى معنى فقد رآنى (قوله معلى) بصيغة المفعول (قوله لا يتخيل بى) أى لا يتصور بى
ومعناه لا يظهر لاحد بصورتى أى لا يمكنه ذلك (قوله قال) أى أنس على ما هو ظاهر صنيع المصنف

والا فالقائل فيكون موقوفا فى حكم المرفوع ولا يبعد أن يكون الضمير له صلى الله عليه وسلم بل هو
الاقرب لان الاشهر ان هذا مرفوع (قوله ورؤيا المؤمن) أى الصالح والمؤمنة كذلك والمراد
غالب رؤياه والا فقد تكون رؤياه أضغاث أحلام أى اخلاط أحلام فلا يصح تأويلها لاختلاطها
(قوله جزء من ستة وأربعين جزأ من النبوة) وجه ذلك على ما قيل ان زمن الوحى ثلاث وعشرون
سنة وأول ما ابتدئ صلى الله عليه وسلم بالرؤيا الصالحة وكان زمنها ستة أشهر ونسبة ذلك الى سائر
المدة المذكورة جزء من ستة وأربعين جزأ ولا حرج على أحد فى الاخذ بظاهر ذلك لكن لم يرد أثر بأن
زمن الرؤيا ستة أشهر مع كونه لا يظهر فى غير ذلك من بقية الروايات فانه ورد فى رواية من خمسة
وأربعين وفى رواية من أربعين وفى رواية من خمسين الى غير ذلك واختلاف الروايات يدل على
ان المراد التكثير لا التحديد ولا يبعد ان يحمل اختلاف الاعداد المذكورة على اختلاف أحوال
الرائى فى مراتب الصلاح واظهر ما قيل فى معنى كون الرؤيا جزأ من اجزاء النبوة انها جزء من أجزاء
علم النبوة لانها يعلم بها بعض الغيوب ويطلع بها على بعض المغيبات ولا شك ان علم المغيبات من علم
النبوة ولذلك قال الامام مالك رضى الله عنه لما سئل ايعبر الرؤيا كل أحد أبالنبوة تلعب ثم قال
الرؤيا جزء من النبوة وليس المراد انها نبوة باقية حقيقة ويؤيد ذلك الحديث الذى رواه أبو هريرة
رضى الله عنه مرفوعا لم يبق من النبوة الا المبشرات قالوا وما المبشرات قال الرؤيا الصالحة يراها
الرجل المسلم أو ترى له أخرجه البخارى والتعبير بالمبشرات للغالب والا فقد تكون من المنذرات
وبالجملة فلا ينبغى أن يتكلم فيها بغير علم لما علمت من أنها جزء من أجزاء النبوة * ثم ان المصنف ختم
كتابه الشريف بأثرين عظيمين نقلهما عن السلف أحدهما عن ابن المبارك وهو قوله حدثنا محمد بن
على قال سمعت أبى أى محمدا يقول قال عبد الله بن المبارك أى أبو عبد الرحمن شيخ الاسلام ولد سنة
ثمان عشرة ومائة وتوفى سنة احدى وثمانين ومائة وقبره بهيت يزار ويتبرك به (قوله اذا ابتليت)
اى اختبرت وامتحنت بصيغة المجهول وقوله بالقضاء أى بالحكم بين الناس وجعله من الابتلاء
والامتحان اشدة خطره (قوله فعليك) اى الزم فعليك اسم فعل بمعنى الزم وتزاد الباء فى معموله
كثيرا كما هنا لضعفه فى العمل وقوله بالاثر أى الحديث المنقول عن النبى صلى الله عليه وسلم
والخلفاء الراشدين فى أحكامهم وأقضيتهم ولا تعتمد أيها القاضى على رأيك قال النووى فى شرح
مسلم الاثر عند المحدثين يعم المرفوع والموقوف كالخبر والحديث والمختار اطلاقه على المروى مطلقا
سواء كان عن النبى صلى الله عليه وسلم أو عن الصحابى وخص فقهاء الخراسانيين الاثر بالموقوف على
الصحابى والخبر بالمرفوع اليه صلى الله عليه وسلم ولذلك قال شيخ شيخنا الصبان عليه الرحمة والرضوان

والخبر المتن الحديث الاثر * ما عن امام المرسلين يؤثر * أو غيره لا فرق فيما اعتمدا

والاثر الثانى عن محمد بن سيرين واليه الاشارة بقوله حدثنا محمد بن على حدثنا النضر بن شميل أنبأنا
ابن عوف عن ابن سيرين بعدم الصرف للعلمية والتأنيث لان سيرين اسم أمه وهى مولاة أم سلمة
أم المؤمنين رضى الله عنها (قوله قال) أى ابن سيرين وهذا الاثر مسوق لبيان الاحتياط فى الرواية
والتثبت فى النقل واعتبار من يؤخذ عنه الحديث والكشف عن حال رجاله واحدا بعد واحد حتى
لا يكون فيهم مجروح ولا منكر الحديث ولا مغفل ولا كذاب ولا من يتطرق اليه طعن فى قول
أو فعل لان من كان فيه خلل فترك الاخذ عنه أولى بل واجب (قوله هذا الحديث) أى ما جاء به

ورؤيا المؤمن جزء من
ستة وأربعين جزأ من
النبوة ۞ حدثنا محمد بن
على قال سمعت أبى يقول
قال عبد الله بن المبارك اذا
ابتليت بالقضاء فعليك بالاثر
۞ حدثنا محمد بن على حدثنا
النضر بن شميل أنبأنا ابن
عوف عن ابن سيرين قال
هذا الحديث دين

(قوله أى محمدا) هكذا بخطه
وهو يفيد انه تفسير للاب
ولا يخفى ما فيه فلعل صوابه
ان يقول اى محمد بالرفع
ويجعله تفسيرا للضمير قال
فتأمل اه

المصطفى صلى الله عليه وسلم لتعليم أمته وقوله دين أى متدين به لانه يجب أن يتدين به (قوله فانظروا عمن تأخذون دينكم) أى تأملوا عمن تروون دينكم فلا ترووه الا عمن تحققتم أهليته بأن يكون من العدول الثقات المتقنين وفى رواية الديلمى عن ابن عمر مرفوعا العلم دين والصلاة دين فانظروا عمن تأخذون هذا العلم وكيف تصلون هذه الصلاة فانكم تسئلون يوم القيامة وفى الجامع الصغير ان هذا العلم دين فانظروا عمن تأخذون دينكم وهذا العلم المراد به العلم الشرعى الصادق بالتفسير والحديث والفقه ولا شك ان هذه الثلاثة هى الدين وماعداها تابع لها وقد روى الخطيب وغيره عن الحبر مرفوعا لا تأخذوا الحديث الا عمن تجيزون شهادته وروى ابن عساكر عن الامام مالك رضى الله عنه لا تحمل العلم عن أهل البدع ولا تحمله عمن لم يعرف بالطلب ولا عمن يكذب فى حديث الناس وان كان لا يكذب فى حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما ختم المصنف رحمه الله تعالى كتابه بهذين الاثرين اشارة الى الحث على اتقان الحديث والاكثار منه وبذل الجهد فى تحصيله وختمه بذلك نظير الابتداء فى أكثر كتب الحديث بحديث انما الاعمال بالنيات أحسن الله البدء والختام بجاه النبى عليه الصلاة والسلام وآله وأصحابه السادة الكرام وجمعنا واياهم فى دار السلام بسلام والحمد لله رب العالمين وهو حسبى ونعم الوكيل ولا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم * وكان الفراغ من جمع هذه الكتابة بتوفيق الله تعالى ومعونته والتمسك بكتابه وسنته فى يوم الاثنين المبارك سلخ شهر جمادى الاولى من شهور سنة ألف ومائتين واحدى وخمسين من الهجرة النبوية على صاحبها أفضل الصلاة وأزكى التحيه وعلى آله واصحابه البررة المرضيه وغفر الله لنا ولوالدينا ومشايخنا وجميع المسلمين آمين

فانظروا عمن تأخذون دينكم
تم كتاب الشمايل بحمد الله
وعونه والله تعالى أعلم
وصلى الله على سيدنا محمد
وعلى آله وصحبه وسلم

---

* وبعد * حمدا لله على كمال شمايل المصطفى والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله أولى الوفا فيقول المرتجي شفاعة النبى العربى الفقير اليه تعالى أحمد المكتبى قد تم بعون الله تعالى طبع حاشية العالم العلامة المحقق الفهامة الشيخ ابراهيم البيجورى على الشمايل المحمدية للامام المحقق والمحدث المدقق الحافظ محمد بن عيسى الترمذى عمهما الله تعالى بالرضوان وأسكنهما أعلى فراديس الجنان وذلك بالمطبعة البهيه بجوار القطب الدردير بمصر المحميه ادارة حضرة محمد افندى مصطفى وشريكه الوفى كان الله تعالى عونا لهما بلطفه الخفى فى شهر ذى الحجة سنة ١٣٠١ من هجرة أفضل البريه عليه أفضل الصلاة وأزكى التحيه

م